



اِنَّمَا اَنَا قَسَمٌ بِاللّٰهِ يَعْطِي

سِلْسِلَةُ اَشْرَافِ اَعْيَانِ

بیادگار خطاب سلطان العلوم علی حضرت فاضل میر عثمان غلیخان بہادر خلد اللہ تم ملکہ

اشراۃ السلام

:(المعرف بہ):

وَنِيَامِیں سِلْسِلۃِ اَہْلِ کُتُبِ کَرِیْمِیۃِ

:(اثر خستہ):

فخر اہل حضرت مولانا محمد رفیع الرحمن ضاناظم دارالعلوم دیوبند

:(باہتمام):

حضرت مولانا قاری محمد طیب و مولانا قاری محمد طاہر صاحبان مالکان مطبع قاسمی

مطبع قاسمی حلیہ الطبہ دیوبند

اردو دوم ۱۰۰

روستاد گاہ میں سب سے زیادہ سیستی
رہتی، مذہبی، سادہ، سلیس، کایت لانا، کتب خانہ مطبع قاسمی دارالعلوم دیوبند

فہرست مضامین اشاعت اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	ظہیرہ اسدی کا دعویٰ نبوت اور سلمان ہونا	۱	اشاعت اسلام حصہ اول
۶۳	اہل بحرین کا مرتد ہونا اور مسلمانوں کیلئے غیبی تنبیہ کا عجیب واقعہ۔	۷	زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از بعثت تا ہجرت
۶۶	مالک بن نویرہ کا مرتد ہو کر مسلمان ہونا۔	۱۷	حضرت عبداللہ بن سلام کا اسلام لانا۔
۷۳	فتنہ ارتداد کی غامض حکایتیں۔	۱۹	حضرت سلمان فارسی کا اسلام لانا۔
۷۵	صحابہ کا اشاعت و تبلیغ اسلام میں مشغول ہونا۔	۲۳	مدینہ منورہ میں منافقین۔
	دارین کا فتح ہونا اور سمندر کا خشک ہو جانا۔	۲۵	صلح حدیبیہ۔
۸۲	حضرت خالد بن ولید کا ملک عراق میں داخل ہونا	۲۷	بادشاہان عالم کو دعوت اسلام کے خطوط۔
۸۲	حبیہہ کا فتح ہونا۔	۲۷	قیصر کے نام نامہ مبارک۔
۸۴	اخبارین کا عجیب واقعہ۔	۲۸	قیصر و ابوسفیان کا مکالمہ۔
۸۵	میدان یرموک میں جبرجہ کا مسلمان ہونا۔	۳۱	مجاہدین کے نام نامہ مبارک۔
	بہرہ شہر اور مدائن کا فتح ہونا اور لشکر اسلام کا دجلہ کو طغیان کی حالت میں عبور کرنا	۳۱	کسری کے نام نامہ مبارک۔
۸۷	جزیرہ صمدانیہ کی فتح اور مسلمانوں کا غرق آب ہونا۔	۳۲	بادشاہ غسان کے نام نامہ مبارک۔
۹۶	روم کے بادشاہ کا خط۔	۳۳	حاکم بحرین کے نام نامہ مبارک اور اس کا مسلمان ہونا
۹۹	قیروان کی بنا ہزاروں یرموک مسلمان ہونا	۳۶	فتح مکہ اور اعلان معافی۔
	قیس روان میں مسجد جامع کی تعمیر اور موت قبلہ کی غیبی تعیین۔	۴۴	سنتہ الوفود۔
۱۰۲		۴۴	حجۃ الوداع۔
		۵۳	اشاعت اسلام حصہ دوم۔
		۵۵	ارتداد قبائل۔
		۵۵	سجاء بن عمرو کی نبوت اور سلمان ہونا۔
		۵۸	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۲۸	عسکرہ ہوتہ -	۱۰۳	مارالفرس یعنی گھوڑے کا چشمہ -
۳۳۱	فتح مکہ مکرمہ -	۱۰۴	یوم الابطار -
۳۳۲	حنین میں حضرت خالد کی جاں نثاری	۱۱۷	محاصرہ محض -
۳۳۲	عزیز کے گرانے کے لئے حضرت خالد کا مامور ہونا -	۱۲۰	سرداران فارس کا معہ لشکر عظیم بر غرت مسلمان ہونا -
۳۳۳	حضرت خالد کا بنی جذیمہ کے لئے بھیجا جانا -		ہستم سپہ سالار اعظم فارس کے ہلام اور سلاخوں کے متعلق خیالات اور سلاخوں کی اخلاقی و دماغی قابلیتیں -
۳۳۶	ایک شبہ کا جواب -	۱۲۴	ہرمزان کا جیل سے امن حاصل کر کے مسلمان ہونا
۳۳۹	حضرت خالد کا دومتہ الجندل کی طرف جانا -	۱۸۶	حضرت عروہ کی شہادت اور ہرمزان کا قتل اور اٹھ تھک کے ہم نتائج
۳۳۹	فتنہ ارتداد میں حضرت خالد کی نمایاں خدمات -	۲۱۸	جبلہ ابن الایہم کا مرتد ہونا -
۳۴۰	مالک ابن نویر کا واقعہ -	۲۴۰	سدارب یا سبیل عزم -
۳۴۲	سیلہ کذاب کا واقعہ -	۲۶۷	غیر و شر کا تناسب و تعلق -
۳۴۳	حضرت خالد کی پیش قدمی عراق کی جانب -		خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کی زندگی کے اہم واقعات
۳۵۳	حضرت خالد کی پہلی معزولی -	۳۱۳	جنگ احسد و معرکہ خندقی میں حنا
۳۵۴	معزولی کے بعد کے واقعات -		بن الولید کے کارنامے -
۳۵۹	حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی دوسری مرتبہ معزولی	۳۲۵	حصہ دوم زمانہ اسلام تا وفات
۳۶۳	ایک لطیف و باریک نکتہ -		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۳۶۷	تفصیل و تحقیق مسئلہ حریت -	۳۲۵	حضرت خالد بن الولید کا مسلمان ہونا
۳۶۷	مسئلہ حریت ادا کی توضیح -	۳۲۸	زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
	حسابہ حصہ دوم -		حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے کارنامے -

تقریر

جائین شیخ الہند حضرت مولانا حسین احمد صاحب

مہاجر مدنی امت یکا ہتم ایسا وحدیت دارا لعلوم دیوبند

مذہب اسلام کی صداقت اور اسکے اصول کی حقانیت کچھ ایسی نہ تھی کہ قلوب عالم اور ارواح عامہ انسانہ میں شل عزا و صانع خود بخود مجذب ہو کر نہ پہنچتی، اس کی تعلیمات صحیحہ کی چمکتی ہوئی روشنی بھی کچھ ایسی کمزور نہ تھی کہ کفر و بطلان کی آنکھوں کو خیرہ اور چکا چوند نہ کر دیتی۔ ہاں ہاں اس کے سچے اصول اور محکم فائدے نے نہ صرف حکماء زمانہ کو دماغوں کو منور اور درخشندہ کیا، بلکہ اقوام عالم کے دور افتادہ اور گوشہ نشین عناصر کے عقول واذ بان کو بھی اپنی تیز روشند شاعوں سے جگمگا، اس کی روحانی تربیت اور اخلاقی اصلاحات نے بھی نہ فقط حلقہ بگوشان ادیان سابقہ کو اپنا گرویدہ بنایا، بلکہ رگبتانوں میں یا دیہ پبائی کرنے والوں اور پہاڑوں میں وحشیانہ زندگی بسر کرنے والوں کو بھی اپنا رام کر لیا یہی وجہ ہے کہ نہایت تہوڑی سی مدت میں ”بحرالانگ“ کے سواہل سے لیکر ”بحر اسفک“ کے کناروں تک اور ”بحر منجوشالی“ کے برفستان سے لیکر صحرا کبیر افریقہ کی انتہائی اور گرم حدود تک ہزار ہا میل کی مسافت میں لا الہ الا اللہ کا ڈنکا بجنے لگا، تلواروں میں یہ قوت کہاں ہے اور ہتھیاروں میں یہ ٹانگیں تھک سکتی ہیں۔

کہاں ہیں شیخ وچتم اشخاص حقیقی روشنی سے بے بہرہ ہونے والے سچائی اور حقانیت سے بے فیض، معاندین اور مٹ دھرموں سے دھوکے کھانے والے آئین اور دیدہ بصیرت کہولیں، تاریخ اسلام کے سنہرے اوراق کا مطالعہ کریں، نور و ظلمت میں تمیز کریں، کہرے اور کہوٹے کو پرکھیں، اسلام کی دلربائی اور اس کی محبوبیت کا نظارہ کریں اور علم حقیقی اور واقعی روشنی سے اپنے دل و دماغ کو منور کریں، زیادہ توفیق نہ ہو تو حضرت مولانا الاستاذ العلامۃ الحق مولانا حبیب الرحمن صاحب مدظلہ العالی کے اس مضمون (دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا) کو جو کہ مولانا دامت برکاتہم کے شیریں و بجا تحقیق کا ایک قطرہ اور ان کی سچی تاریخی واقفیت کا ایک نقطہ بنیور ملاحظہ کریں تاکہ مستقیم پادریوں اور نادان و ہٹ دھرم آریوں کی دروغ گوئی، ابلہ فریبی کا پول کھلے اور اسلام کی چہانگسیر صداقت کا پتہ چلے، فجز انھم اللہ تعالیٰ فی الدار حسن الخیر، آمین

کتبنا حقرا الطالب

حسین احمد غفرلہ

الذین ابوا فی الذل الذی ابوا

دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا

الحمد للہ والحمد للہ کہ فخر المند حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ ناظم جامعہ قاسم آباد العلوم دیوبند کا مشہور و معروف مضمون ”اشاعت الاسلام“ المعروف دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا“ زیور طبع سے آراستہ ہو کر آسمان اشاعت کا آفتاب بن گیا۔

اب مشتاق نظروں کی طرف نظر ہو کہ دارالمؤلفین کی اس خدمت کی کتنا تک قدر کرتے ہوئے اسکے مستقبل حیات کو کامیاب بنا کر بھی سی کر چکی۔

اس مبارک خدمت پر حضرت حکیم الامت مولانا الشاہ محمد اشرف علی صاحب امت برکاتہم نے جن جنبرک خیالات کا اظہار فرمایا ہے حق تعالیٰ انکو درجہ قبولیت سے نوازی بہاری بڑی کامیابی بھی ہے کہ حضرات اکابرین کی خوشنودی امدادوں کا ثمول ہماری رہبری کرتا رہے۔

حضرت اقدس نے اس کتاب پر جو ایک مضمون بصورت تقریظ ارسال فرمایا اس کو نینا و تبرکات شائع کرتے ہوئے درگاہ و اہب العلیات میں دست بدعا ہیں کہ بارالہ انہی ہی ہمارے قلوب میں صادق حذبات پیدا فرمائے جس اور توبی ہم کو ساحل مراد تک پہنچا دے گا۔ آمین“ دارالکتاب دارالمؤلفین دیوبند

تقریظ حکیم الامت محی السنہ حضرت مولانا الشاہ محمد اشرف علی صاحب امت دارالعلوم دیوبند امت برکاتہم
موقع الحسام من اشاعت الاسلام
 یعنی

تقریظ بر رسالہ اشاعت الاسلام مؤلفہ مولانا حبیب الرحمن صاحب دیوبند دام فیضہم
 بعد الحمد والصلوٰۃ الخافین اسلام کے اس شبہ کا کہ اسلام بڑھ کر مشیر پھیلا گیا ہے اصولی جواب تو خود اسلام کے قانون سے ظاہر ہے جس کے بعض ضروری نجات یہیں (۱) قتال میں عورتوں اور بچوں اور شیخ فانی اور اندھے کا قتل باوجود انکے جوار علی انکھر کے جائز نہیں اگر سیف الکرہ علی الاسلام کہلئے ہو تو ان کو انکی حالت پر کیسے چھوڑا جاتا ہے

(۲) جزئیہ مشروع کیا گیا اگر سیف جزاء کفر ہوتی تو باوجود بقا علی الکفر کے جزئیہ کیلئے مشروع ہوتا ہی (۳) پھر جزئیہ بھی سب کفار پر نہیں چنانچہ عورت پر نہیں اپنا بیچ اور نابینا پر نہیں رہبان نہیں اس سے معلوم ہوا کہ مثل سیف کے جزئیہ حسب رائے کفر نہیں۔ ورنہ سب کفار کو عام ہوتا جب جزئیہ کہ سیف سے اخف ہی خیرائے کفر نہیں تو سیف جو کہ شدید ہے کیسے جزائے کفر ہوگی (۴) اگر کسی وقت مسلمانوں کی مصالحت ہو تو کفار سے صلح بلا شرط مالی بھی جائز ہے (۵) اگر حالات دقیقہ مقتضی ہوں تو خود مال دیکر بھی صلح جائز ہے ان اجزاء کی دونوں دفعات سے معلوم ہوا کہ جزئیہ جس طرح جزائے کفر نہیں جیسا دفعہ ۱ سے معلوم ہوا اسی طرح وہ مقصود بالذات بھی نہیں ورنہ صلح بلا مال یا یہ بادل مال جائز نہ ہوتی پس جب سیف یا جزئیہ نہ جزائے کفر نہیں مقصود بالذات ورنہ دفعات مذکور مشروع نہ ہوتے تو ضرور اس کی کوئی ایسی علت ہو جائے دفعات کی ساتھ جمع ہو سکتی ہے اور وہ حسب تصریح حکمائے اہمیت رکھتا ہے فی السدایہ وغیرہ سیف کی غرض لغزاردین دفعہ فساد ہے اور جزئیہ کی غرض یہ ہے کہ جب ہم ہر طرح ان کی حفاظت کرتے ہیں اور اس حفاظت میں اپنی جان و مال صرف کرتے ہیں تو اس کا صلہ یہ تھا کہ وہ بھی حاجت کی وقت ہماری نصرت بانفس ہی کرتے مگر ہم نے ان کو قانوناً اس سے بھی سبکدوش کر دیا اسلئے کم از کم ان کو کچھ مختصر کر کے مالی ادا کرنا چاہئے تاکہ یہ نصرت بالمال اس نصرت بانفس کا من و جہ بدل ہو جائے یا غرض یہ سیف اور جزئیہ کے اور بھی وجہ ہے کہ جب اعدائے دین سے احتمال فساد کا نہیں ہوتا تو سیف مرتفع ہو جاتی ہے جسکے تحقق کی ایک صورت قبول حسب ذریعہ ہر ایک صورت صلح ہے اور یہی وجہ ہے کہ جو لوگ نصرت بانفس پر جو کہ انہیں عقلاً و جب تھی قادر نہیں اُسے نصرت بالمال بھی معاف کر دی گئی ہے البتہ چونکہ احتمال فساد کا موثوق بانفسا عادتہ موقوفہ ہو حکومت و سلطنت پر خیاں نہ تمام ملوک و سلاطین کا گو وہ اہل ظل بھی نہیں بلکہ جماعی مسئلہ ہے اسلئے ایسی کسی صورت کو بحالت اختیار گوارا نہیں کیا گیا جس میں اسلام کی قوت و شوکت کو صدمہ پہنچے اس مختصر تقریر سے اُصولی طور پر شبہ مذکور کا بائیکلہ قطع وقع ہوا جاتا ہے اور اس کا دوسرہ بھی باقی نہیں رہتا کہ شمشیر اشاعت اسلام کیلئے وضع کی گئی ہو الحمد للہ کہ اس اعتراض کا بائیکلہ استیصال ہو گیا۔ رہا مرنہ کا قتل اسلام کی طرف عہد کرنے کی حالت میں سوا کی حقیقت اگر اہل علی قبول اسلام نہیں ہو تکیہ اگر اہل علی ابقار الاسلام بعد قبولہ ہے سو وہ ایک مستقل مسئلہ جو مسئلہ نبوت عنہا سے بالکل مفارقت ہے اور اسکی بنا بھی وہی دفعہ فساد ہو جائے اصل مسئلہ سیف کی بنا پر انما فوق ہو کہ کفر قبل الاسلام کا شر اور ضرر اخف ہے

اس لئے اس کا تدارک جزئیہ یا صلیح سے جائز رکھا گیا ہے اور کفر بعد الاسلام یعنی ارتداد کا مشرور ضرر اعظم کی ذیلت و ذلالت سے بچنے کے لئے اس کا تدارک صرف سیف سے تحریر کیا گیا اور مرتدہ چونکہ عودۃً بحارب نہیں ہوتی صرف تذبذب و ہتک کا خطر اس کے جسکی دہم سے دفع کر دیا گیا ہے کہ حکومت میں نقطہ خاصہ زجر کا ہے۔

بہر حال قانون اسلام کا دس دفعہ تباہی شبہات کے اعتراض اشاعت اسلام بالسیف کیلئے دافع ہونا ظاہر ہو گیا جو کہ حقیقت شمس انسان اہل انصاف کی شفا کیلئے کافی ہے۔ مگر چونکہ اس وقت عام طور سے مادیت اجرات کا اکثر طبائع پر رنگ غالب ہے۔ اس لئے اس شبہ کے جواب میں سخت ضرورت اسکی بھی تھی کہ خود شارع علیہ السلام اور آپ کے نائبان ذوی الاشراف یعنی ذمہ داران اسلام کے واقعات جس نہایت بھی ان اصول مذکورہ کی تائید و موافقت میں دکھلائے جاویں چنانچہ اس ضرورت کو محسوس کر کے متعدد حضرات نے اس موضوع پر توجہ کی ہے لیکن علوم و دینیہ میں مہارت نہ ہونے کے سبب اکثر کے کلام میں خود وہ اصول و حدود جس کی تائید مقصود تھی متروک و فاسد ہو گئے ہیں جس سے وہ تائید بالکل اس مثل کی مصداق ہو گئی ہے۔ یکے بر سر سرخ و دُن سے برید تو اس طرح سے وہ ضرورت پھر باقی کی باقی رہی حق تعالیٰ اجزلئے خیر عطا فرمائے۔ مگر محض غلطی بنیاس العلماء اس الفضل المراج الا دبا۔ سراج النبغا حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب ناظم مدرسہ دارالعلوم دیوبند دام و دامت بالفیوض البرکات والمواہب کو جنہوں نے اپنے رسالے اشاعت اسلام ملقب بہ ”دنیاس اسلام کیونکر پھیلے“ میں جس کے چند اجزاء اس وقت میرے سامنے ہیں اس ضرورت کا حق بوجہ اکل ادا فرمایا جس میں اولاً تنبیہ میں بقدر ضرورت اصول کی طرف بھی اشارہ فرمایا ہے اور ثانیاً واقعات صحیحہ کو ایسی خوبی کے ساتھ ذکر فرمایا ہے کہ دلالت علی المقصود کی ساتھ انطباق علی الاصول کا پورا لحاظ رکھا ہے جس سے شائقان فروع عاشقان اصول دونوں کو مستفید کرتا ہوا اس شعر کا مصداق ہو گیا ہے۔

ہمارے عالمِ حسنش دل و جاں تازہ میلند	برنگِ اصحابِ صوتِ راہِ بابِ معنی را
--------------------------------------	-------------------------------------

یہ تو اس کے معنوں اور معنی کی کیفیت ہے۔ پھر عنوان اور الفاظ میں سادگی اور حسن کو ایسے طور پر جمع کیا ہے کہ عبارت میں

نہ فرمودہ قدامت ہے نہ تکلف آمیز جدت جس سے وہ اس شعر کا مصداق ہو گیا ہے

دلبر راست کہ با حسن خدا داد آمد

دلبر بیانِ بناتی ہر زور بستند

چونکہ میں نثر سے زیادہ دعار کو اپنا وظیفہ سمجھتا ہوں اسلئے سبائے شاکے کے اس عار پر ختم کرنا ہوں کہ اے اللہ اس رسالہ کو نافع فرما اور شہادت کیلئے دافع فرما۔ اسیلوقت ختم پر چھکویا دیا کہ انعام ورجہ بد کے کسی پرچہ پر مولانا انوار علی صاحب مدرس مدرسہ موصوفہ نے ایک مضمون شروع کیا تھا جس کا عنوان ہی اسلام سے لوگوں کو کس کس طرح روکا گیا تھا۔ سبقتِ تقابل کے سبب جسکی سلسلہ خاصیت ہو دینے والے متنبین الاشیاء اس مقام پر اس کا ذکر کرنے کو بھی دل چاہا اس کو تلاش کر رہا تھا کہ انعام بابت رمضان المبارک ۱۳۵۵ھ میں وہ بھی مل گیا اور اسی دوران میں القاسم ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ میں ایک اور مضمون مولانا ہی کا بعنوان اشاعت الاسلام کا تاریخی سلسلہ ملا جس میں مضمون بالا یعنی مانعیت عن الاسلام کی تکمیل کا وعدہ اور ساتھ ہی دنیا میں اسلام کو پھیلانے کی تنظیم کا وعدہ ذکر فرمایا ہے۔ اس کے دیکھنے سے میرے سامنے تین نور جیں ہو گئے یعنی مولانا المدوح سابق کا اصل مضمون ۲ مولانا المدوح لاحقہ کا مضمون اشاعت جس کو اصل مضمون کا تہہ کہنا مناسب ہو گا ان ہی مولانا کا مضمون مانعیت جس کو اصل مضمون کا ضمیمہ کہنا مناسب ہے اور ہر فورے ایک سرور پیدا کر کے یہ شعر صادق کر دیا ہے

و نور فوق نور فوق نور

سرور کے سرور فی سرور

اور حقیقت یہ مضمون مانعیت کا اصل مضمون کی شوکت و صولت کا حلی اور فوی کرنا والا ہو جسکی تعبیر یہ ہو کہ اسلام میں وہ کبھی ہو کہ باوجود مخالفین کے اتنے مکائد و شدائد کے اسکے اثر میں کمی نہیں ہوتی پس اصل مضمون ہی اسلام کی اشاعت جیسی یعنی محبوبیت نمایاں ہو اور محبوب اتفاق ہو کہ وہ اسی شان کے منظر یعنی حبیب العلماء کے قلم سے شروع ہوا اور مضمون مانعیت ہی اسلام کی شان اعزازی (یعنی عظمت) کے اتنے مخالفین کو مغلوب کرنا ہوا روشن ہو اور عجب اتفاق ہو کہ وہ اسی شان کے منظر یعنی اعزاز الفضل کے قلم سے شروع ہوا اگر یہ مضمون بھی مثل اصل مضمون کے ایک مستند بقدر میں مدون ہو جائے تو انشاء اللہ تعالیٰ اس موضوع میں کوئی حالت منتظرہ باقی نہ رہے گی اب مولانا مدرس نے اہم فیض کی نہایت زور و مدد کے ایضاً کی سفاقت اور اللہ تعالیٰ ہی انکی تکمیل میں اعانت کی دعا کر کے وہ اپنے خود کو ختم کرنا ہوں

بسم اللہ الرحمن الرحیم اشرف علی التہاوی، ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ

اشاعت اسلام

دنیا میں اسلام کی نوکری پھیلا حصہ اول

مذہب اسلام نے جو میں قدم رکھے تھے جس سرعت اور تیزی کے ساتھ عالم میں اپنی جگہ کا سکھ بٹھلایا اُس کی نظیر دوسرا کوئی مذہب پیش نہیں کر سکتا۔ ہمارے سامنے دو سلسلے موجود ہیں۔ ایک ملکی فتوحات کا۔ دوسرا مذہب کی اشاعت کا۔ دونوں پر نظر ڈالتے ہیں تو حقانیت اسلام کے اعتراف کے سوا چارہ نہیں ہوتا۔ فتوحات ملکی نے چند ہی سالوں میں سیلاب عظیم کی طرح قدیم اور زبردست سلسلوں کو توڑ ڈالا اور کے تہذیب و تمدن کا نیا دور دنیا میں پھیلا دیا۔ شیوع مذہب کو خیال کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ نور آفتاب کی طرح ایک دم اُس نے تمام عالم کو منور کر دیا۔ حقانیت اسلام کا اثر بجلی کی زد کی طرح سرایت کرتا چلا گیا۔ اور سخت سی سخت معاندوں سے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اول درجہ کا بغض رکھتے تھے یہ کمالات کہ ”دنیا میں کوئی شخص آپ سے زیادہ منور نہ تھا۔ مگر آپ کے زیادہ کوئی محبوب بھی نہیں ہی۔ بہت سے نادان قف یا متعصب معاندوں نے سلسلوں کی ایک سمجھ کر اشاعت اسلام کو فتوحات ملکی و محاربات کا نتیجہ قرار دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اسلام دنیا میں نہ تو شمشیر پھیلا یا گیا ہے اُن کا دعویٰ ہے کہ اسلام نے اپنی جہیوں اور ذاتی محاسن سے لوگوں کو مطیع نہیں کیا۔

بلکہ ایک جابرانہ قوت نے جبر و اکراہ سنبھال لیا ہے اور اسی جبر و اکراہ نے امت کو زمانہ کیساتھ رضا و رغبت کا لباس پہن لیا ہے۔

لیکن یہ دعویٰ سچائی اور درستبازی سے خالی یا انصاف و حق پرستی سے بالکل بعید ہے اس دعوئے کے مدعیوں نے دیدہ و دانستہ واقعیت پر پروہ ڈالنا چاہا ہے۔

ہم جو کچھ لکھنا چاہتے ہیں اُس سے انشاء اللہ تعالیٰ اس خیال کا بالکل قلع قمع ہو جائیگا۔
ہی اسلامی جماعت کو جو اشاعت و حفاظت اسلام کی کوششوں میں سرگرم ہیں بھی معلوم ہو جائیگا کہ اسلام کی خدمت و اعانت کرنے کے واسطے مسلمانوں کو کن اوصاف سے متصف ہونے کی ضرورت ہے۔

اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں کو طویل محسّر کہ آریوں سے سابقہ پڑا ہے اُنکے یہ محاربات جنگ چارہاں ہوں مدافعت و فتوحات ملکی کیلئے ہوں یا اعلا رکھ اللہ کیلئے سجادیم کو اسکی تحقیق کرنا نہ نظر نہیں رہے موقع ہوا تو دوسرے وقت اسکی بھی تحقیق کر دے جائیگی اس وقت تک صرف یہ ثابت کرنا ہے کہ ان محاربات و فتوحات کا مقصد اور محال نہ تھا کہ کسی کو بزورِ سلمان بنایا جائے۔

میں بہت زور کے ساتھ دعویٰ کرتا ہوں کہ اسلام نے محض اپنے ذاتی محاسن سے عالم میں سونخ و مقبولیت حاصل کی ہے۔ اور جس سرعت کیساتھ قلوب کو سحر کیا ہے اُس کی نظیر کسی مذہب میں نہیں مل سکتی میرے اس دعوے کی تائید کلمیئے شریعت اسلام کے اصول۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف و حالات۔ اخلاق و طریقہ تعلیم مسلمانوں کا طرز عمل اور اسلام کی حقیقی خوبیوں سے آراستہ ہونا۔ کتب سابقہ کی پیشین گوئیاں۔ علمائے اہل کتاب کی تصدیقیں موجود ہیں۔

شریعت اسلام نے بزور و تحریف کسی کو مسلمان بنانے کی سخت ممانعت کی ہے کلام اللہ میں صاف ارشاد ہے لَا إِلَهَ إِلَّا الْإِسْلَامُ (یعنی دین میں کسی پر جبر نہیں) ایک اور جگہ ارشاد ہے يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَكُونُوا لِلْمُؤْمِنِينَ دَلِيلًا (مومنوں کے لئے گواہ بنو) اور یہاں تک کہ وہ ایمان لائے آویں۔ بخران کے عیسائی جب مدینہ منورہ میں حاضر ہوئے اور مصالحت کر کے جزیہ دینا قبول کیا تو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عہد نامہ لکھ کر ان کو دیا اُس میں مسلمانوں کی جانب سے یہ اقرار تھا کہ نصاریٰ انجیل کو کسی طرح تبدیل مذہب پر مجبور نہ کیا جائیگا اور نہ ان سے عشر لیا جائیگا۔ عہد نامے کے یہ الفاظ تھے
 وَجَعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللّٰهِ وَعَهْدًا اَنْ لَا يَفْتَنُوْا عَنْ دِيْنِهِمْ وَلَا يَضْرِبُوْا۔

یہ ہے شریعت کا حکم اور یہ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز عمل کیا ان اصول مقررہ و مسلمہ کے بعد بھی کسی مسلمان کو یہ گنجائش نہیں ہے کہ جبراً مسلمان بنائے یا کفر تکب ہو تا مگر کوئی ایسا کرتا تو کیا اُس کا یہ فعل شریعت اسلام کے مطابق ہوتا۔ یا ایسا ہی سمجھا جائے جیسے دوسرے احکام شریعت کی خلاف ورزی۔

امیں کچھ تردد نہیں ہو کہ مسلمانوں نے اس حکم کی پوری پابندی کی۔ یہی وجہ ہے کہ گو اسلام نے سرزمین عرب سے باہر قوم رکھتے ہی جلد جلد ممالک و م و شام و مصر و عراق کی کلیا پلٹ دی اور انکو تہذیب و تمدن کے اصولوں کی تعلیم دے کر اسلام کے محاسن کا گردیدہ بنا دیا مگر کسی ایک جگہ کے واسطے اس کا ثبوت ملنا مشکل ہو کہ وہاں کے باشندوں کو اسلام لانے پر مجبور کیا گیا یا اُس کے لئے طمع و لالچ کے ایسے سامان کئے گئے ہوں جسے وہ لوگ اپنے مذہب کو چھوڑ کر دین اسلام قبول کر لیں۔ اسلام اور مسلمانین اسلام نے اس بارہ میں جس استغناء سے کام لیا ہو اُس کے ثبوت کی واسطے یہی کافی ہے کہ اشاعت اسلام کیلئے مشن قائم نہیں کئے گئے نہ مناد و واعظ مقرر کئے گئے نہ سلطنت نے کبھی اس طرف توجہ نہیں کی۔ یہود و نصاریٰ اُسی آزادی کے ساتھ مذہبی رسوم ادا کرتے تھے۔ جیسے مسلمان۔ اُن کو ممالک اسلامیہ میں وہی حقوق حاصل تھے جو خود مسلمانوں کو اُن کی جان و مال کی وہی قدر و قیمت تھی جو مسلمانوں کی۔ ایک معاہدہ و دفتی کے بدلے میں مسلمان کو قتل کر دینا اسلام کا خاص مسئلہ ہے۔

اس میں شبہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے کہ اشاعت اسلام کیلئے اگر اس قسم کی تدبیریں کیجاتیں جو عیسائیت کیلئے ہوئیں یا ہو رہی ہیں تو بلاد اسلامیہ میں کسی غیر مذہب کا وجود بھی باقی نہ رہتا اسلام کی ذاتی خوبیوں اور سادہ تعلیم کے ساتھ اگر سامانِ رغبت بھی جمع کر دیا جاتا تو کیا ایک

مستفس بھی ایسا رہتا جو اسلام کو نہ قبول کر لیتا۔ اور کیا جس طرح اُنڈس جیسا وسیع ملک جہاں کروڑوں مسلمان آباد تھے۔ جہاں سات آٹھ صدیوں تک اسلامی جھنڈا لہتا رہا ایک دم اسلام کے نام لینے والوں سے خالی ہو گیا۔ روم و شام و مصر و عراق۔ ہند و سندھ وغیرہ اور خود اُنڈس کی ہی حال نہو تا کہ سولے اسلام کے دوسرے مذاہب کا نام و نشان مٹ چکا ہوتا لیکن ایسا ہرگز نہیں ہوا۔ اسلام نے مساوات اور آزادی کے وہ اصول قائم کئے جن کی وجہ سے سلطنت کے شباب اور زور کے زمانہ میں یہود۔ نصاریٰ۔ نجوس۔ ہیلوبہ۔ ہیلوبیتے اور بڑے بڑے عہدے حاصل کرنے میں مسلمانوں سے مزاحمت کرتے تھے۔

خلفاء عباسیہ کے زمانہ میں تیسری اور چوتھی صدی کے اندر ابراہیم بن ہلال صابی بہت بڑا دیوب عالم گذرا ہے۔ ابراہیم پہلے خلیفہ کامیرمنشی رہا۔ اُس کے بعد غزالدولہ ابن بویہ ویلی کا میمنشی ہوا اور پھر ترقی کے درجہ وزارت تک پہنچ گیا۔ غزالدولہ کی جانب سے جو خطوط اُس کے بہائی عضد الدولہ کے نام لکھا کرتا تھا اُن میں عضد الدولہ کی نسبت تنسک آمیز اور رنجیدہ الفاظ استعمال کرتا تھا غزالدولہ کے بعد جب عضد الدولہ بادشاہ ہوا تو اُس نے ابراہیم کو قید کر کے ارادہ قتل کیا مگر ابراہیم کے فضل و کمال کی قدر دانی اس درجہ تھی کہ عضد الدولہ جیسے زبردست اور بارعب بادشاہ کے دربار میں بڑے بڑے درجہ کے مسلمان سفارشی کھڑے ہو گئے عضد الدولہ نے قصور معاف کر کے سلطنت ولیمہ کی تاریخ لکھنے کا عظیم الشان اور متم بانشان کام اُس کے سپرد کیا۔ ابراہیم کا انتقال ہوا تو مقبرہ شوشتری میں مدفون ہوا اور شریف رضی جیسے شخص نے اُس کے مرثیہ میں پر زور قصیدہ لکھا جس کا پہلا شعر یہ ہے ۔

س ایت من حملوا علی الاحوام	اس ایت ابن خبا صیاء النادی
تجک خبر بھی ہو کہ لوگ جنازے پر کس کو اٹھائے دیے جائیں	تجک مہم بھی ہو کہ مجلس کی روشنی کہاں چھپ گئی
ابراہیم قرآن مجید کا حافظ تھا مسلمانوں کے ساتھ رمضان شریف کے روزے برابر رکھتا تھا	

مگر تے دم تک اپنے قدیم مذہب پر قائم رہا اور باوجود عدولہ بادشاہ کی رغبت و خواہش کے جو محض ہمدردانہ تھی اسلام نہ لایا۔

ابراہیم کا پوتا ہلال بن محسن بھی بڑا فاضل عالم ادیب و کاتب تھا۔ ابوعلی فارسی جیسے اہم فن کا شاگرد تھا خطیب بغدادی جیسے حافظ و محدث نے اُس کی شاگردی کی تھی۔ ہلال کی بھی ساری عمر قدیم مذہب کی پابندی میں گزری کسی قسم کا دباؤ یا رغبت اُس کو اسلام لانے کا باعث نہ ہوئی البتہ آخر عمر میں توفیق الہی شامل ہوئی تو خود بخود مسلمان ہو گیا۔

ابن تہلید نصرانی جس درجہ کا عالم و فاضل تھا اُس کا اندازہ صرف اس ایک بات سے ہو سکتا ہے کہ عماد جہسانی جیسے نبردست عالم اُس کو سلطان الحکما کے لقب سے یاد کر کے اپنی کتاب میں جس جن الفاظ سے اُسکی تعریف کرتے ہیں اُسکے اندازہ کیلئے ذیل کے فقرات ملاحظہ کر لئے جائیں۔

هو مقصد العالم في علم الطب بقراط عصره فيجاء اليه من سائر اقطار الدنيا من اهل الهند و من بلاد الصين من مبلغ مائة في الطب عمر طويل و عايش نبلا جليلا و راسخا و هو شاعر مہل لمنظر حسن الواعظ و المجتہد و المجتہد لطيف الروح و جرح ظريف الشخص بعيد المہم عالى المرتبة ذكر الخاطر و صيد الفكر حاد المراءى شينم النصاوى و قسسيه و صرا سہم و رئيسہ۔

ترجمہ۔ وہ علم طب میں عالم کا مقصود ہے۔ اپنی زمانہ کا قبرا و جالیوس پر گذشتہ لوگوں میں بھی کوئی علم کے اندر اس درجہ کو نہیں پہنچا۔ بڑی عمر باقی اور جلالت و اقتدار کیساتھ عمر بسر کی ہیں، سکواس حلقین دیکھ اگے وہ ایک بڑھاپوں میں والا تانہ اور شیریں سہیت مصوت والا میٹھی گفتگو و الادب اسکی لطیف اور جسم اُس کا ظریف۔ ارادہ اور تہمت بلند و طبعیت ذکی، نکو صائب رائے عمدہ تھی۔ نصاریٰ کا شیخ اور عالم تھا۔ اور اُن کا سردار و افسر تھا۔

انصاف سے عماد جہسانی کے ان الفاظ کا دیکھنا چاہئے کہ ایک طمان عالم کیسے گلے دل سے ایک عیسائی کے فضل و کمال کا اعتراف کرتا ہو۔

ابن تہلید مذکور باوجودیکہ ایران خلافت میں ذخیل اور کمال رسوخ یافتہ تھا۔ خلیفہ غزنوی اور مناد مست کا فخر اُس کو حاصل تھا۔ مذمہ داریوں کے عہدوں پر فائز تھا۔ مگر اپنے مذہب پر برابر

قائم رہا کوئی امر اسکو ترک مذہب کیلئے داعی نہوا۔ عباد اصہبہانی فرماتے ہیں کہ مجھ کو ابن تلیذہ کمال دیکھ کر سخت تعجب ہوتا تھا کہ باوجود کمال علم و فہم کے اسلام جیسی دولت سے کیونکر محروم رہا ہدایت و ضلالت اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔

شریعت اسلام کے مقررہ اصول کیساتھ اہل اسلام اور سلاطین اسلام کا برتاؤ دوسرے مذاہب کے مشیعین سے یہ جو جس کا نمونہ ہم نے ان دو مثالوں میں دکھلایا ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ اسلام کی اشاعت میں جبر و زبردستی یا کسی قسم کی ناملائم و مبتذل تدبیروں کو ہرگز دخل نہ تھا۔ پھر بایں ہمہ ایسی شریعت کیساتھ اسلام کا دنیا میں پھیل جانا اور بڑے بڑے منکروں کا اسلام کے حلقہ اطاعت میں داخل ہو جانا اس کی وجہ صرف یہی ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے کہ اسلام کے اصول فطرت و عقل کی موافق صداقت اور راستبازی کو ساتھ لئے ہوئے شرک فی العقیدہ والعل سے بالکل پاک تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ذاتی اوصاف اخلاق حمیدہ اور خالق و مخلوق کے ساتھ کمال ربطہ خالق کی درگاہ میں کامل عجز و نیاز کے ساتھ مخلوق کی بلاتہا بہمردی و سوزی۔ طریقہ تعلیم و اخلاقیات نہایت لفریب و معجزانہ امور تھے کہ بسا اوقات زبانی تعلیم کی نوبت بھی نہ آتی تھی۔ آپ کے چہرہ مبارک پر نظر ڈالتے ہی اسلام کی حقانیت کا یقین ہو جاتا تھا مسلمانوں کا اسلامی اصول اور احکام پر مضبوطی سے قائم ہونا صدق و یقین و اخلاص کے اعلیٰ مراتب پر فائز ہونا عبادات و معاملات میں بے انتہا صفائی کے ساتھ حسرت و چالاک ہونا حق کے مقابلہ میں مخلوق کی پروا نہ کرنا یہ باتیں تھیں جو بہ حیثیت مجموعی خود بخود ہدایت و ارشاد کا کام دیتی تھیں۔ قرون اولیٰ کے مسلمانوں اور ان کے شاہد روز کے طرز عمل کو دیکھ لینا کافی اور اشاعت اسلام کے دوسرے طریقوں سے مستغنی کر دینا تھا۔ اہل کتاب کے علماء کو پہلے سے طلوع آفتاب اسلام کا علم تھا اور وہ اس کے منتظر بیٹھے ہوئے تھے۔

مگر ہم اپنے دعویٰ کو دلائل مذکورہ سے ثابت کرنے پر قناعت کرنا نہیں چاہتے بلکہ اسکو تنقید اور حالات کی زبردست شہادت سے مضبوط اور دلنشین کرنا چاہتے ہیں۔ ہم اسلامی تیرہ مضبوط

واقعات میں سے چند منتخب حالات کا بیان کر دینا ضروری سمجھتے ہیں جس سے ہمارا یہ دعویٰ اس طرح
دلنشین ہو جائے کہ کسی کو گنجائش انکار باقی نہیں ہے۔

ہم اسلام کی تیرہ صدیوں کو چار حصوں میں تقسیم کر کے ہر ایک حصے کے متعلق سیرت و تاریخ
کے ہزار ہا حالات میں سے چند ایک کو بیان کرتے ہیں جن سے ثابت ہو جائے کہ اشاعت اسلام
کیلئے جو من گھڑت اسباب پیدا کئے گئے ہیں وہ واقعت سے بالکل دور ہٹا ہری تعصب اور
عناد کا نتیجہ ہیں۔ پہلا حصہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل از ہجرت: دوسرا زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بعد از ہجرت۔ تیسرا حصہ قرن صحابہ رضی اللہ عنہم چوتھا حصہ زمانہ مابعد صحابہ رضی اللہ عنہم۔

زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از بعثت تا ہجرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی نازل ہونیکے بعد نیزہ سال مکہ معظمہ میں مقیم رہے۔ اس زمانہ
میں آپ کو کسی سے جھگڑنے میں مزاحمت کرنے کی قطعاً اجازت نہ تھی بلکہ صبر کرنے اور تکالیف جھیلنے
کا حکم تھا۔ کفار مکہ طرح طرح کی اذیت پہنچاتے تھے کوئی دقیقہ تکلیف دہی کا اٹھانہ رکھتے تھے۔ مگر آپ کی
طرف سے بجز صبر و تحمل یا دعا کے ہدایت کچھ جواب نہ ہوتا تھا۔

یہ وہ زمانہ تھا کہ کوئی شخص اسلام لائے کی جرأت نہ کر سکتا تھا اور جو چند آدمی مسلمان ہو گئے
تھے تو ظاہر نہ ہو سکتے تھے اور اگر ظاہر ہوئے تو ان پر وہ عذاب اور مصیبتیں نازل ہوتی تھیں جن کو
جھیلنا تو درکنار دیکھنا بھی دشوار تھا۔ لیکن اس سخت اندیشہ اور مصیبت کی وقت بھی اسلام کی جلوہ افروزی
بڑھتی جاتی تھی۔ اسلام اندر ہی اندر ترقی کر رہا تھا۔ اُس کی جڑیں مضبوط ہو رہی تھیں۔ تھوڑے سے
غور و تامل سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی ترقی اور اشاعت کی بنیاد ایسے وقت میں مستحکم ہوئی
جبکہ مسلمانوں پر طرح طرح سے جو رستم کئے جاتے تھے اور ان کو دین سے ہٹا دینے کی کوئی ممکن
تدبیر بھی اٹھائی نہ جاتی تھی۔ اسلام اپنے پختے اور سادہ اصول کا سکہ بٹھلا رہا تھا اور قریش کے
بڑے بڑے گھروں میں اسلام کی شغائیں پہنچ رہی تھیں۔ اسلام کی قوت و شوکت کا جن پر زیادہ
مدار ہے اور جو لوگ خلافت راشدہ کے درجہ پر پہنچے جن کے علم و عمل سے اسلام کو رونق ہوئی

وہ اسی سخت خوف و روبروئی کے زمانہ میں مسلمان ہوئے۔

حضرت عمرؓ کے مسلمان ہونے کا واقعہ کتب سیر و تواریخ میں مذکور ہے۔ گھر سے تلوار لیکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا ارادہ کر کے چلے تھے راستہ میں ایک شخص نے پوچھا کہ اس طرح تلوار لے ہوئے کہاں جاتے ہو۔ کہا اُس شخص کے قتل کیلئے جاتا ہوں جس نے قریش میں تفرقہ ڈال دیا۔ اُن کے دین کی علی الاعلان مذمت کی۔ اُس شخص نے کہا کہ اپنے گھر کی تو خبر لو۔ تمہارے بہن اور بہنوئی دونوں مسلمان ہو چکے ہیں۔ یہ سن کر غصہ میں بھرے بہن کے گھر پہنچے۔ دروازہ بند تھا اور حضرت خبابؓ دونوں کو کلام الہی کی تعلیم دے رہے تھے حضرت عمرؓ نے خبابؓ کی آواز سن لی۔ دروازہ کھلوا یا اور پوچھا کہ تم دونوں کیا پڑھتے تھے۔ دونوں نے انکار کیا کہ کچھ نہیں۔ کہا نہیں میں نے سنا ہے کہ تم مسلمان ہو گئے ہو۔ یہ کہہ کر بہنوئی گویا مارنے کھڑے ہو گئے بہن نے چھڑا ناچا ہاتھ اُن کو بھی زخمی کر دیا بہن نے کہا بیشک ہم مسلمان ہو چکے ہیں۔ تم جو چاہو کرو حضرت عمرؓ بہن کو خون آلودہ دیکھ کر نرم ہوئے اور کہا کہ یہ کاغذ جو تم پڑھتے تھے مجھے مو۔ اُنہوں نے کہا کہ تم مشرک نجس ہو اور کلام الہی کو نجس ہاتھ نہیں لگا سکتا حضرت عمرؓ نے غسل کیا اور سورۃ طہ کو چاٹس میں لکھی ہوئی تھی پڑھ کر کہا کہ یہ کیسا اچھا کلام ہے۔ خبابؓ جو اندر چھپے ہوئے بیٹھے تھے حضرت عمرؓ سے یہ الفاظ سن کر باہر نکلے اور کہا کہ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا تمہارے واسطے میں قبول فرمائی آپ نے کل دعا کی تھی کہ ”اے الہی دین اسلام کو دو شخصوں میں سے ایک کے مسلمان ہونے سے تقویت پہنچا۔ ابو جہلؓ بن ہشام یا عمرؓ بن خطابؓ میں سے ایک مسلمان ہو جائے۔“ حضرت عمرؓ نے خبابؓ سے کہا کہ مجھے آپ کی خدمت میں لے چلو کہ مسلمان ہو جاؤں وہاں حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے۔

جو لوگ مسلمان ہو گئے تھے کفار کی تکلیف دہی سے جب بالکل تنگ آ گئے اور کوئی صورت یہاں نہ رہنے۔ زندگی بسر کرنے۔ ارکان اسلام ادا کرنے کی نہ رہی۔ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو اجازت دی کہ مکہ سے ہجرت کر کے حبشہ چلے جائیں۔ اور نجاشی بادشاہ کی

امن و حفاظت میں رہیں۔ نجاشی نصرانی تھا اور وہاں کے باشندوں کا مذہب عیسائی تھا۔ نجاشی کو غائبانہ بیٹھے ہوئے آپ کے حالات سن کر اور مہاجرین کے طریق و انداز سے اسلام کی سچائی کا یقین ہو گیا۔

قریش مکہ یہ دیکھ کر کہ مسلمان تو حبشہ میں جا کر طمٹن ہو گئے اور آزادی سے ارکان اسلام ادا کرنے لگے۔ نجاشی نے انکی بہت مدد رات کی۔ بہت گھبرائے اور مشورہ کر کے عمرو بن لعل اور عبد اللہ بن ابی اُمیہ کو نجاشی اور اُس کے درباری لوگوں کے واسطے قیمتی ہدایا دیکر بھیجا حبشہ کے بڑے بڑے سرداروں سے ملکر کہا کہ ہمارے یہاں کے چند نادان خدیجی مذہب کو چھوڑ کر ایک جدید مذہب کے تابع ہو گئے ہیں۔ ہم اس لئے آئے ہیں کہ بادشاہ سے حکمران کو ہمارے سپرد کر دو بادشاہ کو ان سے بلا واسطہ گفتگو کرنے کی نوبت نہ آئے ورنہ ہمارے سپرد نہ کئے جاتیں گے۔ سرداروں نے وعدہ کر لیا کہ ہم اس بارہ میں پوری تائید کریں گے ان لوگوں سے نجاشی سے ملکر اپنا مدعا بیان کیا۔ ایمان دربار نے اس کی تائید کی کہ بیشک ان لوگوں کو ان کے سپرد کر دینا چاہئے۔ نجاشی نے غصہ ہو کر کہا کہ جو میری سن میں آ کر رہے ہیں بہرگز ان کو سپرد نہ کروں گا۔ تا وقتیکہ گفتگو نہ کر لوں۔ نجاشی نے مسلمانوں کو مدد میں طلب کیا۔

مسلمانوں کو اندیشہ تھا کہ آخر نجاشی عیسائی ہے۔ اگر ہم نے اسلام کے عقائد توحید وغیرہ کو صاف بیان کیا تو وہ بھی برہم ہو گا۔ مگر شوعے کے بعد یہ سب بات سچی اور صاف کہیں گے کسی کو بری معلوم ہو یا بھلی۔

یہ تھا کمال ایمانی کہ جان بچانے کی واسطے وطن کو چھوڑ کر یہاں آئے تھے مگر اسکی پروا نہ کی کہ نجاشی ہم کو یہاں پہنچا دیکھا ان لوگوں کو جو لینے آئے ہیں سپرد کر دے گا اور سچ اور صاف کہنے پر آمادہ ہو گئے۔ سب میں سے حضرت جعفر گفتگو کرنے کیلئے منتخب ہوئے۔ نجاشی نے پوچھا کہ وہ دین کو نساہت کی جو قسم تم نے اپنے آبائی مذہب کو ترک کر دیا اور ہمارے مذہب (عیسائیت) میں بھی داخل ہوئے اور نہ کسی اور مذہب میں حضرت جعفر نے بیان کرنا شروع کیا کہ ہم بت پرست

لوگ تھے اور ہر قسم کی برائیوں کے قریب ہوتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر فضل فرمایا ہماری طرف
ایک رسول کو بھیجا جن کے نسب و حسب صدق و دیانت امانت و پاکدامنی کو ہم خوب جانتے
ہیں۔ انہوں نے ہم کو توحید کی تعلیم دی شرک سے بچایا۔ بتوں کی عبادت کو چھوڑا یا سچ بولنے۔
اولیٰ امانت۔ صلہ رحم ہمسایوں کے ساتھ سلوک۔ حرام باتوں سے بچنے۔ لوگوں کی جان کی حفاظت
اور بدکاری کے ترک کا حکم دیا۔ نماز و روزے کی تعلیم دی۔ اسی طرح جملہ احکام اسلام بیان کر دیے
ہم اُس رسول پر ایمان لائے۔ اُن کا اتباع کیا۔ ہماری قوم نے ہم کو طرح طرح کے عذاب دے کر
یہ چاہا کہ ہم کو اس دین سے چھوڑ دیں جب ہم پر بے انتہا ظلم ہوئے تو ہم مجبور ہو کر بادشاہ کی پناہ
میں آئے اور بادشاہ کی ہمسائیگی کو سب پر ترجیح دی اور یہ امید کر کے آئے کہ یہاں ہم پر ظلم نہ ہوگا۔
بنجاشی نے کہا کہ تم کو اُس کلام میں سے کچھ یاد ہے جو تمہارے نبی لائے ہیں۔ حضرت جعفر
نے سوئے مریم کی چند آیتیں پڑھیں جنکو سن کر بنجاشی اور سب اہل دربار رونے لگے بنجاشی نے کہا کہ یہ
کلام اور جس کو حضرت عیسیٰ لائے تھے ایک ہی جگہ سے نازل ہوئے ہیں۔ اور قریش سے کہا کہ تم جاؤ
میں ہرگز مسلمانوں کو تمہارے سپرد نہ کرو نگاہدار بنے کل عمر و بن العاص نے کہا کہ میں کل کو ایسی
بات بنجاشی سے کہوں گا جس سے وہ ان کو بالکل نیست نابود کر دیگا۔ اگلے روز عمر و بن العاص نے بنجاشی
سے کہا کہ یہ لوگ (یعنی سلمان) حضرت عیسیٰ کے بارے میں سخت بات کہتے ہیں۔ بنجاشی نے مسلمانوں سے
پوچھا حضرت جعفر نے کہا کہ ہم دی کہتے ہیں جو ہمارے نبی نے فرمایا ہے۔ حضرت عیسیٰ اللہ کے بندے اور
اسکی روح اور کل ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کی طرف والا ہے بنجاشی نے سن کر کہا حضرت عیسیٰ نے
بھی یہی کہا ہے جو تم کہتے ہو یہ سن کر مہرباری لوگوں نے ناگ بھوں چڑھائی اور کچھ بڑبڑاتے بنجاشی نے
کہا کہ اگرچہ تم کو ناگوار ہو مگر بات یہی ہے۔ اور مسلمانوں سے کہا کہ تم من سے ہو میں ایک سونے کے پیاز
کی عوض میں بھی تم میں سے کسی ایک کو ستانا پسند نہیں کرتا۔ قریش کے ہدایا واپس کر دیے اور کہا کہ اللہ
تعالیٰ نے مجھ کو یہ ملک بغیر رشوت کے دیا ہے میں تم سے رشوت لیکر کس طرح ان لوگوں کو نکال دوں۔
بنجاشی کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ ملک مجھ کو بغیر رشوت کے دیا ہے ایک خاص واقعہ کی

طرف اشارہ ہے جس کا ذکر ہم اس جگہ مناسب سمجھتے ہیں نجاشی اپنے باپ کا تنہا ایک ہی بیٹا تھا کوئی بھائی نہ تھا۔ اور اُسکے چچا کے بارہ بیٹے تھے۔ اہل حبشہ سے مشورہ کیا کہ نجاشی کے باپ کو قتل کر کے اُس کے بھائی کو بادشاہ بنانا چاہئے کیونکہ اُسکی اولاد بہت ہے چنانچہ اُس کو قتل کر کے اُس کے بھائی یعنی نجاشی کے چچا کو بادشاہ بنا دیا۔ نجاشی اپنے چچا کی تربیت میں آگیا۔ چونکہ عقل اور تدبیر تھا چچا کے یہاں اُسکی بات بہت بڑھ گئی۔

اہل حبشہ کو خوف ہوا کہ اگر نجاشی کا یہی اقتدار رہا تو ہم سے اپنے باپ کا بدلہ ضرور لے گا انہوں نے مشورہ کر کے بادشاہ سے کہا کہ نجاشی کو قتل کر دو یا جلاوطن۔ بادشاہ نے مجبوراً جلاوطن کر دیا۔ منظور کیا۔ یہ لوگ نجاشی کو بازار میں لے گئے اور ایک تاجر کے ہاتھ چھ سو درہم کے بدلے فروخت کر دیا۔ تاجر نجاشی کو لیکر کشتی میں سوار ہو گیا رات کو بادشاہ پر پہنچ گیا اور وہ مر گیا۔ اولاد میں کوئی کسی قابل نہ تھا اُس وقت لوگوں کی یہ رائے ہوئی کہ اگر ملک کی بھلائی منظور ہے تو نجاشی کو لا کر تخت پر بٹھلاؤ لوگ گئے اور نجاشی کو تاجر کے پاس سے واپس لا کر تخت نشین کیا۔

نجاشی نے اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے محض اپنے فضل سے مجھ کو تخت سلطنت عطا فرمایا تو کیا میں شہوت لیکر ناحق کا ارتکاب کروں۔

الحاصل کفار قریش بنے نیل درہم واپس ہوئے مسلمان نہایت آرام کے ساتھ حبشہ میں رہے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لے آئے اُس وقت یہ لوگ بھی حبشہ سے مدینہ واپس آئے۔ آخر کار نجاشی بھی مسلمان ہو گیا۔ یہ اسلام کی پرزور تاثیر تھی اُس وقت جبکہ مسلمانوں کو دنیا میں امن سے رہنا بھی دشوار تھا۔ چہ جائیکہ کسی سے مقابلہ کرتے۔

اسلام کی ترقی اور اشاعت شہوت و قوت کا اصلی زمانہ ہجرت کے بعد کا ہے انصار مدینہ نے اپنے جان و مال آپ پر فدا کئے۔ مہاجرین کو اپنے گھروں میں ٹھہرایا۔ اپنی جائیدادیں گھر باریں انکو حصہ دیا۔ اسلام کیلئے اپنی جانیں قربان کر دیں اور جو کچھ ہوا تاریخی اُن کے حالات سے بھری پڑی ہیں۔ لیکن انصار میں اسلام کب اور کیونکر شائع ہوا؟ یہ بھی اُسی وقت جبکہ اسلام کا لفظ زبان پر

آنا اول درجہ کا جرم تھا۔ اُن کے جان مال مباح سمجھے جاتے تھے۔

موسم حج میں آپ کی عادت شریف تھی کہ جو قبائل حج کو آتے تھے اُن سے مل کر اسلام کی حقیقت اور اُس کی خوبیاں بیان فرماتے تھے۔ ایک سال مدینہ کے چند لوگوں کو دعوتِ اسلام دی۔ یہ لوگ یہود سے سُنا کرتے تھے کہ عنقریب ایک نئی عرب میں مبعوث ہونے والے ہیں۔ انہوں نے سُن کر آپس میں کہا کہ یہی نبی مبعوث ہیں۔ مدینہ لوٹ کر گئے اور وہاں جا کر ذکر کیا تو لوگوں پر آپ کا ذکر پھیل گیا۔ اگلے سال بارہ آدمی مدینے سے اور آئے اور عقبہ پر آپ سے ملے اور اسلام لے آئے۔ آپ نے حضرت مصعب بن عمیر کو اُن کے ساتھ کیا کہ اُن کو تعلیم قرآن دیں دین کے احکام سکھائیں۔

مصعب بن عمیر مدینے میں پہنچا اسعد بن حضارہ کے یہاں ٹھہرے۔ وہاں مسلمان اُن کے پاس جمع ہو گئے۔ سعد بن معاذ، ذر اور اُسید بن حضیر دونوں سردار تھے اُن کو خبر ہوئی تو سعد نے اُسید سے کہا کہ تم جا کر اُن لوگوں کو روکو۔ اُسید گئے اور غصہ سے حضرت مصعبؓ کو خطاب کر کے کہا کہ تم کیوں ہمارے نوجوانوں کو بہکانے آئے ہو یہاں سے چلے جاؤ مصعبؓ نے کہا کہ یا ایسا ہو کہ آپ ملتے کہ ہماری بات سُن لیں۔ اگر پسند ہو تو آپ بھی قبول کر لیں۔ اُسید نے کہا۔ اچھا مصعبؓ نے اسلام کے احکام بیان کئے۔ اُسید نے سُن کر کہا کہ تو بہت ہی اچھی بات ہے اور اُسی وقت مسلمان ہو گئے اور کہا کہ ایک شخص اور ہیں (یعنی سعد بن معاذ) اگر وہ مسلمان ہو گئے تو پھر کوئی باقی نہ رہیگا۔ یہ کہہ کر اُسید لوٹے سعد نے دور سے دیکھ کر کہا کہ اُسید اس حال پر نہیں آئے جس پر گئے تھے یعنی مسلمان ہو گئے ہیں اُسید نے اگر کہا کہ اُن کی بات میں تو کچھ حرج نہیں ہے۔ سعد خود وہاں گئے اُن کو بھی یہی پیش آیا کہ مصعبؓ نے اُن کے سامنے احکام اسلام بیان کئے اور وہ بھی مسلمان ہو گئے۔

سعد مسلمان ہو کر لوٹے تو اُسید کو اپنے ہمراہ لیکر اپنی قوم کے پاس گئے اور کہا کہ تم جھکو کیسا سمجھتے ہو؟ سب نے کہا کہ تم ہمارے سردار اور سب سے افضل ہو۔ سعد نے کہا کہ تو مجھ پر اُس وقت تک تمہارے سردار اور عورت سے گفتگو کرنا حرام ہے جب تک کہ تم سب مسلمان نہ ہو جاؤ۔ شام تک سعد کی

قوم یعنی بنی عبد الاشمل میں ایک بھی باقی نہ رہا جو کہ مسلمان نہ ہو گیا ہو۔ اس کے بعد مصعب بن عمیر نے اسلام میں مصروف رہے اور انصار کے اکثر قبائل میں اسلام پھیل گیا۔

دوسرے سال مدینے سے شتر مسلمان کفار کے ساتھ ملے چلے ہوئے آئے اور اپنے ارادے کو خفی رکھا۔ مکہ میں اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خفیہ میں ملاقات کی اور سب نے آپ کے ہاتھ پر بیدیں مضمون بیعت کی کہ ہم آپ کی ایسی حفاظت کریں گے جیسی اپنے بچوں اور عورتوں کی کرتے ہیں۔ یہ بیعت ذی الحجہ میں ہوئی اس کے دو ماہ بعد ربیع الاول میں آپ نے مدینے کو ہجرت فرمائی۔

کفار مکہ کو جب یہ خبر ہوئی کہ مدینے کے لوگ مسلمان ہو گئے اور آپ ہاں جانے والے ہیں تو انہوں نے مسلمانوں پر بہت ہی سختی شروع کر دی۔ آپ نے لوگوں کو حکم دیا کہ مدینے کو ہجرت کریں۔ چنانچہ مسلمان رفتہ رفتہ ہجرت کرنے لگے۔

یہ صورت ہے انصار کے مسلمان ہونے اور مدینے میں اسلام پھیلنے کی۔ انصار ہی کے اسلام لانے سے اسلام کی ترقی و اشاعت۔ شوکت و شمت کا دور شروع ہوا ہے۔ یہ چند واقعات اسلام کی اشاعت کے ہجرت سے پہلے کے ہیں جس وقت جبر و اکراہ تو بجائے خود رہا۔ قتل و قتال لڑائی جھگڑنے تک کی اجازت نہ تھی۔ لیکن اسلام اصولی طور پر پورا حکم ہو چکا تھا۔

ایک معمولی سمجھ کا آدمی بھی سمجھ سکتا ہے کہ اُس زمانہ میں اسلام لانے والے جان بچاؤ کی وجہ سے تھانہ طبع جاہ و مال کی وجہ سے۔ بلکہ اسلام لا کر اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالنا تھا۔ ان ہی خطرات اور مصائب کے مقابلے کی وجہ سے مجاہدین فضیلت میں اوّل درجے پر ہیں۔ انصار بھی اسی درجہ میں ہوتے لیکن اس وجہ سے کہ انصار کو وہ تکالیف چھیلنی نہیں پڑیں جو مجاہدین کو پڑی تھیں اس لئے دوسرے درجے میں آ گئے۔ درندہ اسلام لانے کی شان دونوں کی مساوی ہے اور پھر اسلام کی حقیقی ترقی اور استحکام اُسی وقت ہوا۔ اور اُس کے تمام آئندہ عروج کی بنیاد

اسی وقت پڑی تو صاف نتیجہ نکلتا ہے کہ اسلام کے ذاتی محاسن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تسخیر اخلاق مسلمانوں کا طرز عمل اسلام کی اصل اشاعت کے اسباب ہیں۔

ہجرت سے اسلام کی اصلی شوکت و عظمت کا زمانہ سمجھا جاتا ہے اور حقیقت میں اسلام کی ترقی کا زمانہ اسی وقت سے شروع ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی تاریخ کی ابتداء ہجرت سے کی گئی لیکن ہمارے سابق بیان سے معلوم ہو چکا ہے کہ ہجرت سے پہلے ہی اسلام اصولاً مستحکم و مضبوط ہو چکا تھا۔ مکہ معظمہ کے سب بڑے بڑے خاندانوں میں باوجود سخت سے سخت مزاحمتوں کے اسلام اپنا رنگ جما چکا تھا۔ یہاں تک کہ مکہ معظمہ سے متجاوز ہو کر حبشہ تک اور ادھر مدینہ منورہ تک اسلام کا اثر پہنچ گیا تھا۔ مدینہ کے قبیلہ اوس و خزرج کے لوگ دو بعد میں انصار کے مغز اور قابل فخر خطاب کے لقب ہوئے، اُس وقت مسلمان ہوئے۔ جبکہ اہل مکہ کے نزدیک اسلام سے بڑھ کر کوئی جرم نہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعلان کے ساتھ کسی کو ناقص نہ فرما سکتے تھے۔ اہل مدینہ نے عقبہ پر بیعت ضرور کی لیکن اس طرح اخفا اور رازداری کے ساتھ کہ نہ اہل مکہ کو خبر ہوئی اور نہ اُن کے رفقاء کو جو مدینہ سے مقصد حج اُن کے ساتھ مکہ میں آئے تھے۔ مدینہ کے دونوں قبیلے جو صدیوں سے باہمی جنگ و جدل میں مبتلا تھے آپ کی زبان مبارک سے اسلام کے احکام اور محاسن سکھ کر اس فریقگی کے ساتھ مسلمان ہوئے کہ قبل از ہجرت ہی گویا عملاً تمام مدینہ مسلمان ہو چکا تھا۔ مدینے کے چند ہی لوگوں نے جلال مبارک کی زیارت کی تھی اور اُن میں بھی کسی کو آپ کی خدمت میں پہنچنے اور فیض صحبت اٹھانے کی نوبت نہ آئی تھی لیکن وہ کیسا قوی اور درپا اثر تھا کہ چند منٹ میں ایسے رنگے گئے کہ سارے مدینے کو اُسی رنگ میں رنگ دیا۔ مدینہ کے گھر گھر میں اسلام پھیل گیا اور وہاں کے مرد و عورت بچے بوڑھے اسلام پر فریقہ محبت خدا و رسول میں سرشار ہو گئے اور نہایت اشتیاق کے ساتھ آپ کی تشریف آوری کے دن گننے لگے اور جس وقت مدینہ میں یہ اطلاع پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ معظمہ سے مقصد مدینہ روانہ ہو چکے ہیں تو مدینے میں عجب طرح کی خوشی پھیلی ہوئی تھی۔ روزِ نذرہ انصار مدینہ آپ کے استقبال کیلئے حرہ تک نکلے تھے

اور جب ٹھیک دوسرے روز جانا تھا لوٹ آتے تھے جس روز آپ مدینہ منورہ تشریف فرما ہوئے اُس روز بھی ایسا ہی ہوا کہ انصار صبح سے دہر تک منتظر بیٹھے رہے۔ اور جب ٹھیک دوسرے روز گیا واپس ہو گئے۔ سب سے اول ایک یہودی نے آپ کو دیکھا اور انصار کو با و از بند پکار کر اطلاع دی۔ انصار آؤا سنتے ہی نکلے اور آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرت برارضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ کبھی کسی چیز سے اس قدر خوش ہوئے جس قدر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے خوش ہوئے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ میں داخل ہوئے اُس کی ہر چیز روشن ہو گئی۔ پردہ نشین عورتیں۔ کنواری لڑکیاں غنئی کی وجہ سے جمالی مبارک کی زیارت کیلئے چھتوں پر چڑھ گئیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ میں داخل ہوئے عورتیں اور بچے یہ شعر پڑھتے تھے۔

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا مِنْ شَدَائِثِ الْوَدَاعِ

چودھویں رات کے چاند نے

وَجَبَّ الشُّكْرُ عَلَيْنَا مَا دَعَا اللَّهُ دَاعِيَ

ہم پر شکر واجب ہے

أَيُّهَا الْمَبْعُوثُ فِينَا

اے ہم میں بھیجے گئے نبی

جِثْتُ بِالْأَمْرِ الْمُطَاعِ

تم ایسے امر کو لیکر آئے ہو جس کی اطاعت واجب ہے

يَا حَبِّدَا مُحَمَّدًا مِنْ جَارِ

ہم چند لڑکیاں ہیں بنی نجار کی

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْسَ أَجْمَعِ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیسے اچھے پڑوسی ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان لڑکیوں سے فرمایا کہ اللہ جانتا ہے کہ میرے

عنیت الوداع مدینہ منورہ کے قریب ایک گھائی کو کہتے ہیں۔ جہاں تک اہل مدینہ مسافروں کو نصیحت

دل میں بھی تمہاری محبت ہو۔

اہل مدینہ میں یہ جوش۔ یہ ولولہ۔ یہ محبت۔ یہ عقیدت۔ یہ فریفتگی۔ یہ شیفنگی۔ یہ جان نثاری۔ یہ غمخواری۔ کب اور کیونکر پیدا ہوئی۔ یہ باتیں اُس وقت پیدا ہو چکی تھیں۔ جبکہ کسی پر جبیر و اکراہ تو کیا مکہ معظمہ میں مسلمانوں کو اپنی جان بچانی بھی بھاری ہو رہی تھی۔ اہل مدینہ کا مکہ معظمہ میں جانا اور مسلمان ہونا نہ کسی دباؤ کی وجہ سے ہوا اور نہ کسی دنیاوی غرض اور فائدے کے لئے بلکہ اسلام قبول کر کے تمام دنیا کو اپنا مقابل و مخالف بنالیا اور اپنی جان مال و عزت و آبرو کو خطرہ و ہلاکی میں ڈالا۔

دوسری مرتبہ بیعت عقبہ کیلئے جب انصار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں جمع ہوئے تو عباس بن نضله انصاری نے سخت کرنے کی غرض سے انصار کو خطاب کر کے کہا کہ اے جماعت انصار دیکھ تو تم کس بات پر اس شخص (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہو۔ تم دنیا کی مخالفت اور اسود و احمر کے مقابلے کے لئے بیعت کرتے ہو۔ اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ جب تمہارے اشراف قتل ہو جائیں تمہارے مال ہلاک ہو جائیں تو تم ان کو در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کفار مکہ کے سپرد کر دو گے تو ابھی سے اس قصے کو چھوڑ بیٹھو کیونکہ اس صورت میں دنیا و آخرت کی رسوائی ہے۔ اور اگر تم نے یہ ارادہ کر لیا ہے کہ پوری طرح وفاداری کرو گے تو اس میں شک نہیں کہ دنیا و آخرت کی بھلائی ہے۔ سب سے کم کہ ہم اسی بات پر بیعت کرتے ہیں کہ مال ہلاک ہو جائیں۔ ہمارے سردار قتل ہو جائیں مگر ہم آپ کے ساتھ رہیں گے۔

مدینہ منورہ میں اسلام کا جنا گویا تمام عالم میں اسلام کے پھیلنے کا پیش خیمہ تھا جس کی بنیاد مکہ معظمہ میں عقبہ اولیٰ و ثانیہ کی بیعت سے پڑی اور ہجرت سے اسکی عملی کارروائی شروع ہوئی۔ اس وقت اگرچہ کفار کی ایذا رسانی حد سے گزر جانے اور مسلمانوں کی مظلومیت ناقابلِ برداشت درجہ پر پہنچ جانے کی وجہ سے آپ کو محاربات کی اجازت مل چکی تھی اور یہ آیت جس سے اجازت محاربات کی ابتدا ہوئی ہے نازل ہو چکی تھی۔

اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَالُونَ بَاغَةً ظَلَمُوا۔

(لڑائی کی اجازت دی گئی اُن لوگوں کو جن سے کفار جنگ کرتے ہیں اس وجہ سے کہ وہ مظلوم ہیں۔ اور ہجرت کے بعد اہل اسلام اور کفار میں متعدد مقابلہ بھی ہوئے جن میں سے بہت سی جگہ آپ کو بنفس نفیس تشریف لیجنا ہوا۔ مگر جن واقعات کو ہم یہاں بیان کرنا چاہتے ہیں اُن سے بخوبی ثابت ہو گا کہ اسلام کی اشاعت کی چال اب بھی ویسی ہی تھی جو قبل از ہجرت نہایت مظلومی اور بے بسی کے زمانے میں تھی۔ اسلام جس قدر پھیلا اپنی خوبیوں اور آپ کے حسن اخلاق اور برگزیدہ تعلیم کی وجہ سے پھیلا جس نے اسلام قبول کیا بطوع و رغبت قبول کیا غالباً کوئی مخالف بھی کسی ایک تاریخی صحیح واقعہ کے حوالہ سے ثابت نہ کر سکیگا کہ کسی ایک شخص کو بھی بزرگ مسلمان بنایا گیا۔

حضرت عبداللہ بن سلام کا مسلمان ہونا [تاریخ شاہد ہے اور غالباً کسی کو بھی اس میں انکار نہ ہو گا کہ جس عداوت اور دشمنی کا اظہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ یہود کی طرف سے ہوا مشرکین کے بعد کسی قوم کی طرف سے نہیں ہوا۔ کلام اللہ میں بھی صاف لفظوں میں یہ ارشاد ہے لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا
مسلمانوں کا سب سے زیادہ دشمن تم یہودیوں اور مشرکوں کو پاؤ گے)

یہود کو یقینی طور پر آپ کی نبوت و رسالت کا علم تھا اور وہ آپ کے منتظر تھے قبیلہ اوس و خزرج کو اسی بنا پر دھمکا یا کرتے تھے کہ بنی آخر الزمان مبعوث ہونے والے ہیں۔ اُس وقت ہم اُن کے ساتھ ہو کر تم کو قتل کر دیں گے۔ مگر حب ریاست و عناد اُن کو ایمان لانے اور اتباع کرنے سے مانع آئے۔ یہیں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جاہل سمجھانے کے بعد راہِ رست پر آ جاتے ہیں مگر جان بوجھ کر خلاف کرنے والوں سے کہیں توقع نہیں ہو سکتی۔

عبداللہ بن سلام بھی انہیں یہود مدینہ میں سے تھے اور تورات کے بڑے عالم تھے عبداللہ بن سلام اُسی وقت مسلمان ہو گئے تھے جبکہ آپ قبائیں فروکش ہوئے ہیں اور خاص مدینہ میں ابھی تک داخل بھی نہیں ہوئے تھے۔ اُنہوں نے خود اپنے اسلام لانے کا قصہ اس طرح بیان

کیا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام اور صفت سے واقف تھا اور اُس
 زمانے کو بھی جانتا تھا جس میں آپ کے ظہور کا انتظار کیا جاتا تھا جبے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم قبائلیں فروکش ہوئے تو میں ایک کھجور کے درخت پر چڑھا ہوا کچھ کام کر رہا تھا۔ ایک شخص نے
 آپ کے تشریف لانے کی خبر دی میں نے سن کر درخت کے اوپر ہی سے مائے خوشی کے
 زور سے اللہ اکبر کہا میری بھوپنی نیچے بیٹھی تھیں۔ انہوں نے کہا کہ خدا تجھ کو کھودے تو
 اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تشریف لانے کی خبر بھی سُننا تو اس سے زیادہ اظہارِ مسرت
 نہ کرتا میں نے کہا اے بھوپنی خدا کی قسم یہ موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہیں اور وہی طریقہ لائے
 ہیں۔ بھوپنی نے کہا کیا یہ وہی نبی ہیں جن کے مبعوث ہونے کی خبر ہم کو دی گئی تھی انہوں نے
 سن کر کہا کہ تو خیر عبد اللہ بن سلامؑ فرماتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی خدمت میں حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ سب گھر والوں کو اطلاع کی وہ بھی مسلمان ہو گئے
 لیکن میں نے اپنے اسلام کو مخفی رکھا اور ایک روز آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ یہود بہتان لگانے والی قوم ہے میں چاہتا ہوں کہ مجھ کو
 کسی مکان میں بٹھلا کر قبل اس کے کہ میرے اسلام لانے کا اُن کو علم ہو یہود سے میرا حال دریافت
 فرمایا لیجئے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ یہود آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے مجھ کو علیحدہ مکان
 میں بٹھلا کر اُن سے دریافت فرمایا کہ حصین بن سلامؑ اصل نام حصین تھا بعد میں عبد اللہ ہو گیا
 تم میں کیسا شخص ہے۔ سب نے کہا کہ ہمارا سردار اور سردار کا بیٹا بڑا عالم اور دانا ہے جب
 وہ کہہ چکے تو میں نے باہر نکل کر کہا کہ اے جماعت یہود تم جانتے ہو کہ آپ رسول اللہ ہیں۔
 تمہارے یہاں قورات میں آپ کا نام اور صفت درج ہے خدا سے ڈرو اور ایمان لے آؤ۔
 میں تو شہادت دیتا ہوں اور آپ پر ایمان لاتا ہوں۔ یہود یہ سُننے ہی بدل گئے اور مجھ پر ہتھ
 لگانے لگے اور میری عیب جوئی شروع کر دی۔ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ میں اول ہی کہتا تھا
 کہ یہود جھوٹے اور کذاب ہیں۔ اس لئے میں نے اپنے اسلام کا اظہار کیا۔ میری بھوپنی بھی

اچھی اور پکی مسلمان ہو گئیں۔

حضرت سلمان فارسی کا مسلمان ہونا عبداللہ بن سلام کے اسلام سے زیادہ دلچسپ واقعہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے اسلام کا ہے۔ حضرت سلمان فارسی کے ایک شہر رامہر کے رہنے والے تھے۔ بادشاہان فارس کی اولاد میں سے تھے۔ اصل نام اُن کا اسلام سے پہلے مایہ تھا۔ باپ کا نام بودنشاں تھا۔ باپ اپنی جگہ کا چودھری سردار اور زمیندار تھا۔ حضرت سلمان کی عمر بہت زیادہ ہوئی ہے۔ بعض کا قول ہے کہ اُنہوں نے حضرت علی علیہ السلام کو دیکھا اور بعض کا قول ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کے کسی وصی کو دیکھا ہے۔ بعض کے نزدیک اُن کی عمر ساڑھے تین سو برس کی ہوئی ہے۔ لیکن اس پر تو گویا اتفاق اور اجماع ہے کہ دو سو پچاس برس کی عمر ہوئی۔ مذہباً مجوس تھے اور یہ اور اُن کا باپ آتش کہہ کے محافظ اور خازن تھے۔ لیکن سلمان ہونے کی شرافت اور بزرگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فیض صحبت سے مستفیض اور جمال مبارک کی زیارت سے مشرف ہونے کی مساوت فیاض ازل نے اُنکی قسمت میں کبھی تھی مشیت ازلٰی نے غلامی کی دلت میں پھنسا کر لازوال سلطنت تک پہنچا دیا۔ دس سے اوپر مالکوں کی غلامی میں رہنے کے بعد مدینہ کے ایک یوڈی کی غلامی میں پہنچے اور وہاں اُس شقی ازلٰی۔ اسلام اور مسلمانوں کے سخت دشمن کے گھر اور زیارت گاہ کے گھر سے مال مال ہوئے۔

حضرت سلمان نے اپنے مسلمان ہونے کا حال اس طرح بیان فرمایا ہے کہ میرا باپ اپنے شہر کا سردار تھا میں سب سے زیادہ اُس کو محبوب تھا۔ مجھ کو باہر نہ جانے دیتا تھا۔ لڑکیوں کی طرح میری حفاظت کرتا تھا میں ہمیشہ آتش کہہ میں رہتا تھا اور مذہب مجوس کو خوب کوشش کر کے حاصل کیا تھا۔ اتفاق سے میرا باپ ایک مکان بنوانے میں مصروف ہو گیا مجھ سے کہا کہ تو جا کر زمین کو دیکھ آ مجھ کو فرصت نہیں گردیر نہ کرنا ورنہ تیری جدائی کا فکر سب کاموں سے بڑھ جائیگا میں گھر سے نکل کر راستہ میں نصاریٰ کے کنیسہ پر گزرا وہ لوگ نماز پڑھتے تھے میں بھی وہاں

چلا گیا اور مجھ کو اُن کی حالت نہایت پسند آئی میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ دین ہمارے دین سے بہتر ہے۔ شام تک اُنہیں کے پاس رہا۔ نہ زمین تک گیا نہ گھر لوٹا۔ دیر ہو گئی تو باپ نے تلاش میں آدمی بھیجے میں نے نصاریٰ سے پوچھا کہ اس دین نصرانیت کی اصل کہاں ہو اُن لوگوں نے جواب دیا کہ ملک شام میں آخر کار رات ہونے پر گھر لوٹا۔ باپ سخت انتظار میں تھا میں نے باپ سے کہیں میں جانیکا قصہ بیان کر کے کہا کہ اُن کا دین بہتر ہے پھر باپ نے کہا بیٹے! تیرا اور تیرے باپ دادا کا دین بہتر ہے میں نے کہا ہرگز نہیں۔ باپ نے مجھ کو قید میں ڈال دیا۔ بیڑیاں پہنیں میں ڈال دیں۔ میں نے نصاریٰ سے کہا کہ بھیجا کہ جب کوئی قافلہ شام کو جائے تو مجھ کو مطلع کرنا۔ اُنہوں نے مجھے مطلع کیا میں نے بیڑیاں پیروں سے نکال کر پھینک دیں اور قافلے کے ساتھ ملک شام میں پہنچا۔ وہاں جا کر اُن لوگوں سے پوچھا کہ بڑا عالم کون ہے۔ اُنہوں نے بڑے پادری کا نام بتلایا میں نے اُسکے پاس جا کر کہا کہ میں تمہارے پاس سہنا خدمت کرنا اور تمہارے ساتھ عبادت کرنا چاہتا ہوں۔ اُس نے کہا بہتر ہے۔ میں اُس کے پاس رہا۔ مگر وہ بڑا بدین آدمی تھا۔ لوگوں کو صدقے کے واسطے حکم کرتا تھا اور صدقے لیکر خود جمع کر لیتا تھا۔ یہاں تک کہ سونے چاندی کے سات ملے اُس کے پاس جمع ہو گئے تھے۔ وہ مر گیا تو نصاریٰ سے میں نے اُسکے حال کی اطلاع کی اُن لوگوں نے بوجہ حسنِ عقیدت مجھ کو جھڑک دیا میں نے اُن کو وہ ملے دکھلائے تب تو اُنہوں نے اُسکی لاش کو دفن بھی نہ کیا۔ بلکہ لٹکا کر سنگسار کر دیا۔ اُس کی جگہ ایک نہایت اچھا عالم فاضل زادہ بٹھلایا گیا۔ مجھ کو اُس سے بہت محبت ہو گئی۔ جب اُسکی وفات کا وقت آیا تو میں نے کہا کہ مجھ کو کچھ وصیت کرو کہما موصل میں ایک شخص ہے تم وہاں چلے جاؤ میں وہاں گیا اور اُن کی خدمت میں رہا۔ یہ بھی ایسے ہی عالم زادہ صالح تھے۔ اُن کی وفات کا وقت آیا تو میں نے کہا کہ مجھے کچھ وصیت کیجئے۔ کہا کہ اس طریقہ پر اب کوئی شخص نہیں ہو البتہ عمو دیہ میں ایک

شخص ہے وہاں چلے جاؤ میں نے وہاں جا کر اپنا سب حال بیان کیا انہوں نے مجھ کو ٹھیکہ نیکہ
 حکم دیا میرے پاس وہاں کچھ بکریاں اور گائیں جمع ہو گئیں جب ان کی وفات کا وقت آیا۔ تو
 میں نے عرض کیا کہ اب کس کے پاس جاؤں۔ فرمایا کہ اب دنیا میں کوئی شخص اس پر گزریہ
 طریقے پر معلوم نہیں ہوتا۔ البتہ ایک نبی کا زمانہ قریب آگیا ہے جو دین ابراہیمی لے کر
 آئیں گے وہ ایسی جگہ ہجرت کر کے جائیں گے جہاں کھجور کے درخت ہیں۔ ان کی خاص
 علامتیں ہیں۔ موندھوں کے درمیان میں خاتم نبوت ہے۔ صدقے کی چیز کھائیں گے۔ ہدیہ
 کو قبول کریں گے۔ اگر تم سے ممکن ہو تو ان کے پاس چلے جانا۔ اتفاق سے عرب کا ایک قافلہ
 وہاں کو گزرا میں نے ان لوگوں سے کہا کہ مجھ کو اپنے ساتھ لے چلو۔ میں اپنی بکریاں اور گائیں تم کو
 دیدوں گا۔ وہ وادی القریٰ تک مجھ کو لے گئے۔ مگر وہاں ایک یہودی کے ہاتھ بیچ ڈالا۔
 وہاں میں کھجور کے درخت دیکھ کر سمجھا کہ یہی وہ جگہ ہے۔ میرے مالک کے یہاں بنی قریظہ
 کا ایک یہودی ہمان ہوا وہ مجھ کو خرید کر اپنے ساتھ مدینے میں لے آیا میں نے دیکھتے ہی
 پہچان لیا کہ یہ وہی جگہ ہے۔ میں اپنے مالک کے یہاں درختوں کا کام کرتا رہا اور میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کے قصے کو بھول گیا۔ اسی اثنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لا کر قبائیں قیام پذیر ہوئے میں ایک روز اپنے مالک کے درختوں میں
 کام کر رہا تھا کہ اُس کے چچا کے بیٹے نے آکر کہا کہ خدا تعالیٰ بنی قیلہ (یعنی انصار) کو قتل کرے
 ایک شخص کے گرد جمع ہو رہے ہیں جو کہ سے آیا ہے اور کہتا ہے کہ میں نبی ہوں۔ یہ سنتے ہی
 میرے بدن میں لرزہ پیدا ہو گیا قریب تھا کہ درخت پر سے گر پڑوں جلدی سے اُتر آیا اور پوچھا
 کیا بات ہے آقا نے زور سے ایک مکالمہ کیا اور کہا تو اپنا کام کر تجھ کو اس قصے سے کیا تعلق مجبور میں
 نے اپنا کام شروع کر دیا۔ لیکن شام کو کچھ کھانسی کی چیز اپنے ساتھ لیکر آئی خدمت میں حاضر ہوا اور
 عرض کیا کہ یہ صدقہ ہے آپ کی خدمت میں پیش کرتا ہوں آپ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا۔ اور ساتھیوں
 سے فرمایا کہ تم کھاؤ میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ ان علامتوں میں سے ایک ہے۔ دوسرے

روز پھر کھپے گیا اور عرض کیا یہ ہدیہ ہے۔ آپ نے خود بھی اس میں سے کچھ کھایا۔ میں نے کہا یہ دوسری علامت ہے۔ ایک روز خدمت میں حاضر ہوا تو آپ جنازے کے ساتھ تشریف لے جاتے تھے۔ میں نے سلام کیا اور آپ کے پیچھے اس غرض سے ہولیا کہ خاتم نبوت کو دیکھوں آپ کو میرے اس قصد کی اطلاع ہو گئی۔ آپ نے چادر مبارک کو مونڈھوں سے نیچے گرا دیا۔ میں نے خاتم نبوت کو دیکھا اُس پر پوسہ دیا اور روپڑا آپ نے مجھ کو اپنے سامنے بٹھلایا۔ اپنا سارا قصہ ابتداء سے بیان کیا۔ مگر وجہ خدمت آقا آپ کے ساتھ کسی غزوہ میں شریک ہونے پر فرمایا تم اپنے آقا سے کتابت کرو۔ میں نے اصرار کر کے آقا سے اس بات پر کتابت کر لی کہ تین سو پودے کھجور کے لگا دوں جن پر پھل اچائے اور چالیس اوقیہ سونا داکر دوں آپ نے لوگوں کو ترغیب دی۔ سب نے دو دو چار چار پودے جمع کر دیے۔ اور آپ نے دست مبارک سے انکو لگا دیا جو اسی سال پھل لے آئے۔ اور اسی طرح مال کتابت آپ نے ادا کر دیا۔ اور میں آزاد ہو کر غزوہ خندق و احزاب میں شریک ہوا۔

غزوہ خندق و احزاب اُس واقعہ کا نام ہے جس میں کفار مکہ سپرداری بوسفیان دس ہزار لشکر کے ساتھ اور تین ہزار دوسرے قبائل کے لوگوں کے ساتھ مدینہ منورہ پر چڑھ کر آئے تھے اور مدینہ کا محاصرہ کیا تھا۔ اُس وقت حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے مدینہ کے گرد اگر خندق کھودنے کی رائے دی تھی۔ حضرت سلمان بہت قوت و جفاکشی سے خندق کھودنے میں شریک ہوئے تھے۔ انکی استعدادی جفاکشی اور اخلاص کو دیکھ کر ماجرین و انصار میں جھگڑا ہوا ماجرین کہتے تھے سلمان ہم میں سے ہیں۔ انصار کہتے تھے ہم میں سے ہیں و نون کا فرمانا بجائے خود صحیح تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اختلاف کو سن کر فرمایا کہ سلمان

۱۷ کتابت اُس کو کہتے ہیں کہ غلام اپنے آقا سے ٹھہر لے گا اس قدر عداوتہ او اکر دوں تو آزاد ہو جاؤں گا ۱۸
۱۹ کیونکہ ہجرت کر کے اور اپنا وطن چھوڑ کر آئے تھے اور عرصہ دراز سے مدینہ منورہ میں قیام تھا۔ جہاں کے مسلمان انصار کہلاتے ہیں۔

اہل بیت میں سے ہیں۔ اس لئے سلمانؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہلائے جاتے ہیں۔ حضرت سلمانؓ کو سلمان الخیر بھی کہتے ہیں۔ اور وہ خود اپنے آپ کو سلمان ابن الاسلام فرمایا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن سلامؓ اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہما جس طرح مسلمان ہوئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کو دعوت اسلام دینے کی نوبت بھی نہیں آئی بلکہ یہ پہلے ہی سے منتظر تھے۔ خبر سننے ہی اگر سلمان ہو گئے حضرت عبداللہؓ خود عالم تھے۔ کتب سابقہ کے دیکھنے سے ان کو ذاتی طور پر علم تھا۔ اور حضرت سلمانؓ کو بڑے مقدس اور عالم نصرانی نے ہدایت کی تھی۔

مدینہ منورہ میں منافق | مدینہ منورہ کے دو قبیلے اوس و خزرج اگرچہ اکثر مسلمان ہو گئے تھے مگر انہیں ایک جماعت منافقین کی بھی تھی جو ظاہر میں اسلام قبول کر چکے تھے مسلمانوں کے ساتھ ارکان اسلام ادا کرنے میں شریک ہوتے تھے۔ مگر فی الحقیقت اسلام اور مسلمانوں کے سخت دشمن تھے۔ یہ جماعت مسلمانوں کے ساتھ ملائیوں میں بھی شریک ہوتی تھی لیکن ہر ممکن طریقے سے مسلمانوں کو ستانے اور تکلیف پہنچانے میں مددگار نہ کرتی تھی مسلمانوں کی عیب جوئی، ہر بات پر اعتراض مسلمانوں میں تفریق ڈالنا، ان کا کام تھا۔ یہاں تک کہ مسلمانوں کی ایذا دہی اور دشمن اسلام کے ٹھہرانے اور چھپانے کے واسطے ایک مسجد بھی بنائی تھی جس کا ذکر کلام اللہ میں مسجد ضرار کے نام سے کیا گیا ہے۔ ایسے مارا تین اور چھپے دشمن سے جیسے نقصانات پہنچتے ہیں اُس سے غالباً دنیا کا کوئی مدبر اور ذی عقل بخیر نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بذریعہ وحی نام بنام اُن کا علم تھا۔ مسلمان خود بھی اُن کو خوب جانتے تھے خصوصاً انصار کیونکہ یہ لوگ انہیں کی قوم میں سے تھے۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کے بارہ میں جائز تشدد اور سختی کو بھی اختیار نہیں فرمایا۔ بلکہ اسلام کی اشاعت کو اُس کی حقانیت اور صداقت کے سپرد کر کے منافقین کو اُن کے حال پر چھوڑ دیا۔ اور جس قدر نرمی

درگزر و ملاطفت ممکن تھی کی گئی۔

ایک دفعہ سفر میں دو شخصوں کے درمیان جن میں ایک مہاجرین کے ساتھ تھا۔ دوسرا انصار کے ساتھ۔ کسی بات پر جھگڑا ہو گیا۔ پہلے شخص نے مہاجرین کو دوسرے نے انصار کو اپنی اعانت کے لئے پکارا۔ منافقوں کا سردار عبداللہ بن ابی اپنی قوم کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا۔ اُس نے یہ آواز سن کر کہا کہ کیا یہاں تک نوبت آگئی۔ مہاجرین ایسا کرنے لگے۔ اب کی دفعہ مدینے لوٹ کر جاویں گے تو ہم میں جو عزت والا ہے ذیلیوں کو نکال دے گا۔ اور جو لوگ اُس کے پاس بیٹھے تھے اُن سے کہا یہ تم نے اپنے ہاتھ سے ایسا کیا ہے۔ اگر تم لوگ اب بھی اُن کی امداد نہ کرو تو یہ لوگ مدینے کو چھوڑ کر کہیں اور چلے جاویں۔ زید بن ارقم نے یہ گفتگو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کر دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، آپ عباد بن بشر کو حکم دیجئے وہ اس منافق کو قتل کر دیں گے ارشاد فرمایا۔ یہ کسی طرح مناسب نہیں۔ لوگ کہیں گے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو اپنے ساتھیوں کو قتل کرتے ہیں لیکن آپ نے اس قصہ کو فرو کرنے کے لئے اُسی وقت قافلے کو کوچ کا حکم دیدیا۔ اُسید بن حضیر نے جو سرداران انصار میں سے تھے حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آج بے وقت کوچ کا حکم کیوں دیا گیا۔ ارشاد فرمایا کیا تم نے عبداللہ بن ابی کا مقولہ نہیں سنا وہ کہتا ہے کہ مدینے پہنچ کر عزت والے ذیلیوں کو نکال دیں گے۔ اُسید بن حضیر نے عرض کیا کہ بس تو یا رسول اللہ آپ اُن کو نکال دیں گے۔ عبداللہ بن ابی کو معلوم ہوا کہ یہ قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچ گیا تو اُس نے آکر جھوٹی طعنیں کھائیں کہ میں نے ہرگز نہیں کہا۔ حاضرین نے بھی کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زید بن ارقم لڑکے ہیں۔ شاید اُن سے غلطی ہو گئی ہو۔ لیکن اُس کے بعد ہی سورہ منافقون نازل ہو گئی اور آپ نے زید بن ارقم کے کان کو پکڑ کر فرمایا کہ یہ وہ شخص ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کے کان کی تصدیق فرمائی ہے۔

عبداللہ بن ابی کے بیٹے جن کا نام بھی عبداللہ تھا۔ سچے مسلمان تھے اُن کو یہ سارا واقعہ معلوم ہوا تو حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ کا قصد میرے باپ کو قتل کر نیک ہے اگر ایسا ہے تو آپ مجھے اجازت دیجئے میں خود اُس کا سر اُتار کر حاضر خدمت کر دوں گا۔ فرمایا نہیں ہم اُس کے ساتھ نرمی کریں گے۔ اور جب تک وہ ہمارے ساتھ رہے گا۔ حق صحبت ادا کریں گے۔ اس قصہ کے بعد یہ حال ہو گیا کہ جب عبداللہ بن ابی کوئی ایسا ویسا کل زبان سے نکالتا تھا۔ خود اُس کی قوم کے لوگ اُس کو ڈانٹ دیتے اور دھمکا دیتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام کی صداقت اور دنیا کے تمام مذاہب پر غالب آ جانے اور دنیا کے اس کو نہ سے اُس کو نہ تک پھیل جانے کا کمال یقین اور دعا خداوند جل و علا پر اس قدر بھروسہ تھا کہ ان سخت مخالفوں اور اندرونی دشمنوں کی عداوت کو جو ہر وقت مسلمانوں کو نیست و نابود کرنے کی فکریں لگے رہتے تھے سزاوارہ نہ سمجھا اور ایسے مجرموں کے ساتھ نرمی کا معاملہ فرمایا جن کیساتھ نرمی کر نیکو کسی سلطنت دنیوی کا قانون بھی اجازت نہیں دیتا۔ لیکن انجام وہی ہوا۔ اسلام پوری قوت کیساتھ پھیلا اور مدینہ منورہ منافقوں کے وجود سے خود بخود پاک و صاف ہو گیا۔

صلح حدیبیہ | ہجرت سے تیسرے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا قصد فرمایا ایک ہزار چار سو مسلمان ہمراہ تھے۔ راستہ میں چلتے چلتے آپ کی ناقہ جس کا نام قصوا تھا بیٹھ گئی۔ لوگوں نے کہا کہ قصوا تھک گئی۔ آپ نے فرمایا کہ تھکی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے رُکی ہے۔ اور پھر فرمایا کہ اہل مکہ جو بات مجھ سے ایسی طلب کریں گے جس میں بیت اللہ کی حرمت ثابت ہوتی ہو قبول کر دوں گا۔ پھر ناقہ کو اشارہ فرمایا وہ کھڑی ہو کر چلنے لگی اور آپ مکہ معظمہ کے قریب حدیبیہ میں مقیم ہوئے۔ کفار مکہ نے آپ کو مکہ میں داخل ہونے سے روکا۔ اس میں نامہ و پیام شروع ہوا۔ کفار نے سخت سے سخت شرطیں پیش کیں آپ نے سب کو مانا اور نہایت

دب کر مصالحت کر لی گئی۔ عہد نامہ میں یہ شرائط تھیں۔ دس سال تک باہم فریقین میں کوئی لڑائی نہ ہو۔ جو شخص آپ کے پاس مسلمان ہو کر بغیر اجازت اپنے وارثوں کے آئے آپ اس کو واپس کر دیں۔ جو شخص مسلمانوں میں سے قریش کے پاس آئیگا اُس کو نہ لوٹائیں گے اس سال آپ اسی طرح بغیر عہدہ کئے واپس جائیں۔ سال آئندہ اگر عمرہ کریں۔ صرف تین دن مکہ میں ٹھہریں بہتاریاں میں بندھے ہوئے ہوں۔ عہد نامہ مرتب ہونیکے بعد آپ نے قربانیوں کو وہیں ذبح کر کے احرام کھول دیئے مسلمان بننا اس خواب کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اس توقع میں تھے کہ فتح عظیم نصیب ہوگی مگر معاملہ برعکس ظاہر ہوا تو اُنکے صدمہ کی انتہا باقی نہ رہی۔ قریب تھا کہ رنج و کوفت کی وجہ سے ہلاک ہو جائے حضرت عمرؓ بے انتہا صدمہ میں قابو سے باہر تھے مضطرب پھرتے تھے۔ آپ کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم حق پر ہیں تو کیوں اس ذلت کو گوارا کریں۔ مگر جواب ملا کہ اے عمر میں اللہ کا رسول ہوں وہ کبھی مجھے ضائع اور ذلیل نہ کرے گا۔ اسی اضطراب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس گئے۔ وہاں سے بھی یہی جواب ملا تو خاموش ہو کر بیٹھ رہے۔ حدیبیہ سے واپس ہو کر راستہ میں سورہ فتح نازل ہوئی جس میں ارشاد ہے۔

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنے تم کو کھلی ہوئی فتح عطا فرمائی)

اس طرح دب کر صلح کر لینے کو فتح مبین سمجھ لینا انسانی عقل سے بالاتر بات تھی صحابہؓ بہت ہی زیادہ متعجب ہوئے کہ یہ فتح کیسی ہے حضرت عمرؓ نے اس آیت شریفہ کو زبان مبارک سے سن کر عرض کیا اَوْفَتْهُمُ هُوَ اَرِیَا رَسُولَ اللہ کیا یہ فتح ہے) فرمایا کہ ہاں فسخ ہے۔

درحقیقت یہ بڑی فتح تھی۔ اس سے قبل اسلام میں ایسی بڑی فسخ نہیں ہوئی تھی۔ قبائل عرب کے لوگ لڑائی سے سامون و وطن ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صرف دوس برس کے عرصے میں اس قدر مسلمان ہوئے جتنے کہ ابتدائے اسلام سے سولہ برس کے عرصہ میں ہوئے تھے۔ قبائل عرب میں اسلام کا چرچا ہو گیا۔

صلح حدیبیہ کے واقع سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑنا بھگوانا تو درکنار اپنے خیال سے زیادہ اپنی بات کو نیچا کرنا قبول فرمایا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس حالت میں اسلام کی عظمت و شوکت کو قیاس و گمان سے بڑھ کر ترقی عطا فرمائی۔ یہ تھا اسلام کی صداقت کا سکہ جس نے عالم کو اپنا سفر بنایا۔ کوئی بڑا ہی نادان اس بات کے کہنے کی جرأت کر سکتا ہے کہ اسلام کی اشاعت میں کسی قسم کے زور و جبر کو دخل تھا۔

بادشاہانِ عالم کو اسی سال آپ نے دنیا کے بڑے اور چھوٹے بادشاہوں کو اپنے دعوتِ اسلام کے خطوط قاصدوں کے ہاتھ اسلام کی دعوت دی۔ یہ وقت تھا کہ اسلام کی قوت خاص قبائلِ عرب میں بھی مستحکم ہوئی تھی۔ اندرونی اور بیرونی دشمن چھپے لگے ہوئے تھے۔ قریش کہ برسرِ مقابلہ تھے۔ یہود پہلو میں اور منافق گھر کے اندر موجود تھے۔ اسلام میں یہ قوت نہ تھی کہ ان پر بھی اس کا کچھ اثر پڑتا۔ ایسی حالت میں زبردست بادشاہوں پر کیا اثر پڑ سکتا تھا۔ تو سنا عقل کا دشمن ہے جو یہ کہے کہ آپ نے بادشاہانِ دنیا سے قوت اور شوکت کی بنا پر مرسلت کی تھی۔ یا آپ کے پاس ایسا ظاہری ساز و سامان تھا جس کو دیکھ کر کسی بادشاہ پر رعب پڑتا۔ نہیں بلکہ آپ کو حکم تھا کہ حق کا پیام سب کو پہنچا دو۔ آپ نے اس حکم کی تعمیل کی۔ اور سب کے پاس قریب قریب ایک ہی مضمون کے خط بھیج دیے۔ خطوط کا مضمون گو بالکل سادہ اور نہایت مختصر تھا۔ مگر اس کے اندر ایسی روحانی قوت مضمر تھی جس کی وجہ سے وہ قلوب جن کو حق ناحق کی تمیز اور صادق و کاذب کے ادراک کا مادہ تھا بغیرِ عيوب و متاثر ہوئے نہ رہ سکتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ جن سلاطین پر اس مضر قوت کا اثر پہنچا انہوں نے گردن جھکا دی۔ اور جنہوں نے ظاہری قوت و شوکت کو صدق و کذب کا معیار ٹھہرایا تو مرد و مقابلے سے پیش آئے خطوط اور قاصد دونوں کی توہین پر آمادہ ہو گئے۔

تیسرے نام مبارک | قیصرِ روم کے نام کا خط حضرتِ حبیبی رضی اللہ عنہ لیکر گئے تھے قیصر نے نام مبارک کی بہت تعظیم کی اور ایک شخص سے جو کتب سابقہ کا علم رکھتا تھا۔ اس خط کا

حال کہ کہ اصل حقیقت کو دریافت کیا۔ اُس نے جواب دیا کہ یہ نبی سچے ہیں۔ ہم سب اُن کے منتظر تھے۔ تم ضرور اتباع کرو۔ قیصر نے سرداروں کو جمع کیا۔ اور خود بالا خانے میں بیٹھ کر نامہ مبارک کا حال بیان کیا اور کہا یہ وہی نبی ہیں جن کا ذکر ہماری کتابوں میں ہے آؤ ہم سب ان کا تبسلع کریں۔ ہماری دین و دنیا درست ہو جائیں گے۔ سب سُن کر وحشیانہ انداز سے دروازے کی طرف بھاگے۔ دروازے بند تھے قیصر نے کہا میں تم کو آزاتا تھا کہ تم اپنے دین پر کس قدر مضبوط ہو۔ سو میں بہت خوش ہوا کہ تم میں خانی نہیں ہے۔ ان لوگوں کو خلافت کرنے کے بعد حضرت وحیہ سے کہا بیشک یہ نبی سچے ہیں۔ مگر میں ان لوگوں سے ڈرتا ہوں اگر خوف نہوتا تو ضرور مسلمان ہو جاتا۔ لیکن تم روم کے اسقف اعظم (بڑے پادری) کے پاس جن کا نام صفاطرس ہے جاؤ اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا حال انکو سناؤ۔ حضرت وحیہ تشریف لے گئے اور اسقف اعظم سے سب حال بیان کیا۔ اُس نے سُن کر کہا تم اللہ کی شخص نبی ہیں۔ ہم اپنی کتابوں میں اُن کا حال اور صفت بھی ہوئی دیکھتے ہیں۔ اور یہ کہ سرکاری لائٹھی بات میں نے کر گر جا میں گیا۔ اور لوگوں سے کہا ہمارے پاس احمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خط آیا ہے۔ اور وہ ہم کو اسلام کی طرف بلاتے ہیں۔ میں تو کلمہ پڑھتا ہوں اِنَّا شَهِدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَ رَسُوْلُہٗ عِیْسٰی بَنُوں نے یہ سنتے ہی فوراً اُن کو قتل کر دیا۔ حضرت وحیہ نے یہ سارا حال اگر قیصر سے بیان کیا قیصر نے کہا جھکو بھی ان لوگوں سے یہی اندیشہ ہے۔

قیصر اور ابوسفیان کا مکالمہ اسکے بعد قیصر نے ابوسفیان کو جو ایک قافلے کے ساتھ بغرض تجارت آئے ہوئے تھے بلایا۔ وہم قریش کے چند لوگوں کے حاضر ہوئے قیصر نے اُن کو عزت کیساتھ اپنے سامنے اور ساتھیوں کو اُن کے پیچھے بٹھلا کر کہا کہ میں ابوسفیان سے چند باتیں دریافت کروں گا اگر یہ جھوٹ بولیں تو تم سب ان کو جھٹلا دینا۔ عرب میں جھوٹ بولنا بہت مذموم سمجھا جاتا تھا ابوسفیان کہتے ہیں کہ اگر جھکو اس کا اندیشہ نہ تھا کہ میں جھوٹا ہمشہور ہو جاؤں گا۔

تو اس موقع پر ضرور جھوٹ بولتا۔ مگر اتنا تو ضرور ہوا کہ قیصر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال پوچھا تو میں نے بہت گھٹا کر بیان کیا۔ لیکن قیصر نے اُس کی طرف التفات نہیں کیا۔ قیصر اور ابوسفیان کے سوال و جواب کا خلاصہ یہ ہے۔

قیصر۔ اس شخص کا نسب تمہارے درمیان کیسا ہے۔

ابوسفیان۔ نسب کے اعتبار سے اعلیٰ درجہ کے ہیں۔

قیصر۔ اُن کے خاندان میں اُن سے پہلے بھی کوئی شخص ایسا گذرا ہے جس نے نبوت کا دعویٰ کیا ہو۔

ابوسفیان۔ کوئی نہیں۔

قیصر۔ کیا اُنکے خاندان میں کوئی ریاست یا بادشاہت تھی جس کو تم لوگوں نے چھین لیا ہو۔

ابوسفیان۔ نہیں تھی۔

قیصر۔ اُن کا اتباع کون لوگ کرتے ہیں۔

ابوسفیان۔ ضعیف اور سکین اور نوعمر لوگ اتباع کرتے ہیں۔

قیصر۔ جو لوگ اتباع کرتے ہیں وہ اُن سے محبت رکھتے ہیں یا اُن سے بغض رکھتے ہیں اور جدا ہو جاتے ہیں۔

ابوسفیان۔ اس وقت تک کوئی ایک شخص بھی اتباع کر کے اُن سے علیحدہ نہیں ہوا۔

قیصر۔ تمہارے اور اُن کے درمیان جو لڑائیاں ہوتی ہیں اُس میں فتح کس کو ہوتی ہے۔

ابوسفیان۔ کبھی اُن کو کبھی ہم کو فتح ہوتی ہے۔

قیصر۔ وہ کبھی غدر اور خلاف عہد کرتے ہیں۔

ابوسفیان۔ غدر کبھی نہیں کیا مگر آج کل ہمارے اُن کے درمیان معاہدہ ہو رہا ہے آپس

ہم مامون نہیں ہیں کہ وہ کیا کریں گے۔

ابوسفیان کہتے ہیں کہ مجھے کسی سوال کے جواب میں جھوٹ بولنے کا موقع نہ ملا۔

اس سوال کے جواب میں ذرا موقع ملا اس لئے میں نے یہی بات کہی۔

قیصر نے سب جوابات سُن کر کہا کہ میرے سوالوں کے جو جواب تم نے دیئے اُن سے معلوم ہوتا ہے کہ بیشک یہ بنی ہیں۔ انبیاؑ ہمیشہ اعلیٰ و اشرف خاندان کے ہوتے ہیں اگر کسی نے پہلے اُن کے خاندان میں نبوت کا دعویٰ کیا ہوتا تو میں سمجھتا کہ انہوں نے بھی خاندانی بات کا اتباع کر کے دعویٰ کر دیا اگر ان کا خاندانی ملک چھینا گیا ہوتا تو میں سمجھتا کہ اپنا ملک واپس لینے کے واسطے دعویٰ کیا ہے۔ انبیاؑ کے پیرو ہمیشہ ضعیف و مساکین ہوتے ہیں۔ جس شخص کے دلیں حلاوت ایمان اتر کر جاتی تھیں کبھی برگشتہ نہیں ہوتا۔ انبیاؑ کبھی غدار اور خلاف عہد نہیں کرتے۔

آخر میں یوسفیان کو خطاب کر کے کہا اگر تم نے یہ باتیں سچ کہی ہیں تو اُن کے ملک دین کا غلبہ اس جگہ تک جہاں میں بیٹھا ہوں ضرور ہو جائیگا۔ کیا اچھا ہوتا کہ میں اُن کے پاس ہوتا اور اُنکے قدم دھو کر بیٹتا۔ قیصر روم جیسے عظیم الشان بادشاہ سے جو سلاطین دنیا میں بڑے درجہ اور ایشیا و یورپ کا حکمران تھا۔ یوسفیان یہ گفتگو سُن کر حیران رہ گئے اور وہاں سے افسوس و تعجب سے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر راتے اور یہ کہتے ہوئے نکلے۔ اے لوگو! ابن ابی کتبہ رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کام تو نہایت مضبوط اور مستحکم ہو گیا۔

ایک تھوڑی سی عقل والا بھی سمجھ سکتا ہے کہ قیصر کو نامہ مبارک سے اندیشہ ناک اور خوفزدہ ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد حضرت وحیہ کوئی جبار لشکر ساتھ لیکر آئے تھے نہ آپ کا ملک وسیع تھا۔ نہ آپ کے پاس لشکر اور ساز و سامان موجود تھا جس سے بادشاہان دُشمنیا مغلوب ہوتے اور اگر ہوتا بھی تو بادشاہ کب بغیر زور آزمائی کسی کے سامنے گردن جھکاتے مگر نامہ مبارک میں فوج کشی کی دھمکی تھی۔ نامہ مبارک کے نہایت سادہ الفاظ میں فوج کشی کا اشارہ تک نہ تھا یہ تھے۔ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هِرَقْلٍ عَظِيمِ الدِّينِ السَّلَامُ عَلَى مَنْ تَبَعَ الْإِسْلَامَ أَسَلِمَ قَسِيمُهُ

اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت پہلے ابو کتبہ قبیلہ غزام کا ایک شخص تھا جو زمین کو بت پرستی میں مگنا تھا جو کہ حضورؐ مژد عالم پر بت پرستی پر روکتے تھے اسی علاقہ سے آپ کو ابو کتبہ کا بیٹا پیدا ہوا یا اسلئے کہا کہ آپ کے ناما صاحب ابو کتبہ مشہور تھے۔ ۴

۴ ایک یہ کہ ابو کتبہ کے نام کا کلمہ داخلہ سعدیہ کے مشہور کو بھی ابو کتبہ کہتے تھے اسی رِضاغت کے علاقہ سے آپ کو ابو کتبہ کا بیٹا پیدا ہوا۔

يُؤْتِكُ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ - فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ إِلَهَكَ كَاذِبٌ عَلَيْكَ - ترجمہ - یہ خط محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ہرقل بادشاہ روم کی طرف سے جو شخص ہدایت کا ابتلع کرے اُس پر سلام - اسلام لے آؤ سلامت رہیگا - اور تجھ کو خدا تعالیٰ دو چندان کر دیگا - اپنے اسلام لانے اور رعیت کے مسلمان ہونے کا، اور اگر تم نے اعراض کیا تو رعیت کا گناہ بھی تمہارے اوپر ہے -

پھر کیا وجہ تھی کہ قیصر روم دل سے متبع ہو گیا - صرف یہی کہ قیصر کو کنپ سابقہ سے آپ کی بعثت کا علم تھا - اور جو علامتیں کتابوں میں لکھی ہوئی تھیں وہ سب آپ پر منطبق ہوتی تھیں نامہ مبارک کے سادہ الفاظ نے دل پر ایسا گہرا اثر ڈالا کہ اس کو تصدیق میں تامل نہ رہا - مگر افسوس سلطنت کی طمع اور جان کے خوف نے اتباع کی دولت سے محروم رکھا -

نخاشی کے نام نامہ مبارک حبشہ کے بادشاہ نخاشی کے نام جس وقت نامہ مبارک پہنچا تو حضرت جعفر بن ابی طالب کے ہاتھ پر ایمان لے آئے اور اپنے بیٹے کو اہل حبشہ کے ساتھ آپ کی خدمت میں بھیج دیا - لیکن یہ سب لوگ دریا میں ڈوب گئے اور آپ کی خدمت میں نہ پہنچ سکے -

کسریٰ بادشاہ فارس دنیا میں ڈوبی زبردست بادشاہ تھے قیصر اور کسریٰ - قیصر کا کے نام نامہ مبارک حال ہم بیان کر چکے ہیں - کسریٰ کی سلطنت بہت وسیع تھی - خود ملک عرب کے اکثر حصے کسریٰ کے زیر نگیں تھے یمن وغیرہ بڑے بڑے صوبوں میں کسریٰ کے گورنر تھے اس اعتبار سے تقریباً کل عرب پر کسریٰ کی حکومت تھی حضرت عبد بن حذافہ نامہ مبارک کسریٰ کے پاس لیکر گئے نامہ مبارک کا مضمون تقریباً اُسی قسم کا تھا جو قیصر کے خط کا تھا - البتہ الفاظ کچھ کم و بیش تھے کسریٰ نے خط کو کچھ ڈالا اور کہا - يَكْتُبُ إِلَيَّ هَذَا وَهُوَ عَيْنِي -

مجھ کو وہ ایسا خط لکھتے ہیں حالانکہ وہ میرے زیر اثر اور محکوم ہیں -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ کسریٰ کا ملک ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ کسریٰ نے گورنرین کو جس کا نام باذان تھا لکھا کہ دو مضبوط اور بہادر آدمیوں کو اس شخص (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے پاس بھیج دو کہ وہ انکو میرے پاس پکڑ لائیں۔ باذان نے دو شخصوں کو جن میں سے ایک کا نام نابوہ اور دوسرے کا نام فرفرہ تھا آپ کی خدمت میں بھیجا اور لکھا کہ آپ کسریٰ کے یہاں تشریف لیجائیں۔ اور نابوہ سے یہ کہہ دیا کہ صحیح خبریں اور حالات لیکر آئیں۔ قریش کو جب یہ معلوم ہوا کہ کسریٰ نے باذان کو ایسا حکم بھیجا ہے تو ان کے یہاں عید آگئی۔ خوش ہو کر کہتے تھے لو بھائیو تمہیں مبارک ہو بادشاہ کا بادشاہ کسریٰ مسلمانوں کو تباہ کرنے کی واسطے آمادہ ہو گیا ہے جس کا مقابلہ وہ کسی طرح نہیں کر سکتے۔ اب اس قصے کا بالکل خاتمہ ہو جائیگا۔ ہم لوگ اس چین میں ہو جائیں گے۔

باذان کے بھیجے ہوئے دونوں شخص خدمت مبارک میں حاضر ہوئے۔ اور پیام پہنچا کر عرض کیا کہ اگر آپ تعیل حکم کریں گے تو باذان آپ کی سفارش کسریٰ کو لکھے گا اور اگر آپ نے تعیل نہ کی تو کسریٰ آپ کو اور آپ کی قوم کو ہلاک کر دیگا۔ آپ نے فرمایا کہ کل کو جواب دیا جائیگا۔ آپ کو بذریعہ وحی اطلاع دی گئی کہ کسریٰ کو اُس کے بیٹے شروہ نے قتل کر دیا۔ اگلے روز دونوں شخص حاضر خدمت ہوئے تو آپ نے کسریٰ کے مقتول ہونے کی خبر دے کر فرمایا کہ میرا دین اور ملک کسریٰ کے ملک تک پہنچ جائیگا۔ دونوں نے واپس ہو کر باذان سے سب حال بیان کیا باذان نے کہا کہ یہ گفتگو بادشاہوں کی ہی نہیں ہے وہ یقیناً جانی ہیں۔ ہم انتظار کریں گے۔ اگر یہ خبر صحیح ہے تو ان کے بنی مرسل ہونے میں شک نہیں۔ چند ہی روز کے بعد کسریٰ کے قتل کی خبر باذان کو باضابطہ پہنچ گئی۔ باذان خود مسند دارانِ فارس کے بصدق دل ایمان لے آیا۔

غسان کے بادشاہ کے نام نامہ مبارک حارث ابن ابی شمر غسانی کے پاس نامہ مبارک پہنچا تو اُس نے دیکھ کر کہا۔ ہم خود دینے پر چڑھائی کریں گے۔ آپ نے اُس کے کلمات کو سن کر ارشاد فرمایا

کہ اُس کا ملک تباہ و برباد ہوا۔

بحرین کے حاکم کے نام نامہ مبارک بحرین کا حاکم منذر بن سادی تھا حضرت عمرو بن اُمیہ اور اُس کا مسلمان ہونا۔
ضمیمہ ہی نامہ مبارک نے کرا کے پاس پہنچے تو وہ اور بحرین کے سب عرب بلاتامل مسلمان ہو گئے۔

باغی اور عادی مجرموں کا منہ دنیا تمام دنیا کے قانون میں عین انصاف ہے بلکہ بسا اوقات ایسے لوگوں سے درگزر کرنا جو بوجہ عداوت و کینہہ توزی یا خباثتِ نفس قتل و غارت و نقص عہد اور اسی قسم کے جرائم کا ارتکاب کر چکے ہوں درگزر کرنا دوراندیشی اور مصالحِ ملکی کے خلاف سمجھا جاتا ہے لیکن ہم چند واقعات کے ذریعے سے یہ بھی دکھانا چاہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ دنیا میں کوئی شخص حلیم و کریم و بردبار و خوش خلق نرم خو و سخت سے سخت جرم سے درگزر کرنے والا اور خونریزی سے بچنے والا نہ تھا۔ آپ نے اُن لوگوں سے درگزر فرمایا جن کی ساری عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایذا دی۔ آبروریزی۔ اسلام کی بربادی مسلمانوں کی تباہی میں کوشش کرتے گذری جن کے طفیل مسلمانوں کو تہرارِ باجانوں کا نقصان اٹھانا پڑا۔ اگرچہ بقاعدہ سلطنت و مصالحِ ملکی ایسے لوگوں کو امن دیکر مارا آستین پانا جن کیلئے عداوت بمنزلہ طبعیتِ ثانیہ کے بن گئی تھی جن کا نشوونما بچپن سے آپ کی عداوت پر ہوا تھا کسی دور اندیشی و حید معلوم ہوتا ہے۔ مگر آپ کو اسلام کی صداقت اور روحانی قوت اور تمام عالم پر پھیل جانے کا اس قدر کامل یقین اور خداوند تعالیٰ کے وعدوں پر ایسا بھروسہ تھا کہ ہرگز ان احتمالات سے اندیشہ ناک نہیں ہوتے تھے۔

فتح مکہ اور مدینہ کا اعلان مکہ مغضہ بوجہ بیت اللہ کے اسلام کا اصلی منبع اور سرچشمہ اور مرکز تھا اور کفار قریش کا موطن اور دار السلطنت بھی وہی تھا۔ یہ وہی جگہ تھی جہاں مسلمانوں کو قریش کے ہاتھ سے قسم قسم کی تکلیفیں پہنچی تھیں ہر حیثیت سے مکہ مغضہ کا فتح ہونا خدا تعالیٰ کی بڑی نعمت اور مسلمانوں کے لئے انتہا سے زیادہ خوشی اور فرحت و تہنیت کا موقع تھا۔ کفار مکہ کی دولت

وقت کے خاتمے اور مسلمانوں کے عرب پر انتہائی عروج کا یہی وقت تھا۔ فتح مکہ نے اسلام اور مسلمانوں کی حالت میں انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ مسلمانوں کے تعلقات فتح مکہ سے پہلے بہت ہی محدود تھے۔ اہل عرب قریش کے انجام کو دیکھتے تھے کہ قبائل توقف و تردد کی حالت میں تھے۔ مکہ معظمہ فتح ہونے اور قریش کے مسلمان ہو جانے کے بعد بکلیخت قبائل عرب مسلمان ہو گئے۔

اس حالت کے بدلنے سے مسلمانوں کی ایک دوسری حالت میں بھی انقلاب ہو گیا۔ ایمان لانے والے خدا میں خرچ کرنا ایک اجر و ثواب جو فتح مکہ سے پہلے تھا بعد میں کم ہو گیا۔ (آیستوی منکھ منن آنسق من قبل الفتح و قاتل اولئک اعظم دمر حجة من اللہین انفقوا من بعدا)

(ترجمہ) تم میں سے جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے مال خرچ کیا اور خدا کی راہ میں جہاد کیا وہ اور شیخ کے بعد خرچ کر نیوالے اور کوشش کر نیوالے برابر نہیں بلکہ فتح مکہ سے پہلے خرچ کر نیوالے بہت بڑا درجہ رکھتے ہیں نسبت پیچھے خرچ کرنے والوں سے۔

مکہ ابتدائی آفریش سے اس وقت تک ناموں محفوظ رکھا گیا تھا کسی کو اہل مکہ کی ٹوٹی اور حرم محترم پر چڑھائی کی کسی حال میں اجازت نہ تھی اور نہ سلاطین دنیا میں سے کسی کا یہ حوصلہ ہوا تھا عرب جیسے جنگ جو ملک میں جہاں قافلے گزرتے تھے۔ راستے غیر محفوظ تھے اور شخص سچا خود خائف اور غیر مطمئن رہتا تھا۔ حرم مکہ معظمہ ہی ایسی جگہ تھی جہاں اگر سب محفوظ ہو جاتے تھے اور وہ قبائل جو ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے حج کے ایام میں جمع ہو کر شکر و شکر بن جاتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واداعہ للطلب کے زمانہ میں العبتہ بادشاہ حبشہ کا نائب ابوہدین سے لشکر لیکر مع بہت سے ہاتھیوں کے اس غرض سے چڑھ کر آیا تھا کہ بیت اللہ کو گرا دے۔ قریش مکہ میں یہ طاقت کہاں تھی کہ مقابلہ کرتے۔ اسی وجہ سے اول ایک سردار جس کا نام اسود بن مقصود تھا۔ مکہ معظمہ کو بھیجا وہ سب اہل مکہ کے اونٹ بکریاں پکڑ لایا۔ ان میں اسود اونٹ عبد المطلب کے بھی تھے۔ اس کے بعد ابوہدین نے دوسرے سردار کو بھیجا اور کہا کہ سردار قریش سے ملکر کہہ دینا کہ ہم کو تم سے اپنا مقصود نہیں صرف بیت اللہ کا گرا دینا ہی

اگر تم نے مقابلہ نہ کیا تو ہم بھی تم سے نہ لڑیں گے +

اُس وقت عبد المطلب تمام قریش کے سردار مانے جاتے تھے اُس شخص نے یہ پیام اُن کو پہنچا دیا۔ عبد المطلب نے سُن کر کہا کہ ہم بھی ابرہہ سے لڑنا نہیں چاہتے یہ اللہ کا گھر ہے اور ابراہیم خلیل اللہ کا بنایا ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے وہ اپنے گھر کی حفاظت کرے گا۔ اگر وہ اپنے گھر کی حفاظت نہ کرے گا تو ہم میں طاقت مقابلہ نہیں عبد المطلب اُس سردار کے ساتھ ابرہہ کے پاس گئے چونکہ عبد المطلب نہایت شاندار اور خوبصورت و با وقعت شخص تھے ابرہہ اُن کو دیکھتے ہی تخت سے نیچے اُتر کر فرش پر اُن کی برابر بیٹھ گیا عبد المطلب نے کہا میرے دو سوانٹ لوٹا دیے جائیں۔ ابرہہ نے کہا میں تم کو بڑے درجے کا شخص سمجھتا تھا مگر تم نے مجھ سے اونٹوں کے بائے میں سوال کیا اور بیت اللہ کی نسبت جو تمہارا اور تمہارے اجداد کا قبلہ ہے کچھ نہ کہا۔ عبد المطلب نے کہا میں اونٹوں کا مالک ہوں اُن کے بائے میں اُنکے بائے میں کہا ہے اور بیت اللہ کا مالک اللہ ہے وہ اُس کی حفاظت خود کرے گا۔ عبد المطلب نے ابرہہ کے پاس سے واپس آکر قریش سے سب حال بیان کیا اور تمام قبائل مکہ کو لیکر پہاڑوں میں جا چھپے اور چلتے وقت بیت اللہ کے دروازے کا حلقہ پکڑ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور یہ شعر پڑھے۔

يَا رَبِّ قَامَنْعْ مِنْهُمْ حَمَاكَ

اے بے اُن کی اپنے حم کو محفوظ رکھ

اَمْتَعُهُمْ اَنْ يَخْرُجُوْا فَاَنَا كَا

انکو باز رکھ اس بات سے کہ تیرے گھر کو لڑیں

يَا رَبِّ لَا اَرْجُوْ لَهُمْ سِوَاكَ

اے پروردگار! مجھے کسی اور سے نہیں کہتا

اِنَّ عَلٰى الْبَيْتِ مَعَادَاكَ

تجھ پر بیت اللہ کے دشمن ہی ہیں جو تیرے دشمن ہیں

ابرہہ نے میدان خالی دیکھ کر مکہ میں داخل ہونا چاہا۔ اور سب بڑے تھی کو جس کا نام محمود تھا آگے بڑھایا۔ مگر وہ زمین پر گر گیا اور ایک قدم بھی آگے نہ بڑھایا۔ ادھر اللہ تعالیٰ نے شکر پڑا۔ ابابیل کو سلا فرمایا جس سے تقریباً سب ہلاک ہوئے۔ اور جو بچے وہ بھاگ گئے۔ خود ابرہہ کا

یہ حال ہوا کہ اُس کے بدن کا ایک ایک عضو گل کر گر گیا اور وہ مثل کبوتر کے بچے کے مضفہ گوشت رہ گیا۔ اسی طرح اُسکو اٹھا کر صدمہ لیگئے وہاں جا کر وہ بھی مر گیا۔ اس واقعہ نے عرب کے دلوں میں حرم محترم کی عظمت و محنت و عقیدت و ارادت اور بھی انصاف مضاعف بجا دی۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت تھی کہ آپ کو مکہ معظمہ پر لشکر کشی اور قتل و قتال کی تھوڑی دیر کیلئے اجازت مل گئی تھی۔ آپ نے خود ارشاد فرمایا۔ اٹھا لے تھل لے اٹھا۔ منقبضہ و لا بعدی و ائدما احدث لمسا عتہ من النہام رکہ مظلہ انجک کسی کیلئے حلال نہیں ہوا۔ نہ مجھ سے پہلے نہ میرے بعد۔ صرف میرے لئے کچھ دیر کیلئے حلال ہوا ہے۔

لیکن بایں ہر آپ غم مصمم فرما کر روانہ ہوتے تھے کہ جہان تک ہو گا اہل مکہ کو معافی دی جاوے گی۔ اُن کے جان و مال عزت و آبرو کی حفاظت کی جاوے گی۔ حرمت بیت اللہ کو ملحوظ رکھا جائیگا اور اپنی طرف سے لڑائی میں پیش قدمی نہ کی جائے گی۔ فتح مکہ کے متعلق خبر و اعدا بیان کر دینا چاہتے ہیں جن سے ہر ذی عقل کو عیناً ہمارے تمام دعاوی کی تصدیق ہو جائے۔ ہم صلح حدیبیہ کا ذکر کر چکے ہیں کہ قریش سے دس سال کیلئے صلح ہو چکی تھی۔ اس صلح کے بعد مسلمانوں کی طرف سے ایک فعل بھی ایسا نہیں ہوا جو عہد نامہ کی خلاف سمجھا جاتا۔ مگر اس عہد نامہ کو تو یہی ابتدا قریش کی طرف سے ہوئی اس بنا پر آپ نے فتح مکہ کا قصد فرمایا اور اور یہ دعا کی کہ الہی کسی ذریعہ سے بھی اُن کو ہارے ارادے اور روانگی کی اطلاع نہ ہو۔ حق تعالیٰ نے یہ دعا قبول فرمائی اور آپ مکہ کے قریب پہنچ گئے۔ مگر اہل مکہ بالکل غافل تھے۔ اس دعا کا نشانہ بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ کہ اگر اُن کو اول ہی اطلاع ہو جاتی۔ تو وہ ضرور پورا سامان کے ساتھ مقابلہ کے لئے آمادہ ہوتے اور پھر خواہ مخواہ خوریزی ہوتی جس سے آپ بالکل بچنا چاہتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا حضرت عباسؓ ہجرت کر کے مدینہ منورہ کو جاتے تھے۔ راستہ میں آپ سے ملاقات ہوئی۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم مہاجرین میں سب سے آخر ہو۔ اور میں

انبیا میں سب کے آخر ہوں اور یہ حکم دیا کہ سامان کو مدینہ منورہ بھیج دو اور تم ہمارے ساتھ رہو۔ آپ کے چاچا حارث بن عبد المطلب کے بیٹے ابوسفیانؑ اُن لوگوں میں تھے جنہوں نے اسلام کی سخت مخالفت کی تھی مسلمانوں کی ایذا دہی میں کوئی کسر نہ رکھی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مذمت اور ہجو کرنا ان کا روزہ کا کام تھا۔ بارہا مقابلے پر آپ کے تھے ابوسفیان بھی معاہدہ اپنی بیوی کے راستہ میں ملے اور خدمت مبارک میں حاضر ہونا چاہا حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بھی سفارش فرمائی مگر اجازت نہ ملی۔ ابوسفیان نے کہا اگر ہم کو اجازت حاضری نہ ملی تو بیوی بچوں کو لیکر کہیں نکل جاؤں گا۔ اور بھوکا پیاسا مر جاؤں گا۔ یہ سن کر دریائے رحمت جوش میں آیا۔ حاضری کی اجازت مل گئی اور وہ مسلمان ہو گئے۔ مگر شدت حیا سے آپ کے سامنے گردن نہ اٹھا سکتے تھے اپنے سابق جرائم اور نالائق حرکت کی معذرت میں یہ اشعار پڑھتے تھے۔

لَتَغْلِبَ خَيْلُ اللَّهِ خَيْلَ مُحَمَّدٍ
فَهَذَا أَوْافِيحُنْ أَهْلِي وَاهْتِدَا

لَعَمْرُكَ إِنِّي بَوَّعُ أَخِي سَلَامِيَّةً
لَكَ كَلْدًا لِحِوَالَتَيْنِ أَطْلَمَكُمَا

جھنڈا اٹھاتا تھا کلات کا لشکر محمد صلی اللہ
تو میری مثال اُس شخص کی تھی جو رات کے
ابن وہ وقت اٹھاؤ کہ میں بلیٹ کیا جاؤں اور بیت پاؤں

تو جس قوم پیروی جاتی جن دن کہیں اُٹھیں
علیہ وآلہ وسلم کے لشکر پر غالب آجائے
اندھیرے میں حیران بھٹکتا پھرتا ہوں

ابوسفیان مسلمان ہو گئے اور نہایت پختہ مسلمان جنہیں کی لڑائی میں کفار کے اچانک حملے سے طلاقاً مکہ کے قدم اگھر گئے تو ابوسفیان اُن جان نثار لوگوں میں تھے جو برابر آپ کیساتھ قدم جمائے رہے۔

ابوسفیان ابن حرب کو جس قدر عداوت اور بغض اسلام اور مسلمانوں اور ذات مقدس

میں حضرت معاویہ کے والد و سرِ صحابی ہیں چنانچہ اُن کے شرفِ اسلام ہونیکا حال غمگین بیان ہو گا۔

لے طلاقاً وہ تو مسلم جن کو فتح مکہ کے دن معافی دیکر آزادی دی گئی۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تھی ظاہر ہے۔ کفار مکہ کے افسر علیٰ اُن کے حل و عقد کے مالک ہی تھے۔ اکثر لڑائیاں جو قریش نے مسلمانوں سے کیں اُنکے باعث و محرک ہی ہوتے تھے جنگ اُحد میں قریش کی کمان انہیں کے ہاتھ میں تھی۔ انہوں ہی نے جنگ اُحد میں قریش مکہ کے عارضی غلبہ اور مسلمانوں کے قدم اُگھر جانے کو فتح سمجھ کر آیا واز بلند کہا تھا اُٹھ اُٹھ اُٹھ (بے ہمتی اور سہمہ) اور یومِ کُیوم بدلہ اکہر دل کو تسلی دی تھی اور پندرہ سولہ ہزار کی جمعیت سے مدینہ منورہ پر چڑھ کر آئے تھے اور عرصہ تک مدینہ کا محاصرہ کر رکھا تھا۔ اُس وقت مدینہ منورہ کے گرد خندق کھودی گئی تھی اور یہ لڑائی غزوہ خندق وغزوہ احزاب کے نام سے موسوم ہوئی تھی۔

لیکن ان تمام حالات کے بعد جس سہولت سے بلا کسی سرزنش کے معافی دی گئی اور اُن کا اسلام قبول کر لیا گیا۔ اُس کا اندازہ اس واقعے سے ہو سکتا ہے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں مسلمانوں کے لشکر اور اُن کی حالت کو دیکھ کر سمجھ گیا تھا کہ اگر آپ نے لڑائی کے ساتھ مکہ کو فتح کیا تو قریش کی خیر نہیں۔ اگر کسی ذریعے سے اہل مکہ کو اطلاع ہو جائے اور وہ اگر امن میں داخل ہو جائیں تو اچھا ہے۔ اسی فکر میں نکلا تھا کہ چند آدمیوں کی آواز سنی جن میں سے ابوسفیان کو پہچانا۔ یہ لوگ بضرّ تجس نکلتے تھے ابوسفیان نے مجھ سے لشکر کا حال پوچھا میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دستِ لڑ مسلمانوں کے ساتھ تشریف لائے ہیں۔ کہا پھر مجھے کیا کرنا چاہئے۔ میں نے کہا حاضر دربار مبارک ہو کر امن حاصل کرو میں اُن کو اپنی سواری پر بٹھا کر لے چلا۔ راستے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ مل گئے۔ انہوں نے دیکھتے ہی کہا الحمد للہ آج ابوسفیان بلا کسی معاہدے کے قابو میں آگئے۔ گو میں نے بہت جلدی کے ساتھ اُن کو خدمت اقدس میں پہنچایا۔ پیچھے پیچھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہنچے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اجازت دیجئے ابوسفیان کی گردن ماروں مگر آپ نے اُن کو امن عطا فرمایا۔ دوسرے روز وہ پھر حاضر

اہل بیت کی مشورت کا نام ہی ۱۲ ص ۱۱۱ یعنی جیسے بدیں مسلمانوں کو غلبہ ہوا تھا آج ہم لوگوں کو غلبہ ہو گا۔ ۱۱

ہوئے اور مسلمان ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسلام قبول فرمانے ہی پر کفار نہیں فرمایا بلکہ اس ارشاد سے اُنکی عزت افزائی بھی فرمائی **مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سُبَيْحَانَ فَهُوَ آمِنٌ** جو شخص ابوسبھان کے گھر میں داخل ہو جائے وہ امن میں آگیا۔

مسلمانوں کے دل میں مسرت کی انگلیں بھری ہوئی تھیں یہ اس دن کے منتظر بیٹھے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن جنادۃ انصاری کو جب جندۃ اعمایت فرما کر حکم دیا کہ گدی کی جانب سے لشکر کو لیکر داخل مکہ ہوں تو وہ خوشی کے ساتھ یہ شعر پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔

اليوم يوم الملاحه اليوم تسفل الحرمه
آج کا دن لڑائی کا دن ہے آج بیت اللہ کی حرمت اٹھا دی جائیگی

مگر آپ کو ان کلمات کی اطلاع پہنچی تو اُسی وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھیجا کہ جندۃ اُن سے واپس لے لیا اور فرمایا کہ سعد رض غلط کہتے ہیں۔ **الْيَوْمَ يَوْمَ الْمَحْزَمِ** (آج کا دن حُرمت اور معافی کا دن ہے)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے لشکر کے سرداروں کو ارشاد فرمایا تھا کہ سوا اُس شخص کے جو اُن پر حملہ کرے کسی کو قتل نہ کریں۔ اسی وجہ سے مسلمان بلا کسی لڑائی کے داخل مکہ ہو گئے۔ البتہ خالد بن ولید جس جانب سے لشکر کو لیکر داخل ہوتے تھے وہاں مکہ بن ابی جہل اور اُن کے ہمراہیوں نے مقابلہ کیا اور خفیف سی لڑائی ہوئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اور لشکر اسلام کے داخل ہونے سے پہلے مکہ میں اعلان معافی کی منادی کرا دی تھی اور اس حال کر نیکی ایسی مختلف اور سہل صورتیں تجویز فرمادی تھیں جن سے کوئی بھی محروم نہ رہے۔ اعلان معافی کے الفاظ یہ تھے **مَنْ كَفَّرَ يَدَا وَاعْلَقَ بِأَبْنَاءِ فَهُوَ آمِنٌ مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سُبَيْحَانَ فَهُوَ آمِنٌ مَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَهُوَ آمِنٌ مَنْ اتَّقَى سَلَاةً فَهُوَ آمِنٌ مَنْ أَعْلَقَ بِأَبْنَاءِ فَهُوَ آمِنٌ مَنْ دَخَلَ دَارَ حَلِيمَةَ بْنِ أُمِّ فَهُوَ آمِنٌ**

مَنْ دَخَلَ تَحْتَ لَوَاعِزِ ابْنِ رُوَيْحَةَ فَهُوَ آمِنٌ (ترجمہ) جو شخص مقابلے سے ہاتھ دھو کے اور اپنا گھر بند کر لے اس میں ہر جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے اس میں ہر جو شخص مسجد حرام میں داخل ہو جائے اس میں ہے۔ جو شخص تھیہار ڈالے اس میں ہر جو شخص گھر میں گھس کر دوا نہ بند کر لے اس میں ہے۔ جو شخص حکیم بن حزام کے گھر میں داخل ہو جائے اس میں ہر جو شخص ابورویحہ کے جھنڈے کے نیچے آ جائے اس میں ہر۔

امن حاصل کرنے کی یہ اتنی صورتیں تھیں کہ کوئی ہی بد قسمت ہو گا جو ان سے نفع نہ اٹھا سکے۔ اپنے اہل مکہ کی اہلی حالت و قلبی لوگوں اور مسلمانوں سے نفرت و علیحدگی یا بخیر یا نادانی کو خیال فرما کر امن دینے کی انتہائی صورتیں ظاہر فرمادیں یعنی اگر کوئی نادانی و بخیر کی وجہ سے سامنے ہی آجائے تو تھیہار ڈال دینے سے امن میں داخل ہو جائیگا مسلمان کئی سمت سے داخل مکہ مخطہ ہو چکے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے داخلے کا وقت آیا۔ ممکن تھا کہ اس عظیم الشان فتح کے وقت شکر یہ حق تعالیٰ کے ساتھ سرست اور نشاط کے آثار چہرہ مبارک پر ظاہر ہوتے اور یہ امر بقاعدہ اکثراً بنعمۃ سرادیک فیکث محمود اور پسندیدہ ہوتا۔ مگر نہیں حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا سامان آپ کے پیش نظر تھا۔ ہیبت و جلال خداوندی سے قلب مبارک معمور تھا۔ حق تعالیٰ کے شکر کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی تواضع و انکسار کے آثار نمایاں تھے آپ اس وقت مجسم تواضع بنے ہوئے تھے۔ داخل مکہ ہونے کی وقت ناقہ پر سوار تھے اور تواضع کی وجہ سے گردن مبارک اس قدر جھکی ہوئی تھی کہ بیش مبارک کجاوہ کی لکڑی سے مس کرتی تھی۔

ایک دہ وقت تھا کہ عمرہ القضا میں جبکہ قریش مکہ کا یہ خیال تھا کہ مسلمان مدینہ منورہ کی آب و ہوا۔ تنگی و مفلسی کی وجہ سے بہت ضعیف و ناتوان ہو گئے ہیں آپ نے حکم دیا تھا کہ قریش کو اپنی بہادری اور قوت و ہستی دکھلاؤ۔ چنانچہ طواف کی حالت میں مسلمانوں کا رمل داکڑا کر چلنا، دیکھ کر قریش کو اپنے خیال کی غلطی معلوم ہو گئی۔ اور ایک آج کا دن ہر کہ مسلمانوں کو غایت نرمی و تواضع کا حکم ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہر حال میں خدا تعالیٰ کی رضا اور اسلام کے برکات و محاسن کا اظہار بیش نظر رہتا تھا۔

آپ مسلمانوں کی کثرت و شوکت اور عزت کو دیکھ کر خوش ہوتے تھے مگر ساتھ ہی یہ بھی فرماتے جاتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ لَا عِشَاءَ لَآخِرَةٍ (اے اللہ عیش و آرام تو آخرت ہی کا کارآمد ہے)

عام اہل مکہ کو معافی دیدی گئی۔ البتہ آٹھ مرد اور چار عورتیں اس معافی سے مستثنیٰ رکھے گئے۔ اُنکے بارے میں حکم تھا کہ جس جگہ مل جائیں قتل کر دیے جائیں۔ مگر اُن میں سوائے چند کے بالآخر سبکو معافی مل گئی اور وہ بھی مسلمان ہو گئے۔ منجملہ آٹھ مردوں کے ابو جہل کے بیٹے عکرمہ بھی تھے عکرمہ ذات مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ عداوت رکھنے تکلیف پہنچانے میں اپنے باپ ابو جہل کے مشابہ تھے اُس وقت بھی وہ مقابلہ پر آئے تھے اسی وجہ سے روپوش ہو کر بھاگ گئے۔ مگر اُن کی بیوی ام حکیم مسلمان ہو گئیں اور اپنے خاوند کیلئے امن حاصل کر کے اُنکی تلاش میں نکلیں اور ایسے وقت جا کر ملیں کہ وہ جہان میں سوار ہونے کو تھے۔ ام حکیم نے اُن سے کہا۔ جَنَّتْكَ مِنْ عِنْدِ اَخْلَامِ النَّاسِ وَاصْلَهُمْ وَآلُكُمْ مِنْهُمْ دین ایسے شخص کے پاس سے آئی ہوں جو دنیا بھر سے زیادہ حلیم اور کریم اور صلہ رحمی کرنے والے ہیں۔ اور انہوں نے تم کو امن دیا ہے، عکرمہ حاضر خدمت ہونے اور اسلام لے آئے۔ آپ بھی اُن کے اسلام سے نہایت مسرور ہوئے۔

انہیں میں صفوان ابن اُمیہ تھے۔ یہ بھی بہت سخت دشمن ذات مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے۔ فتح مکہ کی وقت خوف کی وجہ سے جدہ بھاگ گئے۔ عیمر بن وہب نے اُنکے بارے میں عرض کیا آپ نے اُنکو امن عطا فرمایا اور علامت امن کیلئے وہ عامہ مبارک جو فتح مکہ کے روز آب باندھے ہوئے تھے۔ عیمر رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا۔ عیمر نے جدہ جا کر صفوان سے امن لے لیا۔ اُنکی اطلاع دی اور کہا۔ اِنَّهُ اَخْلَمَ النَّاسَ وَاصْلَهُمْ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دنیا بھر سے زیادہ حلیم اور صلہ رحمی کرنے والے ہیں) صفوان خدمت مبارک میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کیا کہ آپ مجھے دو مہینے کا اختیار عطا فرمائے۔ میں اپنے بارے میں غور کروں۔ ارشاد فرمایا۔ تم کو چار ماہ تک اختیار ہے وہ اپنی اسی حالت کفر میں آپ کیساتھ حنین و محالّف کے غزوات میں موجود رہے۔ بالآخر مسلمان ہوئے اور بہت پختہ مسلمان ہوئے۔

جس کے ولیں انصاف اور سچ میں عقل ہے ایک ہی واقعہ کو دیکھ کر سمجھ سکتا ہے کہ امت اسلام میں کس قدر نرمی اور درگزر اختیار کیا گیا ہو۔ ایک ایسا شخص جس کی ساری عمر اسلام کی مخالفت میں گزری جس کا شعار یہ تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس پر حملہ کرے۔ اشعار کے ذریعے سے آپ کی مذمت پھیلائے اور انہیں عادات و افعال شنیعہ کی وجہ سے اعلان معافی کی وجہ سے عام سے محروم رکھ کر واجب القتل ہو چکا ہو ایسے شخص کے لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امن کی علامت کی واسطے اپنا خاص عمار بھیجتے ہیں اور حاضر خدمت ہو کر غور و فکر کیلئے دو ماہ کی ہملت مانگتا ہے اور آپ بجائے دو ماہ کے چار ماہ کی ہملت عطا فرماتے ہیں اور اس ہملت عطا فرمانے کا یہ مطلب تھا کہ چار ماہ بعد ایمان نہ لایا تو قتل کر دیا جائیگا بلکہ اُس کو امن کیساتھ جس جگہ سے آیا تھا وہاں جانیکی اجازت دی جائیگی ایسے کھلے اور روشن واقعات کے بعد بھی یہ لازم لگانا کہ اشاعت اسلام کے بارے میں کسی قسم کے جبر کو دخل دیا گیا ہے کسی ذی عقل اور سمجھ دار کا کام نہیں ہے ہاں تعصب اور ہٹ دھرمی نے جس کو مسلوب الحواس بنا دیا ہو۔ نیک و بد کی تیز اُس کو باقی نہ رہی ہو اب جو چاہے کہے۔ اسی واقعے سے یہ بھی بخبری ثابت ہوتا ہے کہ اسلام کی سچی تعلیم میں عسکر مینشاں کا پورا کرنا ایسا لازمی اور ضروری ہے کہ کسی وقت اُس کو نہیں چھوڑ سکتے۔

جو لوگ معافی سے مستثنیٰ تھے انہیں میں عبد اللہ بن ابی سرح بھی تھے جن کا جرم کسی طرح قابل معافی نہ تھا۔ اسلام لائے آپ کی خدمت میں حاضر رہے۔ کتابت وحی کی خدمت سپرد بھی ہوئے۔ انہیں انصاف سے الفاظ میں تغیر و تبدل کر دیتے تھے۔ پھر مرتد ہو گئے اور کفار مکہ سے کہا کہ تمہارا دین بہتر ہے مگر باوجود ان جرائم کے اور باوجود اسکے کفر کے کہ ان کے قتل کا حکم دیا گیا تھا حضرت عثمان اُن کو لیکر حاضر ہوئے اور امن طلب کیا۔ آپ نے امن عطا فرمایا اور وہ واپس مسلمان ہو گئے۔

انہیں میں عبد اللہ بن زہری بھی تھے۔ یہ شخص بہت زیادہ جو مذمت کرنا لانا تھا۔ بیجاگ کر خیران چلے گئے

لیکن وہاں سے لوٹ کر حاضر خدمت ہوئے اسلام لے آئے اور مخدرت میں بہت سے اشعار پڑھے جن میں سے دو شعر یہ ہیں۔

يَا رَسُولَ الْمَلِكِ إِنَّ لِسَانِي رَاتِقٌ مَا فَتَقْتُ إِذَا نَابُوحُ

اے رسولِ حند امیری زبان اس نقصان کو جو کہ نرول ہو چکی ہے تیرا ہی کہتا ہے کہ نہیں بھانپتا

أَمِنَ الْخَمْرُ وَالْعِظَامُ بَرَّتِي ثُمَّ نَفْسِي الشَّهِيدُ أَنْتَ الْوَكِيلُ

میرا گوشت اور ہڈیاں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہیں اور میرا نفس گواہی دیتا ہے کہ آپ نہ بڑیں

انہیں آٹھ میں وحشی بن حریب ہیں۔ یہ شخص وہ ہے کہ جنہیں احد گردن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا حضرت حمزہؓ کو شہید کیا تھا۔ فتح مکہ کے دن یہ بھی خوف کی وجہ سے طائف بھاگ گئے تھے۔ مگر بعد میں کلمہ شہادت پڑھتے ہوئے حاضر خدمت ہوئے آپ نے ان کا اسلام قبول فرمایا اور ان سے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے قتل کی کیفیت دریافت فرمائی جس کو سن کر آپ پر گریہ غالب ہو گیا اور وحشی سے فرمایا کہ تم میرے سامنے نہ آیا کرو۔ وحشی نے حضرت حمزہؓ کے قتل کی مکافات اس طرح کی کہ سیل کذاب کو اسی آلہ سے اسی طرح قتل کیا جس طرح حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو قتل کیا تھا۔

ابوسفیان کی زوجہ ہندہ بنت عقبہ کی عداوت اور بغض کا یہ حال تھا کہ جنگِ احد میں جب حضرت حمزہؓ شہید ہو گئے تھے تو ان کا جگر نکال کر چھایا۔ فتح مکہ تک ان کی یہ کیفیت تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوسفیان کو حکم دیا کہ ہمارے داخلے سے پہلے قریش کو شکر اسلام کی اطلاع کرو۔ اور معافی کا اعلان سنا دو تو ابوسفیان نے بیت اللہ میں کھڑے ہو کر لکھ مارا اور کہا کہ شکر اسلام آگیا جس کا تم مقابلہ نہیں کر سکتے قریش نے کہا پھر کیا کریں۔ انہوں نے معافی کا اعلان سنا دیا۔ تو ہندہ نے اگر ابوسفیان کی ڈاڑھی پکڑ لی اور کہا۔ لوگو! اس احمق پورٹھے کو قتل کرو۔ یہ کیا کہتا ہے۔ ابوسفیان نے کہا گھر میں جا کر بیٹھ رہو ورنہ گردن اڑا دی جائے گی۔ ہندہ بھی ان چار عورتوں میں تھیں جنکے قتل کا حکم تھا

مگر زندہ نے اول اپنے گھر کے سب بتوں کو توڑا۔ اور کہا کہ ہم تمہاری وجہ سے بڑے دھوکہ میں تھے اور چند عورتوں میں ملکر پوشیدہ طور سے حاضر خدمت ہوئیں اور اسلام لائیں اور دو بکری کے بچے نذر کئے اور غدر کیا کہ میری بکریاں بچے کم دیتی ہیں۔ آپ نے برکت کی دعا فرمائی۔ اسکے بعد بکریاں بہت ہو گئیں وہ کہا کرتی تھیں کہ یہ آپ کی دعا کی برکت ہی۔ خدا تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہمارے اسلام کی ہدایت کی۔

یہ حالت آپ کی رحمدلی۔ درگزر و عفو اور چشم پوشی اور حسن اخلاق اور غایت نرمی کے ہیں۔ جن کا ظہور فتح مکہ کے موقع پر ہوا ہے۔ اب ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ فتح مکہ کے بعد قبائل عرب میں اسلام کی اشاعت کیونکر ہوئی۔

سنة الوفود قریش کا ادب و احترام عرب میں تسلیم تھا۔ تمام عرب قریش کو اپنا امام جانتے اور ان کے افعال کو قابل اقتداء مانتے تھے۔ قبائل عرب اس وقت بھی قریش کے انجام کو دیکھ رہے تھے جب کہ فتح ہو گیا اور قریش سب کے سب مسلمان ہو گئے تو اب قبائل عرب کیلئے اسلام لائیکا راستہ صاف ہو گیا۔ بڑی بڑی قوموں نے وفد کی صورت میں اپنے قائم مقام خدمت مبارک میں بھیجے اور مسلمان ہو گئے۔ فتح مکہ کے بعد ایک سال کے اندر اندر قریب قریب کل عرب کے وفد حاضر خدمت ہو کر مع اپنی قوم کے اصالتاً و کالتاً مسلمان ہو گئے اسی وجہ سے یہ سال **سنة الوفود** کہلاتا ہے۔ یہ وہ وقت تھا کہ عرب پر اسلام کا سکہ بیٹھ چکا تھا۔ اور گویا مقابلہ سرکشی اور لڑائی کا سلسلہ اہل عرب کی طرف سے منقطع ہو چکا۔ کسی شخص میں یہ طاقت نہ تھی کہ برسرِ مقابلہ آئے۔ اکثر قبائل برضا و رغبت مسلمان ہو چکے تھے۔ مگر بائیں ہند بہت سے اکھڑاؤ سخت زلج قبائل جن کے اندر بدوبیت کے ساتھ ریاست اور حکومت کا نشہ بھی موجود تھا خدمت مبارک میں حاضر ہو کر بھی اصل فطرت سے باز نہ آئے اور اپنے اکھڑنے سے سول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تکلیف پہنچائی۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے باوجود اس شوکت و قوت کے انکی سختیاں برداشت کیں۔ ان پر کسی قسم کا تشدد یا جبر جائز نہ رکھا۔

بلکہ جس پہلو پر اسلام کی حقانیت کو سمجھنا چاہتے تھے سمجھایا۔

قبیلہ تبسم کا وفد بڑی جمیعت کیساتھ حاضر خدمت ہوا۔ ان میں منتخب سردار شاعر اور خطیب موجود تھے۔ ان لوگوں نے مسجد نبوی میں اگر بآواز بلند للکارائے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بابر آؤ! آپ کو ان کے للکارنے اور غیر مذہب طریق سے سخت تکلیف پہنچی مگر کچھ نہیں فرمایا۔ بلکہ بابر تشریف لے آئے۔ ان لوگوں نے کہا ہم آپ سے مفاخرہ یعنی فخر میں مقابلہ کرنے آئے ہیں۔ آپ ہمارے خطیب یعنی پچھرا کو اجازت دیجئے۔ اللہ اکبر سقہ نرمی اور حسن اخلاق و درگزر تھا۔ بجائے اسکے کہ آپ ان کو فرماتے کہ اسلام کی حقانیت واضح ہو چکی ہے اسلام لے آؤ۔ ان کو اس امر کا موقع عطا فرمایا کہ جس اصطلاح میں حقانیت اسلام سمجھنا چاہتے ہیں سمجھ لیں۔ آپ نے ان کے خطیب کو اجازت دی اُس نے نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ اپنی قوم کی خوبیاں اور فضائل بیان کئے۔ وہ بیان کر چکا تو آپ نے ثابت بن قیس کو ارشاد فرمایا کہ تم جواب دینا ثابت رضی اللہ عنہ نے ایک زور کی قہر میں خدا تعالیٰ کے احسانات اسلام کی خوبیاں اور احکام در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوصاف بیان کئے۔ اس کے بعد ان کا شاعر کھڑا ہوا اور اُس نے اپنی قوم کی انصافیت میں بہتے اشعار پڑھے جن میں کا ایک شعر بطور نمونہ ذکر کیا جاتا ہے ۵

عَنْ الْبَحْرِ أَمْ فَلَا حَيَّ يُعَادِلُنَا . مِنَّا الْمَلُوكُ وَفِينَا شَعْبُ الْمَبِيعِ

ان کا شاعر بیٹھ گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت حسان رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا حضرت حسان پہلے سے تیار نہ تھے مگر فی البدیہہ ایسے زوردار اشعار پڑھے کہ سب حیران رہ گئے۔ سردارانِ یمیم نے سُن کر کہا کہ بیشک آپ نبی اور موبدِ من اللہ ہیں۔ آپ کا خطیب ہمارے خطیب سے بڑھا ہوا ہے اور شاعر ہمارے شاعر سے اور پھر سب کے سب مسلمان ہو گئے۔ انہیں لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ اِنَّ الدَّيْنَيْنِ يُنَادُوْنَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرٰتِ اَكْثُھُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ جو لوگ حجروں سے باہر کھڑے ہو کر آپ کو پکارتے ہیں ان میں سے

اکثر ناواقف ہیں۔

نبی اسد کا وفد اسلام لانے کی غرض سے حاضر خدمت مبارک ہوا اور اپنی اُس سادگی اور بدویت کی وجہ سے بے تکلف اپنے آنے کا احسان قبول کرنے لگے اور کہا۔ جِئْنَاكَ قَبْلَ اَنْ تَرْفُکَ لَیْسَا بِمَقْصِدٍ کَآءِیْنٍ کَآءِیْنٍ قَاصِدٌ یَّهْتَجِیْ بِآپِ خُودِیْ اَکْثَرُ (اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غایت علم و کرم کی وجہ سے کچھ بھی نہیں فرمایا۔ البتہ اُن کی فہمائش کیوسلے کلام اللہ میں یہ آیت نازل ہوئی یَمْنُوْنَ عَلَیْکَ اَنْ اَسْلَمُوْا قُلْ لَا تَسْتَوُوْا عَلٰی سَبۡلِکُمۡ بَلِ اللّٰهُ یُعۡزِّزُ عَلَیْکُمۡ اَنْ هَکَآکُمۡ لِلۡاٰیٰتِیۡنَ -

اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، یہ لوگ اپنے اسلام کا تم پر احسان قبول کرتے ہیں۔ کہہ دیجئے ایسا نہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان کیا کہ تم کو ایمان کی ہدایت کی، یہاں سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ ایمان ایسی دولت نہیں جو زبردستی کسی کو دی جائے۔

اسی سال حیر کے بادشاہوں کے خطوط اور قاصد خدمت مبارک میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یہ سب لوگ بطیب خاطر اسلام لائے چکے ہیں۔ بخران کے عرب جو بت پرست تھے حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر تسلیم ہو گئے۔ اور حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اُن کو احکام اسلام کی پوری تلقین کر دی۔ بخران میں اسلام نے مضبوطی کے ساتھ قدم جمائے۔ مگر بخران کے نصاریٰ ماوجود اسلام کی قوت و شوکت کے اپنے مذہب پر قائم رہے۔ کوئی خوف و اندیشہ ان کو نہ ترک مذہب کیلئے محرک ہوا نہ ترک وطن کیلئے۔ بلکہ برعکس اسکے کیا تو یہ کیا کہ اپنے وفد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اس غرض سے بھیجا کہ آپ سے مباہلہ کرے ۛ

مباہلہ اس کو کہتے ہیں کہ دو فریق کسی ایک معاملہ میں جھگڑتے اور باہم مخالفت کرتے ہوں اپنی اولاد اور اہل و عیال سمیت ایک جگہ اکٹھے ہو جائیں اور خدا تعالیٰ کی درگاہ میں نہایت بجز و لجاج کے ساتھ دعا کریں کہ جو ناحق پر ہے وہ ہلاک و تباہ ہو جائے۔

نصاری بخران نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مباہلہ کرنا چاہا اور آپ نے اُن پر

کسی سختی و سوزنش کو بے اثر نہ رکھا۔ بلکہ حق وضع کرنے اور دنیا پر حقیقت الامر منکشف کرنے کے واسطے مباہلہ پر آمادہ ہو گئے اور حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ اور حضرت حسنؑ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم کو ہمراہ لے کر مباہلے کی غرض سے تشریف لائے۔ نصاریٰ بخوان آخراہل کتاب تھے وہ علم کے درجے میں سب کچھ جانتے تھے۔ آپ کو اور اس مقدس اور پاک جماعت کو دیکھ کر سمجھ گئے کہ اگر ہم نے مباہلہ کیا تو نہ صرف ہمارا بلکہ دنیا کے نصراہل کا استیصال ہو جائیگا۔ آپ کی بددعا ایسی نہیں تھی کہ پھر دنیا میں کوئی نصرائی باقی رہ جائے۔ آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ یہ پہرے ایسے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ پر پھانسیوں کو ان کی جگہ سے ہلا دینے کی قسم کھا بیٹھیں تو وہ ضرور پورا کرے۔ اس طرح وضوح حق اور سب کچھ پہنچنا اور جاننے کے بعد بھی ایمان نہ لائے۔ بلکہ مصالحت کی درخواست کی اور اپنے بطیب خاطر ان سے مصالحت کر لی اور مصالحت بھی اس شرط کے ساتھ جس کو ہم اس مضمون کی تمہید میں بیان کر چکے ہیں یعنی نہ ان کو مذہب بدلنے پر مجبور کیا جائیگا۔ نہ اس کی کوئی تدبیر کی جائے گی۔

ایک تھوڑی سی عقل والا بھی انصاف کرے کہ کیا اس سے زیادہ نرمی ممکن ہے اور کیا کوئی عقل کا دشمن اب بھی یہ کہے گا کہ اسلام کی اشاعت میں کسی قسم کے جبر و زبردستی کو دخل دیا گیا ہے۔

فتح مکہ کے بعد بعض قبائل کی طرف آئیے اپنے اپنے صحابہ کو دعوت اسلام کے لئے بھیجا۔ اور ان کو ہدایت فرمادی کہ کسی سے مقاتلہ و مقابلہ نہ کریں۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ کو بھی ہذیمہ کی طرف بھیجا اور انہوں نے غلط فہمی کو کچھ لوگوں کو قتل کر دیا جس کی خبر پہنچے ہی آپ نے ارشاد فرمایا۔
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ (اے اللہ میں خالد کے اس فعل سے بری ہوں)
 حضرت خالد کو میں وغیرہ کی طرف بھیجا تھا۔ لیکن وہ لوگ اسلام نہ لائے اور حضرت خالد نے بعض لوگوں کے ساتھ کچھ سختی کی۔ اُس کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھیجا اور ارشاد فرمایا کہ خالد رضی اللہ عنہ کی وجہ سے جو نقصان پہنچا اُس کا تاوان دیں اور نرمی کی ہدایت کریں

حضرت علی کرم اللہ وجہہ تشریف لے گئے اور اہل بنی کونائہ مبارک سنایا۔ قبیلہ ہمدان جو بہت بڑا قبیلہ تھا ایک ہی روز میں سب کا سب مسلمان ہو گیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اسکی اطلاع خدمت مبارک میں پہنچی تو آپ نے تین مرتبہ فرمایا۔ اَلَسَّلَامُ عَلٰی هٰمِلٰیْن (ہمدانیوں پر سلام ہو) اس کے بعد بنی کے قبائل یکے بعد دیگرے مسلمان ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بنی کے مسلمان ہونے کی اطلاع پہنچی تو سجدہ شکر ادا کیا۔

قبیلہ ہمدان کو اسی وقت سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ خاص تعلق پیدا ہو گیا تھا۔ بعد کے اختلافات و محاربات میں قبیلہ ہمدان برابر حضرت علیؑ کا جان نثار رہا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اُن کے بارے میں فرمایا کرتے تھے۔

لَقُلْتُ لِهَمْدَانَ اَنْ اَدْخُلُوا الْبَيْتَ اَوْ كُنْتُ لَوْ اَبَا عَلِيٍّ بَابَ جَنَّتِيْ
اگر میں جنت کے دروازے کا دربان ہوتا تو قبیلہ ہمدان سے کہوں کہ سلامتی کیساتھ داخل ہوجا

سختاوت میں ضرب النثل حاتم طائی کے بیٹے عدی قبیلہ طے کے سردار اور بادشاہ تھے۔ نصرانی ہو گئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اس غرض سے بھیجا کہ قبیلہ طے کے بت کو جس کا نام علس تھا گرا دیں۔ اُس وقت عدی تو شام کی طرف بھاگ گئے البتہ اُن کی بہن کو حضرت علیؑ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا۔ اُنکی بہن نے خدمت میں حاضر ہو کر اپنے بھائی کے واسطے اسن حاصل کر کے بھائی کو لینے کے لئے ملک شام میں پہنچیں۔ حضرت عدی فرماتے ہیں۔ میں نے خدمت مبارک میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا۔ آپ مجھ کو اپنے ہمراہ مکان میں لے چلے۔ راستے میں ایک بوڑھی عورت مل گئیں اور دیر تک راستے میں کھڑا کر کے اپنے متعلق کچھ کہتی رہیں۔ میں نے اپنے دل میں کہا بیشک یہ نبی ہیں بادشاہ نہیں ہیں۔ مکان میں تشریف لیگئے تو فرشتہ پر مجھے بٹھالایا اور خود زمین پر تشریف فرما ہوئے۔ میں نے دل میں کہا بیشک آپ نبی ہیں بادشاہ نہیں ہیں۔ اسکے بعد مجھے خطاب کر کے ارشاد فرمایا۔ اے عدی شاید تم مسلمانوں کی تلکدستی اور غلبی اور اُن کے دشمنوں کی کثرت دیکھ کر اسلام لانے سے رکتے ہو

قسم ہے اللہ پاک کی مسلمانوں کے پاس اس کثرت سے مال آئیگا کہ اُسکو کوئی قبول بھی نہ کرے گا اور ایسا امن و امان قائم ہو جائے گا کہ ایک تنہا عورت قادیسہ سے بیت اللہ کی زیارت کو آئے گی اور اُسکو سوائے اللہ کے کسی سے بھی خوف نہ ہوگا اور تم سن لو گئے کہ بابل کے سفید محل فتح ہو گئے ہیں حضرت عدی فرماتے ہیں کہ میں مسلمان ہو گیا اور میں نے دیکھ لیا کہ بابل کے قصور اسہنِ نسخ ہو گئے ہیں نے یہ بھی دیکھ لیا کہ تنہا عورت حج کو چلی آتی ہے اور قسم ہے اللہ پاک کی تیسری بات بھی ہو کر ہوگی یعنی مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ اُسکو کوئی قبول نہ کرے گا۔ یہ واقعہ بھی سنتِ اولیٰ و ثانیہ کا ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد دینِ حق کو پھیلانے کے ساتھ امن و امان کا قیام کرنا تھا جس کو آپ نے پورا فرمایا اور یہ کہ آپ کو اسلام کی اشاعت اور خداوند تعالیٰ کے وعدوں کے پورا ہونے کا ایسا وثوق تھا کہ ظاہری بے سرو سامانی اور دنیا بھر کی مخالفت بھی اس میں تردد پیدا نہ کر سکتی تھی۔ اور یہ کہ وثوق ظاہری ساز و سامان پر نہ تھا۔ ورنہ اس موقع پر حضرت عدی کے سامنے اسلام کی شوکت و قوت کو ظاہر فرماتے نہ کہ ضعف و حاجت کو اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مال و دولت ترقی کے اسباب نہیں ہیں۔ مسلمانوں نے اُس وقت ترقی کی جبکہ وہ روزمرہ کی ضروریات کو بھی باسانی پورا نہ کر سکتے تھے اور جبکہ مال کی کثرت ہوئی اور دولت کے آثار نمایاں ہو گئے مسلمانوں کے اخلاص اور جوشِ ایمانی میں کمی آئی گئی اپنی حالت سے گرتے گئے۔

اسی سال وفدِ عامر بھی حاضر خدمت ہوا۔ اس وفد میں عامر بن طفیل اور ابوبکر بن قیس بھی تھے۔ عامر سے اُن کی قوم نے کہا کہ قبائلِ عرب سلمان ہو گئے تم بھی مسلمان ہو جاؤ۔ عامر نے کہا میں اس شخص کا تابع نہ کروں گا۔ عامر کی غرض بھی اس وقت آنے سے یہ تھی کہ کسی قسم کی تدریج و زحمت سے آپ پر حملہ کرے چنانچہ اربد سے کہا کہ میں اُن کو باتوں میں لگاؤں گا۔ تم پیچھے کھڑے ہو کر تلوار سے حملہ کرنا۔ ایسا ہی ہوا۔ عامر نے آپ کو باتوں میں مشغول کیا اور اس کا متوقع راکہ اربد حسب وعدہ تلوار چلائیگا۔ مگر اربد نے کچھ بھی نہ کیا۔ اثناء گفتگو میں عامر نے دھمکانے کے طور پر یہ بھی

کہا کہ میں اس قدر پیادے اور سوار لیکر چڑھائی کروں گا کہ مدینہ کو بھر دوں گا۔

خیال کرنے کی بات یہ کہ سنت الو فوجیں میں نام عرب کے قبائل خود بخود برضا و رغبت اگر مسلمان ہو گئے۔ ملوک حمیر وغیرہ نے خطوط کے ذریعے سے اسلام اور اطاعت کا اظہار کر دیا جبکہ قبیلہ طے کے سردار اور بادشاہ عدی بن طائی مسلمان ہو گئے اور ملک عرب میں سوار شاہ و نادر اسلام کا کوئی مخالف باقی نہ رہا۔ عاتل بن طفیل دس آدمیوں کے ساتھ مدینہ میں آتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح بے باکی اور جرأت سے گفتگو کرنے پر کفایت نہیں کرتا بلکہ مہلکی بھی دیتا ہے کیا یہ غایت حاکم عفو اور درگزر نہ تھا۔ کہ آپ نے عامر کی گفتگو سن کر اس کو کچھ بھی سخت جواب نہ دیا بلکہ فرمایا اللہم اکفنی عنہ (یعنی اے اللہ عامر کے شر سے محفوظ رکھ) عامر یہ گفتگو کر کے واپس ہوا تو اربد کو سرزنش کی کہ ایسا موقع ملنے پر بھی تو نے کچھ نہ کیا آج سب قصہ طے ہی ہو جاتا۔ اربد نے جواب دیا کہ میں نے تو چند بار تلوار سے حملہ کرنا چاہا مگر ہر دفعہ تو میرے سامنے آ جاتا تھا کیا میں تجھ کو قتل کر دیتا۔

ایک عاقل منصف کو سمجھنے کا موقع ہے کہ جب آپ کو ہر چھوٹے بڑے معاملہ کی ذریعہ وحی اطلاع دی جاتی تھی تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ عامر کے بد ارادہ کی اطلاع نہ ہوتی مگر سبحان اللہ کیسی رحمت تھی کہ حقانیت اسلام اور اپنے مرسل من اللہ ہونے کو ہر سہل و سہو سے ظاہر فرما دیا۔ آپ نے عامر اور اربد کو یہ موقع دیا کہ دل کی ہوس پوری کر لیں اور دیکھ لیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیچھے نبی کی کیسی تائید فرماتا ہے۔

اگر عامر اور اربد کے رفقاء کو جمال مبارک کو دیکھنے اور سچی اور موثر گفتگو کو سنانے سے اثر نہ ہوا تھا۔ تو ایسی کھلی اور روشن دلیل صداقت کو دیکھنے کے بعد تو دل میں اسلام راسخ ہو جاتا۔ مگر افسوس شقاوت انہی نے فہم و ادراک عقل و تیز سب کو مسخ کر دیا تھا۔ وہ دولت ایمان سے مشرف نہوا اور آپ کی تیرہ ہفت دعا کا نشانہ بن کر رہا۔ عامر کو راستہ ہی میں موت آئی اور کنجی کسی کے ساتھ کہ بے یار و مددگار اہل وطن سے دور طاعون کی گلی منواری ہوئی اور قیدی سلول کی ایک عورت کے گھر میں پڑ کر جان

دیدی۔ عام جیسے متکبر اور با نخوت شخص کیلئے جس نے تمام عرب کے خلاف دربار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی گردن نہ جھکانی تھی اور اپنی سرداری اور قوت کے گھنڈ میں تہدیا آمیز گفتگو کی تھی۔ یہ بہت ننگ عار کی بات تھی کہ مسافرانہ حالت کے اندر ایک غریب عورت کے گھر میں نیکے لئے پڑا تھا وہ نہایت حسرت کیساتھ یہ کہتا ہوا مرگیا اَخْلَاكَ لَعْنَةُ الْبَعِیْرِ و موت فی بلیت سلولیت (کیا میری قیمت میں یہ لکھا تھا کہ اونٹ کی طرح طاعونی غزوہ دیکھے اور سلولی عورت کے گھر میں پڑ کر مروں) اور بد پر بھی راستہ ہی میں بھلی گری اور وہ بھی ہلاک ہو گیا۔

یہ وہ روشن واقعات ہیں جن سے ایک طرف اسلام کی کامل حقانیت کا ثبوت ملتا ہے اور دوسری جانب ثابت ہوتا ہے کہ اشاعت اسلام کیلئے نرم نرم صورتیں اختیار کی گئیں اور اُس میں جان و رو و جہی تشدد کو بھی دخل دینے سے احتراز کیا گیا۔

فروہ بن عمرو جذامی روم کے نصرانی بادشاہ کی طرف سے عرب کے بعض قبائل پر حملہ کرتے تھے۔ سترہ اوفود میں اُنہوں نے بھی ایک قاصد خدمت مبارک میں بھیجا کہ اپنے مسلمان ہونے کی اطلاع دی۔ روم کے بادشاہ کو اطلاع ہوئی تو اُس نے اُن کو گرفتار کر کے قید خانہ میں ڈال دیا اور اُن کے بعد سولی پر چڑھا کر گردن مار دی لیکن فروہ میں ایمان ایسا سرایت کر چکا تھا کہ اُنہوں نے جان کی کچھ پروا نہیں کی۔ خوشی سے راہِ خدا میں جان دی اور یہ کہتے ہوئے تھیں غصہ غصہ کی کو الوداع کہا۔

بلیغ سراۃ المسلمین بانفی سِلْمَ لونی اعظمی مقامی

مسلمانوں کے سرداروں کو پہنچا دو کہ میری دنیاں اور میری جگہ سب دُرگاہِ کھلی میں

خیال کرنے کی بات ہے کہ فروہ نہ خود حاضر خدمت مبارک ہوئے۔ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں کسی کو بھیجا بلکہ غائبانہ مسلمان ہوئے اور مسلمان بھی کیسے کہنے کے جان تک قربان کر دی اور یہ بھی خیال کر لینا چاہئے کہ نصاریٰ کی طرف سے ایک شخص کے ساتھ جو غربت و شوق مسلمان ہوا تھا کیسا معاملہ کیا گیا۔

اسی سال قبیلہ سعد بن بکر نے اپنی طرف سے ضمام بن ثعلبہ کو امیر وفد بنا کر بھیجا۔ ضمام نے

حاضر ہو کر اسلام کے احکام دریافت کئے اور مسلمان ہو گئے۔ ضمام اپنے قبیلہ میں واپس گئے تو سب لوگ گرد گرد جمع ہو کر پوچھنے لگے۔ ضمام نے سب سے پہلے گفتگویہ کی کہ لات و عزلی بہت بُرے ہیں۔ لوگوں نے کہا اُنکی بڑائی نہ کرو۔ برص اور جذام میں مبتلا ہو جاؤ گے ضمام نے کہا تم پرافسوس ہے۔ یہ دونوں تو نہ کسی کو لفع پہنچا سکتے ہیں اور نہ ضرر۔ اللہ نے اپنے رسول کو بھیجا اُن پر کتاب نازل فرمائی ہے۔ میں تو مسلمان ہو گیا ہوں۔ ضمام کی تقریر ایسی موثر اور دل نشین تھی کہ جو لوگ ابھی ابھی لات و عزلی کو نافع و ضار سمجھتے اور اُس کی گستاخی پر سرور و مجذوم اور مجنوں ہو جا چکی تھی دیکھ کر دیتے تھے بصدق دل مسلمان ہو گئے اور اُس سبھی میں ایک مرد و عورت بھی شریک کی حالت میں باقی نہ رہا۔

ضمام ابن ثعلبہ کو خدمت مبارک میں حاضر ہونے کا بہت تھوڑا سا وقت ملا تھا یعنی ایک دو یوم آپسے اُن کے ہمراہ کوئی فوجی دستہ نہیں بھیجا تھا۔ جس کے خوف سے قبیلہ کا قبیلہ مسلمان ہو جانا۔ ضمام کے اندر اس تھوڑے سے فیض صحبت سے وہ قوت جاذبہ پیدا ہو گئی جس نے تمام قبیلہ کو جن کے رگ و ریشہ میں مشرکانہ عقاید سمائے ہوئے تھے اپنی طرف کھینچ لیا۔ یہ تھی اسلام کی اصلی قوت اور کرامت جس کے طفیل سے اسلام پھیلا اور جس نے جسموں سے پہلے دلوں کو مسخر کر لیا۔ جس نے دلوں پر محبوبانہ قبضہ کیا نہ کہ قیدوں کی طرح پیروں کو جبر کی زنجیروں میں بوجھا اور دل متفرق و آبی ٹھہرے۔ اور یہ تھا اسلام کا حقیقی جلوہ کہ جس کے اندر ایک ذرہ بھی سرائت گر گیا وہ دوسروں کو بھی اپنی قوت قلبی اور موثر بیان سے اپنی طرف کھینچ لیتا تھا۔

یہ ایسے لوگوں کا حال ہے جن کو بہت قلیل مدت یعنی ساعت و ساعت کا فیض صحبت یا دیدار جمال مبارک حاصل ہوا تھا۔ جن حضرات کی عمر میں جان نثاری میں گزریں سفر و حضر میں ہمراہ کا بجز حورو و قدس سے ہے۔ جن کو ایک گھڑی کی جذباتی شاق تھی۔ اُن کے رسوم و عبادتیں تاثر قلبی اور قوت جاذبہ کا اسی سے قیاس ہو سکتا ہے۔

فتح کہ ہجرت سے آٹھویں سال رمضان المبارک کے مہینے میں ہوئی اور اس کے بعد سوا سال کے اندر عرب کے وفود حاضر ہوئے۔ جو جوق جوق لوگ مسلمان ہو گئے۔ اور حق تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو سورہ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ نازل فرما کر جتلا دیا کہ تمہاری بعثت کی غرض پوری ہو چکی اور اسلام کی حقانیت کا سکہ جو عالم کے قلوب میں بیٹھ چکا ہے مٹ نہیں سکتا اور نہ اسکی اشاعت کسی طرح ٹک سکتی ہے۔

حجۃ الوداع نویں سال آپ نے حج کیا۔ اس حج کو اس وجہ سے کہ عالم حیات میں آپ ہمیشہ کیلئے بیت اللہ سے رخصت ہو گئے حجۃ الوداع کہتے ہیں اور اس وجہ سے کہ آپ نے تمام مسلمانوں کو احکام حج خصوصاً اور احکام اسلام عموماً پہنچا دیئے، حجۃ الوداع بھی کہتے ہیں۔ چونکہ لاکھوں مسلمان جمع تھے اس لئے ضرورت اسکی ہوئی کہ جو کچھ آپ ارشاد فرمائیں وہ سب کو پہنچا دیا جائے۔ اس کام کے لئے امیہ بن خلف کے بیٹے حضرت بنیہ منتخب ہوئے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو تم میری بات سن لو شاید اس کے بعد میں تم کو اس جگہ کبھی نہ دیکھوں۔ اس طویل خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا۔

اِنَّ دِمَاءَكُمْ وَاَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ
بَيْتِ اللَّهِ هَذَا فِي شَهْرِ كُمْ وَفِي بَلَدِ كُمْ هَذَا

تمہارے جان مال ایک دوسرے پر حرام ہیں جیسے آج کے دن
کی بے حرمتی اس مہینے اور اس جگہ کے اندر تم پر حرام ہے

اہل عرب برابر سود لیتے اور دیتے تھے، اور ربوہ یعنی سود کی حرمت قرآن مجید میں نازل ہو چکی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو بکرات و مرآت بیان فرما چکے تھے لیکن اس موقع پر حرمت دار کے ساتھ حرمت ربوہ کو بھی ارشاد فرمایا اور ان دونوں کے متعلق اس قدر وضاحت اور فرمادی کہ زمانہ جاہلیت میں جس نے کسی کا خون کیا اب اس کا بدلہ لینا حرام ہے۔ اور سب سے پہلے میں اپنے چچا کے بیٹے ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب کا خون چھوڑتا ہوں علی ہذا زمانہ جاہلیت میں جس کا سود کسی کے ذمے تھا وہ اب سب موقوف ہے۔ کسی کو لینا دینا نہ چاہیے۔ البتہ ان کا مال مال ملے گا اور میں اپنے چچا عباسؓ کا اصل اور سود دونوں چھوڑتا ہوں۔

اس خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اے لوگو شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ عرب کی

سرزمین میں اسکی پرستش کی جائے یعنی اب ملک عرب میں بت پرستی بالکل نہوگی۔ البتہ سوائے بت پرستی اور گناہوں کے ارتکاب میں شیطان کا اتباع کیا جائیگا۔ یہ آپ کا ارشاد کس قدر صحیح تھا۔ کہ ملک عرب سے بت پرستی کا نام و نشان مٹ گیا اور اگرچہ اعمال کے درجہ میں بہت سی خرابیاں پیدا ہوئیں مگر سارا ملک عرب اس وقت تک شرک و بت پرستی سے بالکل پاک و صاف رہا۔

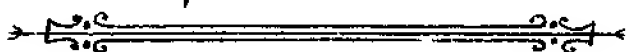
ان ارشادات سے ہر ذی عقل سمجھ سکتا ہے کہ آپ دنیا میں ہدایت پھیلانے امن و امان قائم فرمانے اور جان و مال کی حفاظت کی غرض سے تشریف لائے تھے۔ اسی وجہ سے حج کے آخری خطبہ میں نہایت اہتمام سے ان امور کو بیان کیا کہ اسلام کی اشاعت کو ایسے ذرائع سے بالکل علیحدہ دکھایا جن کی وجہ سے کوئی شخص بلا رضا مجبور ہو کر اسلام کو قبول کرے۔

ہم نے بعد ہجرت کے ہزار ہا طویل طویل حالات میں سے چند واقعات کو یہاں بیان کیا ہے جن کے مطالعہ سے ایک فہیم منصف بخوبی اندازہ کر سکتا ہے کہ اسلام کی اشاعت کس طرح ہوئی اور یہ کہ اس کے اصلی اسباب کیا تھے۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے تھوڑے سے حالات بیان کر کے بعد ہم چاہتے ہیں کہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے ہزار ہا حالات و واقعات میں سے بھی چند ایک کا ذکر کیا جائے جس سے ثابت ہو جائے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اُسی نقش قدم پر چلے اور یہ کہ ان کے اندر اسلام کے اصلی محاسن اور اُس کے جذبات پوری قوت کے ساتھ موجود تھے جن کو دیکھ کر بت پرست اسلام کی طرف رغبت ہوتی تھی اور صحابہ کرام کے ان ہی حالات و معاملات کے ذریعہ سے اسلام نے دنیا پر اپنا تسلط جما یا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا
حصہ دوم

زمانہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین



فتح مکہ اور وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تقریباً ڈیڑھ سال کا زمانہ بعض قبائل کا رتد ہو جاتا ہے۔ اس عرصہ میں جیسا کہ ہم پچھلے حصہ میں بیان کر چکے ہیں اس کے ملک عرب میں اسلام پھیل گیا اور غالباً قبائل عرب میں کوئی قبیلہ بھی ظاہر اسلام سے منحرف نہ رہا لیکن ان فوسلوں میں بہت سے ایسے تھے جو فی الواقع مسلمان نہ ہوئے تھے بلکہ اپنی قوم کی دیکھا دیکھی احکام اسلام ادا کرنے لگے اور زمرہ مسلمانان میں داخل ہو گئے تھے۔

عینیہ بن حصن نے اپنی زبان سے اقرار کیا کہ میں ایک منٹ کیلئے بھی مسلمان نہ ہوا تھا انہوں نے علیہ اسدی کا ساتھ دیا تھا۔ جنکے مرتد ہونے اور مسلمان ہونے کا ذکر ابھی آتا ہے بعد میں عینیہ گرفتار ہو کر جب مدینہ منورہ لائے گئے تو وہاں کے لڑکے بھی انکی حالت دیکھ کر سخت متعجب ہوتے تھے وہ جانتے تھے کہ ایمان لا کر تو کوئی پھر نہیں سکتا۔ ایمان ایسی چیز نہیں کہ ایک دفعہ اسکی لذت سے آشنا ہونے کے بعد کوئی اس سے منحرف ہو جائے وہ تعجب اور حیرت کیساتھ عینیہ سے کہتے تھے کہ اے خدا کے دشمن کیا ایمان لائیکے بعد تو کا فر ہو گیا۔ مگر عینیہ نے وہی جواب دیا کہ میں ایک آن کیلئے بھی مسلمان نہ ہوا تھا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شکر اسکی تصدیق فرمائی اور منسلک مرتدین سے معافی دیکر ان کو

اسن مایا اسکے بعد عنیہ صدق ل سے مسلمان ہوئے تو ویسے ہی ہو گئے جیسے کہ دوسرے نچھ مسلمان تھے اور بہت سے ایسے بھی تھے کہ گو اس وقت اپنے ارادہ اور اختیار سے اسلام لائے مگر ایمان ان کے اندر راسخ اور متکمن نہ ہوا تھا۔ ایسے ہی لوگوں کی نسبت کلام مجید میں ارشاد ہے قَالَتِ الْاَعْدَاۗءُ اَمَنَّاۤ اَقْلَ لَمْ تُوْمِنُوْا وَاَمِنُوْا قَوْلُوْا اَسْلَمْنَا وَاَمَّا تِلْكَ اٰیٰتُ الْاٰیْمَانِ فِیْ قُلُوْبِکُمْ (عربی کہتے ہیں ہم ایمان لائے کہہ دو کہ تم ابھی ایمان نہیں لائے۔ بلکہ یوں کہو کہ ہم طمع ہو گئے ابھی ایمان تمہارے دلوں میں گزیر نہیں ہوا)۔

ان لوگوں کے اندر ایمان راسخ نہ ہونے پایا تھا۔ وہ اسلام کی برکات کا ذائقہ چکھنے نہ پائے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض وفات کا سانحہ پیش آگیا۔ گر وہ اول تو اسلام سے محض کور تھا اور گر وہ ثانی راسخ الایمان نہ ہوئے تھے۔ انہیں جب ریاست و خود سری موجود تھی۔ اسلئے دونوں گروہوں میں فوراً ایک تحریک پیدا ہو گئی اور ارتداد کی ایسی تند و تیز ہوا چلی کہ اکثر قبائل اُس سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہے۔ اسکے ساتھ ہی دعویٰ نبوت نے جلتی آگ پرتیل ڈال دیا۔ جبکہ جگہ مدعیان نبوت کھڑے ہو گئے اور انکے حامی کار اور طرفداروں نے پھل ڈال دی اور جیسا کہ ابن الاثیر نے کہا یہی تضرعت الاحرار و خاں (عرب کی زمین میں آگ لگ گئی) سیلہ کذاب اسود غسی طلیحہ اسدی نے مرووں میں سے اور سحاح نے عورتوں میں سے دعویٰ نبوت کیا اور انہیں سے ہر ایک کیساتھ متعدد قبائل عرب ہو گئے تھے جن میں اکثر وہ تھے جو حقیقہ مسلمان نہ ہوئے تھے اور بہت سے ایسے تھے جو مسلمان ہوئے تھے مگر ایمان راسخ نہ ہوا تھا جب جاہ و ریاست و نجات انہیں موجود تھی۔ دوسرے جگہ کا بیسے ساتھ ہوئے عنیہ بن حصین نے جبکہ گرفتار ہو کر یمن میں آئے اور مسلمان نہ ہونیکے اقرار کا ذکر ہم ابھی اوپر کر چکے ہیں) قبیلہ اسد و غطفانکو طلیحہ کا ساتھ دینے اور اسکی نبوت کو تسلیم کرنے کے واسطے ہاں الفاظ سمجھایا یعنی من الحلیفین (یعنی اسد او غطفان) احب لیلنا من نبی من قریش (اسد و غطفان کانہی ہمارے نزدیک قریش کے نبی سے زیادہ محبوب ہے) مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بالکل صحیح تھا کہ ملک عرب میں بت پرستی سے شیطان بالکل یاس ہو چکا ہے مگر مدین نے ایک دفعہ تو ملک بھر میں پھل ڈال دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سقر فرموجہ عامل جہاں جہاں تھے ان کو سخت وقت کا سامنا ہوا۔ مگر ارتداد کی جڑ مضبوط نہ تھی۔ بعض

محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تھی اور کنوؤں میں پانی کی کٹی کٹی تھی جس سے درخت اچھی طرح پھل لانے لگے تھے اور کنوؤں میں بکثرت پانی ہو گیا تھا۔ سلسلہ نے ایسا کیا تو درخت منو کھ گئے اور رہا سہا پانی بھی خشک ہو گیا۔

اُسکے اکثر متبعین بھی خوب جانتے تھے کہ کذاب ہو مگر تعصب قومی نے انکو ساتھ دینے پر مجبور کیا۔ چنانچہ طلحہ نمری نے سلسلہ سے پوچھا تو اُس نے اپنے اوپر وحی آنے کا حال بیان کیا کہ اندھیرے میں ایک شخص آکر مجھکو تلقین کرتا ہوا طلحہ نے کہا کہ اشهد انک کاذب و اشهد انک صادق و کون کذاب و راجعۃ احب الینا من صادق مضمر دین گواہی دیتا ہوں کہ تو جھوٹا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم صادق ہیں گو تم راجعہ کے جھوٹے کو ہم مضر کے صادق سے زیادہ پسند کرتے ہیں ایسے مدعی نبوت کا جو انجام ہونا چاہیے تھا وہی ہوا۔

یہاں پر سلسلہ سے مسلمانوں کا ایک سخت مقابلہ ہوا جس میں مسلمان بھی بہت زیادہ شہید ہوئے اور اس کا اختتام سلسلہ کے قتل پر ہوا۔ یہاں کے معرکہ کا ایک اقد یہ ہے کہ مسلمانوں کے لشکر میں ایک شخص برار بن مالک تھے انکو لڑائی کے موقع پر کہیں یہ بات پیش آئی تھی کہ تمام بنیں اس قدر لرزہ پیدا ہوتا تھا کہ لوگ اُن کو دبا کر بیٹھتے تھے اسکے بعد اُن کو پیشاب آتا تھا۔ پیشاب آنیکے بعد شیر کی طرح جوش میں بھر جاتے تھے جب سلسلہ مسلمانوں کے مقابلہ سے بھاگ کر معہ اپنے لشکر کے قلعہ حدیقہ میں پناہ گزین ہوا تو برار کو یہ کیفیت پیش آئی پیشاب کر نیکی بعد جوش میں بھرے تو مسلمانوں سے کہا کہ مجھے دیوار پر چڑھا کر قلعہ کے اندر ڈال دو۔ لوگوں نے کہا کہ ہم ایسا نہیں کر سکتے انہوں نے اصرار کیا اور قسم کھا بیٹھے تب مجبور ہو کر سب نے اُن کو دیوار پر چڑھا دیا اور وہ تنہا قلعہ کے اندر کود گئے اور بہت دیر لڑائی کے بعد قلعہ کا دروازہ کھول دیا مسلمان مظفر و منصو قلعہ میں داخل ہو گئے اور قلعہ کے اندر سلسلہ مقتول ہوا۔ بجز اُن مرتدین کے جو کسی معرکہ میں قتل ہو گئے تھے اکثروں کو اسلام کی کشش نے دوبارہ اپنی طرف کھینچ لیا اور وہ بصدق دل مسلمان ہو کر آخرت اسلام اور مسلمانوں کے سچے جان نثار رہے۔

سلاح کا دعویٰ نبوت اور پھر مسلمان ہونا خود سری اور ہوس خام کا مرض اتنا بڑھا کہ عورتیں بھی دعویٰ نبوت

کر بیٹھیں۔ سجاح قبیلہ تمیم کی عورت تھی اپنی نانہال یعنی بنی تغلب میں رہتی تھی۔ دعویٰ نبوت کے بعد بڑی شان و شوکت اور آن بان کے ساتھ بہت سا لشکر لے ہوئے اپنی قوم یعنی بنی تمیم کی طرف آئی بنی تغلب عیسائی تھے اُن کا سردار ندیل بن عمران اپنا مذہب چھوڑ کر بنی تغلب کو ساتھ لیکر سجاح کے ساتھ ہو گیا۔ بنی تمیم کی حالت خود بخود مخدوش تھی بہت سے اسلام پر پجنگی سے قائم تھے اور بعض بعض تذبذب میں تھے۔ وہ آپس کے قصد میں مشغول تھے کہ سجاح مدعی نبوت بن کر آئی بنی تمیم کو سخت آفت کا سامنا ہو گیا۔ بعض نے تو سجاح کا ساتھ دیا اور بہت سے غلجہ رہے سجاح کا قصد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے لڑنے کا تھا۔ لیکن اُس نے پہلے سیدے نبیؐ لینے کو مقدم سمجھ کر پیامہ کا قصد کیا۔ سید کو سخت فکر ہوا کہ اگر سجاح کیساتھ لڑائی میں مشغول ہوا تو مسلمان پیامہ پر قبضہ کر لیں گے۔ اس نے اُس نے ایک تدبیر سے سجاح کی کیتھا مصالحت کی ٹھہرائی۔ اُس سے یہ کہا کہ نصف زمین ہمارے لئے تھی اور نصف قریش کیلئے۔ لیکن قریش نے بوجہ نا انصافی نصف پر قناعت نہ کی اب وہ تجھ کو دیجاتی ہے اور اس کے بعد نکاح کا پیام دیدیا۔ سجاح رضا مند ہو گئی۔ سجاح ہو گیا۔ سجاح کے متبعین کو معلوم ہوا تو انہوں نے کہا کہ سیدے نبیؐ ہمیں کچھ نہیں دیا اُس سے ہر کام مطالبہ کر سجاح نے مطالبہ کیا تو سیدے نے کہا کہ میں تمہارے مہر میں منجملہ پانچ نازوں کے جو محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض کی تھیں ۷ و نازیں صبح اور عشا کی معاف کرتا ہوں۔

یہ ان جھوٹے ایمان نبوت کی حقیقت تھی سجاح کے ساتھی بھی خوب سمجھ گئے وہ سخت پریشان تھے اُن کا بڑا سردار عطار بن حاجب نایت پشیمانی میں کہتا ہے۔

امست نبیتنا انی نطوف بها واصبحت انبیاء الناس فکروا نا

اور لوگوں کے بنی قوم میں گمراہ بنی ایک عورت جس کو ہم نے پھرتے ہیں۔

لیکن یہ ایک فوری جوش تھا جس کے اندر نادانستگی سے لوگ سجاح کے ساتھ ہو گئے تھے تھوڑے دنوں میں سب منتشر ہو گئے اور سجاح اپنی نانہال بنی تغلب میں جا کر مقیم ہو گئی اور ایک عرصہ کے بعد سچی اور پکی مسلمان ہو گئی۔

طلیحہ اسدی کا دعویٰ نبوت
اور پھر سلمان ہونا۔

طلیحہ اسدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں دعویٰ نبوت کیا تھا۔ آپ نے مضارب بن المازور کو بنی اسد پر عامل مقرر فرما کر بھیجا اور مرتدین کی فہمائش و مقابلہ کا کام بھی اُن کے سپرد فرمایا۔ حضرت حنظلہ کے وہاں پہنچتے ہی ہند کا قصہ درجہ بہم ہو گیا۔ طلیحہ تنہا رہ گیا۔ اس کو پکڑ کر قتل کرنا چاہا مگر اتفاقاً تلوار کا رگڑ نہ ہوئی۔ لوگوں میں شہرت ہو گئی کہ اُس پر کوئی ہتھیاراثر نہیں کرتا۔ اس خیال کی شہرت ہونے پر طلیحہ کے متبعین کی جمعیت پھر زیادہ بڑھ گئی۔ اسی اثنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا واقعہ پیش آیا بہت عرب قومی عصبیت میں اُسکے ساتھی ہو گئے۔ طلیحہ متقی عبارتیں بنا کر لوگوں کو سنانا اور کہتا تھا کہ جبیر بن علیؓ ہند امیر سے پاس وحی لاتے ہیں۔ اُس نے منجملہ احکام کے نماز کے اندر سے سجدہ سوقوف کر دیا تھا۔ وہ کہتا تھا کہ اللہ کو تمہارے چہروں کے خاک آلودہ ہونے اور دھسے کرنے سے کیا فائدہ۔ طلیحہ کو اپنی قوت پر یہاں تک بھروسہ ہوا کہ اپنے لشکر کے دو حصے کر کے ایک حصہ پر اپنے بھائی کو جس کا نام جبال تھا سوار بنایا اور مدینہ منورہ پر چڑھائی کا حکم دیا۔ جبال نے مدینہ منورہ کا قصد کیا اور اپنے قاصدوں کو پیام دیکر حضرت ابوبکر صدیق کی خدمت میں بھیجا۔ قاصدوں نے اکر بیان کیا کہ مدینہ میں مسلمانوں کی جمعیت کم ہے۔ اس پر اُن کی ہمت بڑھ گئی۔ رات کو ڈاکہ مارا مگر مٹائیے گئے اور دوسرے روز حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بنفس نفیس لشکر کو باقاعدہ یمینہ و میسرہ و سابقہ سے مرتب کر کے تشریف لیگئے اور اچانک اُن پر حملہ کر کے شکست دی اور اسکے بعد طلیحہ کے مقابلہ کیلئے حضرت خالد بن الولید کو مامور فرمایا مقام مراحہ پر سخت مقابلہ ہوا عینہ بن حصن بھی سات سواروں سمیت طلیحہ کے ساتھ تھا۔ اس سخت معرکہ کی بوقت عینہ بار بار طلیحہ کے پاس آکر پوچھتا تھا کہ آیا لڑائی یافتہ و شکست کے بارہ میں کوئی وحی آئی۔ وہ ہر دفعہ کہتا تھا کہ کچھ نہیں آخر ایک دفعہ آکر پوچھا تو اُس نے کہا کہ ہاں آئی ہے۔ اور ایک متقی فقرہ جس کا مطلب مقصود کچھ واضح نہ تھا۔ سنا دیا عینہ سمجھ گیا اُس نے اپنی قوم کو مخاطب کر کے کہا اضر فوا یا بنی فخر اسد فاذہ کذاب (اے بنی فخر اسد لوٹ چلو۔ یہ باطل جھوٹا ہے) ان کا لوٹنا تھا کہ لوگوں میں بھگی پڑ گئی اور دعویٰ

نبوت تنہا رہ گئے اُس نے بھی پہلے سے اس وقت کی واسطے سواری تیار کر رکھی تھی۔ سوار ہوتے ہی شام کی طرف بھاگ گیا اور اسکی نبوت کا بھی خاتمہ ہو گیا۔

لیکن ان سب حالات کے بعد طلیحہ مسلمان ہو گئے مسلمان ہونیکے بعد عمرہ کر نیکیے لیے مکہ معظمہ آئے اور مدینہ منورہ کے قریب کو گذر ہوا تو لوگوں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ طلیحہ مدینہ کے قریب جا رہے ہیں آپ نے جواب دیا کہ پھر کیا کروں وہ تو مسلمان ہو گئے۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کی حضرت عمرؓ نے فرمایا تم عکاشہ اور ثابت کے قاتل ہو دیدو نوں جلیل القدر صحابی طلیحہ کے مقابل میں شہید ہوئے تھے تم مجھے محبوب نہیں ہو سکتے طلیحہ نے جواب دیا کہ امیر المؤمنین آپ کو ایسے دو شخصوں کا کیا رنج ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھ سے درجہ شہادت تک پہنچایا۔ اور مجھے ان کے ہاتھ نے قتل نہیں کیا کہ میں حالت کفر پر رہتا۔

عمر بن معدی کرب بھی عرب کے مشہور بہادروں اور شہسواروں میں تھے۔ یہ بھی مرتد ہو کر پھر مسلمان ہوئے۔

طلیحہ اور عمر بن معدی کرب نے مرتد ہو کر مسلمان ہونیکے بعد اسلام میں جو نمایاں خدمات کی ہیں تاریخیں ان سے معمور ہیں۔ عراق کی فتوحات میں یہ دونوں صاحب حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے لشکری تھے۔

قادسیہ کا معرکہ جو اہل اسلام اور فارس میں ہوا منجملہ ان واقعات کے ہے جس نے زمانہ کے صفحات پر مسلمانوں کے اوصاف حمیدہ اور اسلامی اخلاق کو جلی حروف میں لکھ دیا اس معرکہ میں طلیحہ اور عمر بن معدی کرب نے بہت زیادہ حصہ لیا۔ معرکہ قادسیہ میں تین دن متواتر نہایت سخت مقابلہ ہوا۔ تین دن یوم اراث، یوم اغواث، یوم عاس کے نام سے موسوم ہیں۔

قادسیہ کو ف کے قریب ایک شہر ہے۔ ابراہیم علیہ السلام کا وہاں گذر ہوا تو ایک بڑھیا نے ان کا سرور کپڑے دھو کر صاف کئے جو سفر کی وجہ سے میلے ہو گئے تھے۔ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ قدست من از صبی خدا اس زمین کو پاک کرے اُسی وقت سے قادسیہ نام مشہور ہو گیا۔ ۱۲

ان تینوں دنوں میں دونوں نے بڑے شاندار کام کئے لیکن ان تین دن کی لڑائی کے بعد جو بہت زیادہ سخت رات آئی جسکو ”لیلۃ الہریر“ کہتے ہیں جس کی صبح کو فارس کا سپہ سالار اعظم رستم مقتول ہوا اور مسلمانوں کو کامل فتح نصیب ہوئی۔ اس رات میں ان دنوں کو حضرت سعد خاص موقع پر بھیجا تھا کہ ادھر سے دشمن مسلمانوں پر حملہ نہ کر سکیں لیکن انہوں نے حفاظت ہی پر قناعت نہ کی بلکہ تنہا تنہا ہر ایک نے ایک ایک جانب اہل فارس پر حملہ کیا جس کو مسلمان تعجب کی نظر سے دیکھتے تھے۔

طلیحہ اور عمرو کی دونوں حالتوں کا موازنہ کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ پہلے دل سے مسلمان ہوئے تھے، (جیسا کہ ہم غنیہ بن حصن کا مقولہ اور نقل کر چکے ہیں) یا اسلام کے ذائقے سے واقف ہوئے تھے۔ اور اسلام ان کے اندر راسخ نہ ہوا تھا۔ لیکن جب ایمان راسخ ہو گیا تو صدق و اخلاص کے ہی آثار ان سے ظاہر ہوئے جو نچتر اور سچے مسلمانوں سے ہونے چاہئیں۔ قادیہ کے مشہور معرکہ کا ذکر آگیا تو ایک ایسے واقعہ کا ذکر دینا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے جس سے مسلمانوں کی اخلاقی جرأت، صدق نیت، اخلاص اور کمال ایمانی کا ثبوت ملتا ہے۔

اس سخت معرکہ کی وقت اتفاق سے سپہ سالار اعظم حضرت سعد بن ابی قاص کو ایسی سخت تکلیف تھی کہ سیدھے بیٹھ بھی نہ سکتے تھے۔ بلکہ سینے کے نیچے تکیہ رکھ کر اس کے اوپر بیٹھتے تھے۔ اس معذوری کی وجہ سے نہ گھوڑے پر سوار ہو سکے نہ میدان کارزار میں تشریف لے سکے۔ افسران فوج کو لڑائی کے متعلق ہمیں سے ہدایتیں فرماتے تھے کسی کو اس معذوری کا حال تو معلوم نہ تھا لشکر میں اس کا چرچا ہوا اور حضرت سعد کی جانب سے ایک قسم کی بدظنی پھیل گئی یہاں تک کہ زبانوں پر آگیا۔ معرکہ کے پہلے دن یوم ارمات میں واپس ہونے کے وقت ایک مسلمان نے نہایت جرأت کیساتھ اس خیال کو اس طرح ظاہر کیا ہے

فَقَدْ قُلْتُ حَتَّى احْضَرَكَ اللَّهُ نَصْرَهُ وَسَعْدُ بَابِ الْقَادِسیَّةِ مَحْصَمٍ

لے چونکہ معذوری اور تکلیف کی وجہ سے لوگوں کو بات نہ کرنا مشکل ہوا تھا۔ اس لئے اس بات کو لیلۃ الہریر کہتے ہیں۔ ۱۲

ہم لڑتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ امداد نازل فرماتا ہے
 خَابُوا وَقَدْ آمَت نِسَاءُ كَثِيرَةٌ
 مگر سعد ناؤ سید کے دروازہ پر پہنچا میں میں
 وَنِسْوَةٌ لِّلْغُلَامِ لَيْسَ فِيهِمْ اِثْمٌ
 ہم قاسالت میں لڑے کہ بہت مٹی تین چوہ ہو گئی تھیں
 لیکن سعد کی عورتوں میں ایک بھی بیوہ نہ تھی
 یہ اعلیٰ درجہ کی اخلاقی جرأت تھی جو اسلامی تعلیم کا نتیجہ تھا قابل کے مقبول اور بااخلاص ہونے
 میں کوئی کلام نہیں مگر اول تو اُن کا یہ کہنا بوجہ لاعلمی تھا۔ ادھر سپہ سالار عظیم کی نسبت حق گوئی کرنے
 میں ایک قسم کے حفظ نفس کو بھی دخل ہونا ممکن تھا اور جتنا کوئی اعلیٰ درجہ کا مقبول ہوتا ہے اسکی
 ادنیٰ لغزش بھی قابل گرفت ہوتی ہے۔

حضرت سعد معمولی درجہ کے شخص نہ تھے آپ عشرہ مبشرہ میں سے ایک فرد اور اس پاک
 افراد میں سے تھے جن پر مسلمانوں کا ناز کبھی ختم نہیں ہو سکتا۔ آپ کو ان اشعار کی اطلاع پہنچی۔ تو
 فرمایا اللّٰھمّ ان کان ہذا کاذباً وقال اللّٰہی قالہ سرّاء وسمعة فاقطع عنی سائتہ
 الہی اگر اُس نے غلط کہا ہر دو نام آوری و شہرت کی غرض سے کہا ہے تو اس کی زبان بند کر دے، حضرت سعد
 کی دعا مقبول ہوئی۔ یہ شخص صنف میں کھڑے ہوئے تھے کہ ایک تیر سیدہ حائضہ میں آکر لگا جس سے
 زبان بھی بند ہو گئی اور شہید ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے بوجہ قبولیت اُن کو درجہ شہادت سے سرفراز
 فرمایا اور حضرت کی دعا حقیقت اور ظاہر صورت دونوں طور سے قبول فرمائی۔

اہل بحرین کا مرتہ ہونا مسلمانوں | منذ بن سادی جو کسریٰ کی طرف سے بحرین کے حاکم تھے اُن کے
 کی غیبی تائید کا عجیب واقعہ | مسلمان ہو جانے کا حال ہم بیان کر چکے ہیں۔ جبار و دین علی بحرین کے
 ایک مقتدر رئیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور احکام اسلام خوب
 سمجھ کر واپس ہوئے اور اپنے قبیلہ عبد القیس کو تعلیم احکام اسلام دینے میں مشغول ہوئے
 اسی اثناء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا حادثہ درپیش آ گیا۔ منذ بن سادی بھی بیمار
 تھے اُن کا انتقال بھی کچھ ہی دنوں بعد ہو گیا۔ اور اہل بحرین میں مرتد ہونے کی مہی ہوا جو قبائل عرب
 میں چل رہی تھی اثر کر گئی۔ بحرین کے دوز بردست قبیلوں میں سے بنی بکر تو مرتد ہو گئے۔ اور انہوں نے

نعمان بن المنذر کی قدیم سلطنت کو دوبارہ قائم کر کے منذر بن النعمان کو جس کا لقب غرور تھا۔ بادشاہ بنانا چاہا۔ قبیلہ عبد قیس میں تھے انکو یہ خیال تھا کہ اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نبی ہوتے تو انکی وفات نہوتی۔ جارود بن مطلق نے ان لوگوں کو جمع کر کے پوچھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اسے پہلے بھی اللہ تعالیٰ نے انبیاء بھیجے تھے سب کے کہا بھیجے تھے۔ جارود نے کہا پھر وہ کہاں گئے؟ سب نے کہا وفات پا گئے۔ جارود نے کہا کہ بس تو انکی بھی وفات ہو گئی جس طرح اور انبیاء کی ہوئی تھی۔ وانا اشدھل من الانا واللہ وان محمدًا رسول اللہ۔ جارود کی اس تقریر کے بعد قبیلہ عبد قیس تو اسلام کی سختی سے قائم ہوئے۔ اس واقعہ سے یہ بھی نتیجہ نکلتا ہے کہ غلط فہمی کو رفع کر دینا آسان ہے لیکن تعصب اور ہٹ دھرمی کا علاج زبان سے نہیں ہو سکتا۔

قبیلہ بنی بکر نے مرتد ہو کر سب مسلمانوں کو جو بحرین میں تھے محصور کر لیا۔ اس سخت محاصرے اور بھوک پیاس کی تکلیف برداشت کرنے کی حالت میں عبداللہ بن عذف نے ان اشعار کے ذریعے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں فریاد بھیجی۔

وفتیان المدینۃ اجمعینا

اور مدینہ کے تمام بہادر فوجیوں کو

قعودا فی جوائا محصرین

جو جوائا میں محصور ہوئے بیٹھے ہیں۔

وجدانا النصر لدمتو کلینا

کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ امداد غیبی تو کلوسلو کی ہے

الا ابلغ ابا بکر رسولاً

ابو بکرؓ کو ہمارا پیام پہنچادو

فهل لکم الی قوم کرام

کہ تمہیں ایسے شریف لوگوں کی امداد کا خیال ہے؟

توکلنا علی الرحمن انا

ہم تو اپنے خدا پر بھروسہ کئے بیٹھے ہیں

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے علامہ ابن الحضری کو اہل بحرین کے مقابلہ اور مسلمانوں کے چھڑانے کی واسطے مامور فرمایا۔ انکو بہت سے قبائل جو مرتد ہو گئے تھے اکڑے اور ساتھ ہوئے۔ علامہ اس کیساتھ رات کو ایک میدان میں اترے قافلہ پوری طرح اترنے بھی نہ پایا تھا۔ انٹوں سے اسباب اور لے جوائی بحرین میں ایک شہر کا نام ہے ۱۲۔

پانی کے شکیں اُسے بھی نہ تھے کہ دفعۃً اونٹوں میں ایسی وحشت پیدا ہوئی کہ جبکی وجہ سے سب کے سب بھاگ گئے اور کچھ پتہ نہ چلا کہ کہاں گئے مسلمان پریشان ہو گئے۔ کوئی سامان پاس نہ تھا دُور و نزدیک پانی کا پتہ نہ تھا۔ سب کو بھوک پیاس سے اپنی ہلاکت کا یقین ہو گیا۔ یہ اندیشہ علاوہ یہ تھا کہ ایسی حالت مجبوری میں دشمن آپہنچے تو کچھ بھی نہ کر سکیں گے مسلمانوں پر غم و فکر کا پہاڑ ٹوٹ پڑا اُن کو اپنی ہلاکت سے زیادہ اسلام کو ضعف پہنچنے کا اندیشہ اور رنج تھا۔ حضرت علامہ نے سب کو اس غم و فکر کی حالت میں دیکھ کر فرمایا۔ تم لوگ اتنے پریشان اور تائبید غلبی سے ماہوس کیوں ہو لوگوں نے کہا کہ ہماری پریشانی کی وجہ ظاہر ہے۔ کل کو دھوپ تیز ہوئی کہ ہم ہلاک ہو جائیں گے حضرت علامہ نے فرمایا کہ قسم ہے خدا تعالیٰ کی تم ہلاک نہیں ہو سکتے تم مسلمان ہو۔ خدا تعالیٰ کی راہ میں دین کی امداد کے لئے نکلے ہو تم بالکل مطمئن رہو۔ صبح کی نماز پڑھ کر حضرت علامہ نے سب کے ساتھ بلکہ دعا کی۔ دعا سی فارغ ہوئے ہی تھے کہ قریب ہی پانی چمکتا ہوا نظر آیا۔ سب نے خوش خوش خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے خوب پانی پیا اور جو برتن پاس تھے سب کو بھر لیا۔ اور ابھی دن چڑھنے نہ پایا تھا کہ بھاگے ہوئے اونٹ بھی سب کے سب اسبابِ موجود ہوئے۔ خدا تعالیٰ نے یہ کرشمہ تائبید آسمانی دکھلا کر مسلمانوں کو سمجھا دیا کہ اپنے دین کی اشاعت و استحکام تم خود کرتے ہو۔ تمہاری تدابیر و جفاکشی پر کوئی امر موقوف نہیں ہو تمکو تمہاری سعی و اخلاص کا ثواب دینا منظور ہے اور یہ بھی اُن کو بتلادیا کہ اگر تم سچے دل سے اسلام کی خدمت گزاری کرو گے تو تائبید غلبی تمہارے ساتھ رہیگی۔ اِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَتُثَبِّتْ اَقْدَامَكُمْ (اگر تم اللہ تعالیٰ کی تائبید میں کھڑے ہو گے تو اللہ تمہاری مدد کرے گا اور تمکو ثابت قدمی عطا فرمائے گا)

حضرت ابو ہریرہؓ بھی اس شکر میں تھے انہوں نے پانی کا برتن بھر کر اُس جگہ رکھ دیا اور یہاں سے روانہ ہو نیکے بعد منجانب بن راشد سے کہا کہ تم اُس جگہ کو جانے ہو۔ جہاں پانی تھا انہوں نے کہا کہ خوب جانتا ہوں جا کر دیکھا تو وہ برتن پانی کا بھرا ہوا رکھا تھا۔ منجانب نے کہا آج سے پہلے اس موقع پر کہی نہیں دیکھا گیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے اس حبسے برتن بھر کر رکھ دیا تھا کہ اس کو اگر دیکھوں گا۔ اگر یہ پانی کی جگہ ہے یا کوئی چشمہ ہے تو معلوم ہو جائیگا اور اگر خدا کی طرف سے تائبید

اور جس طرح من و سلوئی بنی اسرائیل پر آسمان سے نازل ہوئی تھی ہمارے لئے بھی من ہی تو معلوم ہو جائیگا۔ اب معلوم ہو گیا کہ یہ من تھا اور خدا تعالیٰ نے غیر سے امداد فرمائی ہی۔ والحمد للہ علیٰ کلک۔

مالک بن نویرہ کا مرتد | مالک بن نویرہ نے بھی سبوح کی موافقت کی تھی مگر ساتھ ہی اسکو اس سے روکا تھا کہ بدینہ منورہ پر چڑھ کر جاسے یا مسلمانوں سے مقابلہ کرے، جب سبوح کی نبوت کا خاتمہ ہو گیا اور وہ اپنی ناسال بنی تغلب میں بھاگ کر چلی گئی تو مالک بھی اپنی حرکت پر سخت پشیمان اور نادم تھے۔ وہ چمران تھے کہ کیا کریں۔ اوپر ویکے اور اسماعہ جنہوں نے سبوح کا ساتھ دیا تھا اپنے فضل پر نادم تھے۔ یہ دونوں اپنی قوم کے صدقات جمع کر کے حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی خدمت میں لگئے اور اطاعت قبول کر لی۔ مالک بن نویرہ نے اپنی قوم بنی یربوع سے کہا کہ ہم کو پہلے ہی اطاعت کی طرف بلایا گیا تھا مگر ہم نے دیر کی جس کا نتیجہ ہمارے لئے اچھا نہوا۔ اب تم نے اور ہم نے دیکھ لیا ہے کہ مسلمانوں کے کام بغیر ظاہری تدابیر اور انتظام کے درست ہوتے جاتے ہیں اور تائید بھی ان کے شامل حال ہی۔ یہی قوم سے عداوت و مقابلہ کرنا جن کے کام خدا تعالیٰ کی تائید سے چلتے ہیں عقل کا کام نہیں ہے۔ یہ بات سب کے ذہن نشین ہو گئی۔ لیکن ابھی ان لوگوں نے حضرت خالد کی خدمت میں اظہار اطاعت نہ کیا تھا کہ حضرت خالد نکال کر آگیا اور مالک بن نویرہ اور ان کے ہمراہیوں کو کھڑے لائے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے یہ حکم دیا تھا کہ جس جگہ لشکر اسلام پہنچے اذان دیں۔ اگر وہاں کے لوگوں نے اذان دی تو ان سے درگزر کریں۔ مالک بن نویرہ پکڑے ہوئے آئے تو اس بارہ میں اختلاف ہوا کہ انہوں نے اذان دی اور نماز پڑھی یا نہیں بعض نے انکار کیا۔ اور حضرت ابو قتادہؓ نے شہادت دی کہ ان لوگوں نے اذان دی اور نماز پڑھی۔ مگر چونکہ اختلاف تھا حضرت خالد نے حکم دیا کہ انکو بالفعل نظر بند کر دیا جائے۔ رات کو سڑی زیادہ تھی حضرت خالد نے منادی کرا دی۔

۱۰ افنوا اسرا کہ اپنے قیدیوں کو سڑی سے بچاؤ بعض قبائل کی زبان میں اس لفظ کے معنی قتل کر دینے کے تھے۔ لوگوں نے یہ سمجھ کر کہ قتل کا حکم دیا گیا۔ قیدیوں کو قتل کرنا شروع کر دیا۔ مالک بن نویرہ بھی مقتول ہو گئے حضرت خالدؓ اوارس کر تشریف لائے۔ تو ان کا کام تمام ہو چکا تھا۔

دیکھ کر فرمایا اذ اسراء اللہ ۱۵، انصاحبہ (جہ اللہ چاہتا ہی ہو کر رہتا ہی)۔

مالک بن نویرہ بے شبہ مسلمان ہو چکے تھے۔ مگر ایک غلط فہمی سے مقتول ہوئے۔ اسی بنا پر حضرت عمرؓ حضرت خالدؓ سے ناخوش ہوئے اور گو حضرت ابوبکر صدیقؓ نے حضرت خالدؓ کی مندر قبول فرمائی مگر حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کے دل میں یہ بات ہمیشہ کھٹکتی رہی۔

یہ چند واقعات بعض قبائل عرب کے مرتد ہونے اور مدین کے انجام کے متعلق ہیں مختصر طور پر بیان کئے ہیں۔ ہماری غرض ان واقعات اور ان کے انجام کو اس موقع پر بیان کرنے سے یہ تھی کہ شاید کو تاہ عقل یا ہٹ دھرم نادان مرتد ہونیکے واقعات کو دیکھ کر یہ کہے کہ اگر قبائل عرب بنو مسلمان نہیں بنائے گئے تھے تو ان کے بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتد ہونے کی کیا وجہ تھی۔ ہم مرتد ہونیکے اسباب کو بالا جہال اور پر بیان کر دیا ہی۔ لیکن اب ہم پھر تفصیل سے ان کو دہلانا چاہتے ہیں۔

ان لوگوں کے مرتد ہونیکے وجہ یہ تھی کہ وہ بنو مسلمان بنائے گئے تھے اور موقع پاکر اصلی حالت پر رجوع کر گئے۔ بلکہ اُسکے اصلی اسباب یہ تھے۔ عرب کی اصل فطرت میں اطاعت و القیاد کا مادہ بہت کم تھا اور پھر صدیوں کی آزادی اور خانہ جنگیوں نے ان میں ریاست اور حکومت کا مضمون اس قدر بڑھا دیا تھا کہ ہر قبیلہ کا امیر جس کو بجائے خود بادشاہ کہنا چاہئے علیحدہ ہوتا تھا۔ یہی آزادی تھی جس نے ایسے بے سرو سامان ملک کو کسریٰ جیسے عظیم الشان بادشاہ سے آمادہ کار زار بنا دیا اور کسریٰ باوجود اس ساز و سامان کے عمدہ برائوں کا اس حسب ریاست اور خیال خام سلطنت کی وجہ سے بہتوں کو، باوجود اس امر کے کہ آپؐ سچے نبی ہیں ابتداء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام لانے سے وکا۔ جیسا کہ ہم سبیلہ کا حال ابھی بیان کر چکے ہیں۔ نبی حنیفہ اتنی بڑی قوم تھی کہ اس میں لاکھوں بہادر جنگجو نیرو آزما موجود تھے۔ سبیلہ کو سلطنت کا خط سایا اور اس نے اول اپنی حماقت سے یہ سمجھ کر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی طالب ریاست و سلطنت ہونگے اسی بات پر صلح کر لینی چاہئے کہ ہم اور آپؐ ملکر ساری دنیا کو فتح کریں اور نصف ملک قریش کے

جھٹے میں آجائے اور نصف ہمارے لیکن یہاں تو دین حق کی تبلیغ منظور تھی اسکو صاف جواب دیدیا گیا۔
 باذان عامل کسریٰ جس کے مسلمان ہونیکا مفصل حال بیان ہو چکا ہی، اور اہل یمن کے
 مسلمان ہونیکے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باذان کو کل یمن کا امیر و عامل مقرر فرمادیا۔
 اور باذان کے انتقال کے بعد یمن کے مختلف حصوں پر مختلف نائب اور امیر مقرر فرمائے اور
 حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو سب عالموں کے اوپر نگران مقرر فرمادیا۔ اسوہ عسیٰ جبکا حال ہم اوپر
 بیان کر چکے ہیں اسکے دل غ میں حکومت کا خطا سایا اور اُس نے دعویٰ نبوت کر کے شیعہ باطنی
 کے ذریعے لوگوں کو گردیدہ کر کے عاملان یمن کے مقابلہ کو تیار ہو گیا۔ سیملاہ اور اسود دونوں
 کسی حال اور کسی طرز سے بھی دائرۂ اسلام میں داخل نہوئے تھے۔ ان دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی حیات ہی میں دعویٰ کیا تھا۔

مدینہ منورہ منافقوں کے وجود سے بالکل پاک نہوا تھا ان میں کے کچھ آدمی اور اُن کے
 خیالات باقی تھے۔ وہ ہر وقت مسلمانوں کی ایذا دہی اور بھگنی کیلئے آمادہ تھے۔ اسلام کے سب
 بڑے مخالف اور دشمن یہود تھے۔ اُن کی جڑ ابھی موجود تھی۔ عیسائیت کے رگ ویشے ملک عرب
 میں پھیلے ہوئے تھے۔ عیسائیت کو قیصر کی عظیم الشان سلطنت سے تقویت حاصل تھی
 سئلے اس کا اثر عرب و اہل عرب پر زیادہ تھا خود عرب کے بہت سی قبائل عیسائی بن چکے تھے۔
 عرب کے بہت سے قبائل نے خوشی اور رضا سے اسلام قبول کیا تھا۔ مگر وہ اسلام کی
 خوبیوں اور برکات سے واقف نہونے پائے تھے اور یہ لوگ تھے جن کو حاضری دربار رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور فیض صحبت اُنھانکی نوبت نہ آئی تھی جبکہ دور ہی بیٹھے حلقہ انقیاد میں داخل
 ہوئے تھے۔ بعض لوگ نمرہ اہل اسلام میں کسی مصلحت سے داخل ہوئے تھے مگر حقیقتہً مسلمان نہ
 ہوئے تھے۔ یہ بھی قاعدہ ہے کہ کوئی شخص کسی طریقہ کو پسند کر نیکیے بعد چھوڑ دیتا ہے تو ناواقف و غیر
 اُس شخص کا قول دربارہ عیب جوئی زیادہ با وقعت ہوتا ہے اور اکثر مواقع پر خیالات کو
 سست اور ضعیف کرنے اور منافقوں کو توڑنے کی واسطے یہ تدبیر کی جاتی ہے یہی وہ

زبردست چال تھی جو یہود نے سب طرف سے مایوس ہو کر مسلمانوں کو تذبذب کرنے کی واسطے اختیار کی تھی اپنے لوگوں میں سے بعض سے یہ کہا کہ تم مسلمان ہو کر پھر جاؤ بعض خا مسلمان بھی تذبذب میں پڑ جاویں گے۔ اس تدبیر کا کلام مجید کی ان آیات میں ذکر فرمایا ہے وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنُوا بِالَّذِي أُتْرِفَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ الْهَافِ أَكْفَرُ مَا أَكْفَرُوا ۚ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ رابل کتاب کی ایک جماعت نے آپس میں کہا کہ تم مسلمانوں کے مذہب اور قرآن پر صبر کرو ایمان لے آؤ اور شا کو اُس سے پھر جاؤ۔ اس تدبیر سے شاید مسلمان بھی اپنے مذہب سے پھر جائیں۔

یہ بھی کھلی ہوئی بات ہے کہ حیلہ ساز اور ابلہ فریبہ دست نوا دشمنوں کے اغوا سے بہت سے بھولے بھالے بھی دگمگما جاتے ہیں۔ عرب میں عصبیت اور حمایت کا مادہ موجود تھا ان مدعیانِ نبیّت اور دشمنانِ اسلام کا جادو چل گیا اور اسلام کی بڑھتی ہوئی ترقی میں ایک قسم کی رکاوٹ پیدا ہو گیا سامان ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں چاروں طرف سے دشمنوں نے نگرہ باریاں لیکن وفات کے بعد تو مسلمانوں کو سخت دقت پیش آگئی اور مسلمان دشمنوں کی کثرت اور اپنی قیامت کو دیکھ کر سخت پریشان تھے لیکن فی الحقیقت اسلام کا قدم مضبوطی سے جم چکا تھا اُس نے لاکھوں دلوں پر اس طرح سکتہ جھالیاتھا کہ وہ کسی حال میں ہنزل نزل نہو سکتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ المیوم المکملت لکم دینکمہ (آج جسے تمہارے دین کو کامل کر دیا) سچا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ ”شیطان ملک عرب میں بت پرستی سے بالکل مایوس ہو چکا ہے“ صحیح تھا۔ مخالفت اور عدوت کی جرّ مضبوط نہ تھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے استقلال حسین تدبیر توکل اور اخلاص اور اعتماد علی اللہ نے سب کی ہمتوں کو بلند اور ارادوں کو چست کر دیا بعض صحابہ کے قلوب میں جو پریشانی تھی اُس کو زائل کر دیا۔

اکثر صحابہ کا یہ خیال تھا کہ اگر قبائل عرب مدعی اسلام ہو کر زکوٰۃ دینے سے انکار کریں تو ہم اُن سے لڑائی نہ کریں ہم اپنی جان کی حفاظت مانگا لہذا اسلام کی مدفعت کیلئے لڑائی کے قصے میں مبتلا نہ ہوں بلکہ صبر کئے ہوئے بیٹھے رہیں اور اللہ کی عبادت میں زندگی کے ن پورے کر دیں

بیشک صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کی قلبی کیفیت یہی تھی۔ اُن کا دل محبت خداوندی اور
استعداد بزرگ اور کسی کی محبت اور عداوت اور تمام اخلاق ذمیرہ سے ایسا پاک و صاف تھا کہ وہ
ایک آن بھی کسی دوسرے شخص میں پڑنا نہیں چاہتے تھے۔ مگر یہ وقت تھا جس میں حضرت ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت کا حق تعالیٰ کو اظہار منظور تھا۔ آپ سمجھ چکے تھے کہ اس وقت
ہمارا مدافعت نہ کرنا اور سکوت کر کے اپنے حال پر بیٹھ رہنا اسلام کے نیست و نابود ہونے کا پیش
خیمہ ہے قانون عقل اور واقعات عام کی بنا پر یہ کھلی ہوئی بات تھی کہ مسلمان اس فتنہ کے زمانہ میں
خاموش بیٹھ کر ہرگز اپنی ہستی اور اسلام کے وجود کو قائم نہیں رکھ سکتے تھے۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فوراً اُس کے تدارک کی تدبیریں فرمائیں اور ارشاد فرمایا کہ جو لوگ
زکوٰۃ دینے سے انکار کریں گے میں اُن سے بھی مقابلہ کروں گا۔ صبحا بہ نے نہایت ادب اپنے وہب العظیم
خلیفہ اور امیر المؤمنین کا حکم مانا اور جس سرعت سے یہ فتنہ پھیلا تھا اُسی سرعت سے دبا دیا گیا۔ اسلام کی اسی
حالت اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی انہیں تدبیر کی طرف اشارہ کر کے حضرت ابن مسعود رضی اللہ
عنه فرماتے تھے لقد قمنا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقاماً کدنا نھلک فیہ
لولا ان اللہ اعاننا بائی بکد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہم پر ایسا وقت آیا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ
ابو بکر سے ہماری مدد نہ فرماتا تو ہم بالکل غارت ہو جاتے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ارشاد و عمل سے ہر کو اس نتیجہ پر پہنچا دشوار نہیں ہو کہ وہ
کے معاملہ میں مدافعت کر نیسے اسلام کی جڑیں کھوکھلی ہو جاتی ہیں اور یہ کہ اسلام کے کسی رکن کا انکار
کر نیکا اثر بھی وہی ہوتا ہے جو کل ارکان کے انکار کا اور یہ کہ اگر کوئی قوم متفق ہو کر کسی رکن کو چھوڑ دے
تو امام وقت کو ہدایت کیلئے اُن سے مقابلہ کرنا چاہیئے۔

اس واقعہ اور اسی قسم کے دوسرے واقعات سے جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے
زمانہ خلافت میں وقتاً فوقتاً پیش آئے ایک نہایت اہم فائدہ حاصل ہوتا ہے وہ یہ کہ حمدی اور نبوی بتکمال
رہے پختگی اور صلاحیت دینی کے منافی نہیں ہو اور دینی کے بارہ میں سختی اور شدت جس کو ہم تصدب

فی الدین سے تعبیر کرتے ہیں۔ نرمی۔ رحمدلی۔ فروتنی۔ خاکساری اور صلحت اندیشی کی ضد نہیں۔ ایک کامل مکمل شخص میں دونوں قسم کے اوصاف بدرجہ کمال جمع ہو سکتے ہیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارہ میں ارشاد ہے اسرحا امتی بامتی ابوبکر میری امت پرست زیادہ میرا ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں، لیکن باوجود اسقدر رحم دلی اور نرم خوئی کے وہ معاملات نبی میں ایسے سخت اور سختہ رائے ہیں کہ تمام صحابہ ایک جانب ملکر کوئی رائے قائم فرماتے ہیں اور خلیفہ اول بن تنہا سب کی مخالفت پر تلے ہوئے کسی قسم کی ممانعت اور ظاہری مصلحت اندیشی کو دخل دینا گوارا نہیں فرماتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات سے چند روز قبل حضرت اسامہ بن زید کو ایک لشکر کا سردار بنا کر روانگی کا حکم دیا۔ انہوں نے تیار ہو کر شہر سے باہر ڈیرہ ڈال دیا۔ مگر اپنی علالت شروع ہو جانے کی وجہ سے روانگی کو ملتوی رکھا اور اسی اثنا میں وفات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا حادثہ عظیم پیش آگیا اور فوراً عرب میں چاروں طرف اختلاف کی آگ بھڑک اٹھی۔ تمام صحابہ کی رائے متفق تھی کہ ایسے وقت جبکہ مسلمان نہایت پریشان اور بے مسامان ہیں چاروں طرف کی مخالفت کے اندر گھرے ہوئے ہیں سب لشکر کا جہیں جلیل القدر صحابہ مہاجرین انصاریں مینہ منورہ سے دور چلے جانا دور اندیشی کی خلاف ورزی اور خاص اہل مدینہ کیلئے نہایت خوفناک صوت ہو۔ خود حضرت اسامہ کی بھی رائے تھی کہ منتخب اور بڑے درجے کے مسلمان میرے ساتھ ہیں میں طعن نہیں ہوں کہ اس لشکر کی روانگی کے بعد خلیفہ اور امت المؤمنین اور مسلمانوں کے اہل و عیال کو کون قوتوں کا سامنا ہو۔ بالآخر حضرت عمرؓ نے خود جا کر میرے لشکر اور مسلمانوں کے خیال کا اظہار کیا۔ مگر خلیفہ اول نے ایک نئی سنی اور فرمایا ابو خطفہ تخی کلاب واللہ جاب لا تغذیہ کما امرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا امر قضائہ اقصیہ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولہ یبق فی ہذہ القریٰ غیری لا نفذتہ داکر کئے اور میرے بھی جھکوا چوک لیجائیں تب بھی اس لشکر کو روانہ کرونگا اور جو فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما چکے ہیں اسکو نہ کرونگا اور اگر ان بستیوں میں میرے سوا کوئی بھی نہیں ہے تب بھی اس لشکر کو روانہ کرونگا، آخر حضرت اسامہ تشریف لے گئے اور خلیفہ اول کا یہ غم و استعجال تدبیر ظاہری کی صورت میں ظاہر ہو کر مخالفت کے بڑے حصہ کو جانے کی سہولت

کافی ہو گیا۔ بہت سے لوگ سمجھ کر کہ اگر مسلمانوں کے پاس کافی قوت اور بڑی جمعیت نہوتی تو ان کا اتنا بڑا لشکر دار اختلاف کو غیر محفوظ چھوڑ کر نہ بھگتا۔ مخالفت سے رُک گئے۔

بہت سے صحابہ حضرت اُسامہ کی نوعمری کو دیکھ کر یہ خیال کرتے تھے کہ ایسے بڑے لشکر کی سرکاری جہیں خود حضرت عمرؓ کے درجہ کے صحابہ داخل تھے کسی معمر اور تجربہ کار کے سپرد کی جانے تو اچھا ہی حضرت عمرؓ نے انصار کا یہ خیال حضرت ابوبکر صدیقؓ کی تحمیل میں ظاہر فرمایا جس کو اس کر آپ شخصہ میں کھڑے ہو گئے اور ہنچھلکا کر فرمایا اِنکَلَتْ اَمَّاکَ یا ابن الخطا اب ستعملہ رہ مولیٰ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و قاتلہ فی ان اسئلہ، اسے خطا کیے بیٹے تھاری ماں تنکو کم کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم بنایا تھا اور تم کہتے ہو کہ میں معزول کروں؟ دوسری جانب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نسبت ارشاد ہوا اَشَدُّ هَمًّا فِی اَمْرِ اللّٰهِ عَمْرًا حکام خداوندی کے معاملہ میں بسے زیادہ سخت عمر ہیں، حضرت عمرؓ کے معاملات دینی میں تشدد و سخت گیری تصالب کی کیفیت تھی کہ ادنیٰ بات خلاف شرع اور خلاف ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جائز نہ رکھتے تھے۔ اپنے صاحبزادے پر حد شرعی جاری کو نہیں کوئی خیال مانع نہوا۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی تو چند عورتیں بطور نوحہ گری گریہ و زاری میں مشغول تھیں حضرت عمرؓ نے منع فرمایا مگر وہ نہ رکیں بالآخر حضرت ابوبکر صدیقؓ کی بہن کو بلا کر دہ دھمکایا تب سب عورتیں متفرق ہو گئیں اور نوحہ کا سلسلہ منقطع ہوا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب لوگوں کو کسی بات کی ممانعت کرتے تھے تو اپنے خاندان کے آدمیوں کو جمع کر کے فرمادیا کرتے کہ دیکھو میں نے اس امر کی ممانعت کی ہے۔ اگر تم میں سے کوئی اُس کا ترکیب ہوا تو اُس کو دو چند سزا دی جائیگی۔ مگر اس شدت و صلابت دینی کیساتھ رحم دلی بھی اعلیٰ درجہ کی تھی حضرت عمرؓ کے خادم اسلم فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حسب معمول ات کی وقت حرہ دہم دھمکانا ہم ہی کی طرف تشریف لیگے میں بھی ساتھ تھا۔ دوسرا آگ جلتی دیکھی آپ نے وہاں جا کر سلام کیا اور دیکھا کہ ایک عورت نے ہنڈیا کو جو لٹے پر چڑھا رکھا ہے اور چند بچے اُس کے پاس چلائے ہوئے ہیں۔ آپ نے اُس عورت سے اُس جگہ اُترنے آگ جلانے اور بچوں کے رونے کا سبب دریافت فرمایا۔ عورت نے جواب دیا کہ رات ہو گئی تھی اس لئے

یہاں اُتر پڑی اور سردی سے بچنے کیلئے آگ جلانی ہو چکے تھے کیونکہ سردی سے روہے میں آگنے پوچھا ہوا تھا
میں کیا کیا ہے۔ اُس نے کہا کہ کچھ بھی نہیں ان کو بہلانے کیلئے خالی ہنڈیا چڑھا دی ہے حضرت
عمرؓ دوڑتے ہوئے واپس مجھے اور ایک بڑے میں بہت سا آٹا اور کچھ کھجوریں بھر کر خود اپنے کا ہاتھ
پراٹھا کرواں لائے اور اپنے ہاتھ سے آٹا ہنڈیا پکائی اور اُس عورت سے فرمایا کہ میں دینی پکاتا
ہوں تم ان کو کھلاتی رہو۔ سلم کہتے ہیں کہ میں دیکھتا تھا کہ حضرتؓ جب آگ میں پھونک مارتے تھے تو
دھواں اُن کی ڈاڑھی میں کوٹھکتا تھا۔ یہ غایت حسلی تھی کہ اپنے ہاتھ سے پکا کر کھلایا بچے یا تور و
ہے تھے یا ہنسنے کھیلنے لگے حضرتؓ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے واپس ہوئے۔

قبائل عرب کا کیلئے ترمہ ہوجانا اور ملکِ بینِ فتنہ کی آگ کا بھڑک اُٹھنا بظاہر نہایت ہی ہولناک
غرض مکتیں قحطہ ہے جس سے ایک طرف تو ظاہر ہونے لگا اور کوتاہ اندیشوں کو یہ ظہان پیش آتے تھے کہ اگر
قبائل عرب بزرگمان نہ بنائے گئے تو ان کے ترمہ ہونے کی کیا وجہ تھی۔ اس ظہان کی تردید بچلہ اللہ کو رہا بالابا
سے بخوبی ہو چکی دوسری جانب خود صحابہ کو اپنی حالت کو سنبھالنا اور حفاظت کرنا دشوار ہو رہا تھا صحابہ
کی خطرناک حالت کا اندازہ ذیل کے الفاظ سے ہو سکتا ہے

وَلَمَّا رَدَّ الْعَرَبُ إِلَى الْقَامَةِ وَأَخَاصَهُ مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ ظَهَرَ الْفَنَاقُ وَاشْرَبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ وَنَفَى
الْمُسْلِمُونَ كَالْغَنَمِ فِي الْبِلَادِ الْمَطِيرَةِ لَعَقْدَ نَبِيهِمْ وَقَلَّتْ لَهُمْ وَكَثُرَتْ عَدُوَّهُمْ عَرَبٌ قَبَائِلُ تَرْمَهُ
يَا تَوَقُّدًا قَبِيلًا يَأْتِيهِمْ قَبِيلٌ مِنْ خَاصِ لُوكٍ وَرَمَاقٍ حَرَكًا وَجُودًا يَهْبِي أَوَّلِي تَهْلَاهُ مَوْتٌ وَرَهْلَانِيَّةٌ نَزَّاهُ
أَوَّلِي لَانِيَّةٍ كِي فَاتٍ يَأْتِيهِمْ أَوَّلِي قَلَّتْ أَوَّلِي شَمْلُو كِي كَثُرَتْ كِي وَجَسَّ بِي يَارُودَ كَارَهُ كُنْ جِيَسِي بَرُوكَارِي وَرَازِدَ هِيرِي
اور بارش کی رات میں بغیر چرواہے کے رہنا ہوا۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کے غم و استقلال و ربی صحابہ کی بڑت مسعدی اور تہہ ہی سے یہ فتنہ
جیسی سرعت کیسا تھ پھیلا تھا اُسی سرعت کے ساتھ فرو ہو گیا۔

لیکن ارتداد عرب کا قضیہ جیسا کہ ناگوار و رنجیدہ اور بغایت مشوش تھا ویسے ہی اُس میں بہت سی مکتیں بھی
مکتوں تھیں۔

مسلمانوں کے اکثر کام تائیدِ غیبی سے بنتے اور درست ہوتے تھے انکی ہر تدبیر سی جس سے مفید ہوتی تھی کہ تائیدِ الٰہی اُن کے شامل حال تھی عرب کے جاہل اور بگڑے ہوئے بدو بھی جو فوری جوش میں برسرِ مقابلہ آگئے تھے آخر کار اس نکتہ کو سمجھ گئے اور زبان سے بول اُٹھے کہ ایسے لوگوں سے کیونکر مقابلہ ہو سکتا ہے جبکہ کام بغیر تدبیر کے بنتے ہیں۔

واقعہ ارتداد میں بھی فی حقیقت بہت بڑی غیبی امداد اور تائید تھی ایک فیئہ اور غائر نظر تھوڑا سے تامل سے معلوم کر سکتا ہے کہ مذہبِ اسلام فقط اہل عرب ہی کی واسطے مخصوص نہ تھا بلکہ دنیا بھر کا تھا۔ اور مسلمان مامور تھے کہ ہر ایک ملک والوں کو دعوتِ اسلام پہنچائیں مسلمانوں کو سرزمینِ عرب سے قدم نکال کر سب اہل مذاہب کو مذہب کی خوبیوں سے واقف کرانا لازمی امر تھا اور اس صورت میں ضروری تھا کہ اپنی اندونی حالت سے بیفکرا و وطن ہو کر پوری قوت کیساتھ قدم نکالیں تاکہ معرکہ آرائی کے موقع پر اُس قوت کو کام لے سکیں۔

لیکن عرب کی یہ حالت تھی کہ اُن میں بہت سے گویا ہر مسلمانوں میں داخل ہو گئے تھے مگر حقیقتاً مسلمان نہ تھے اور وہ کسی موقع کے منتظر تھے اور بہت سے لوگ گو مسلمان تو ہو گئے تھے مگر حقیقی اسلام کے واقف نہ تھے واقف نہ ہوئے تھے فیضِ صحبت اُٹھایا نہ تھا جب جاہ و ریاست و ملیں موجود تھی آزادی و اطمینانِ العنانی کے لطف کو بھولے نہ تھے احکامِ شرعیہ کی تقلید اور محالِ شرعی کی قیود کے غور کرنے سے تھے بیزار موجود تھے یہود جو سب سے زیادہ مسلمانوں کے دشمن تھے انکی جڑیں قائم تھیں اس حالت میں قبائلِ عرب کو بگڑنے اور مخالفت کرنے کے واسطے ایک سائنہ کی ضرورت تھی۔ اور جو مادہ خلاف اور علوِ ملتِ حب جاہ و ریاست یا طلبِ آزادی و طعنِ العنانی کا اُن میں مخفی تھا اُسکا ظاہر ہونا ضروری تھا۔ ایسی خندوش حالتیں اہل عرب میں قفسِ فاسدہ اندہی اندیکتار یا مسلمان سرزمینِ عرب سے باہر قدم نکالتے تو اُن کیلئے چند قیود کا سامنا تھا۔ اول تو خود انکی جماعت میں ایسی قلت ہوتی کہ کسی قوم کے سامنے اُن کے پیامِ اسلام کا کچھ بھی اثر نہ پاتا اور دصوتِ مقابلہ اُنکو عمدہ براہوں سے اور اپنی محافظت کی کوئی صورت نہ ہوتی دوسرے اُنکے باہر نکلتے ہی عرب کی اندرونی مخالفت ظہور پذیر ہوتی اور ضلیفہ وقت دارِ مخالفت اور مسلمانوں کے اہل و عیال سب دشمنوں کے ٹوٹنے کی

تجارتے! اور وہ ایسی بے اطمینانی کی حالت میں کچھ بھی نہ کر سکتے بلکہ خود اندرونی اور بیرونی دشمنوں میں محصور ہو کر فنا ہو جاتے۔

ارتداد کے قصے نے ان سب خطروں کا قلع قمع کر دیا عرب قبائل نے مخالفت کر کے دل کی ہو نکال لی اور صحابہ کے ساتھ اختلاف ہونے اور ان کے احوال کے مشاہدے سے انکو محقق ہو گیا کہ دین اسلام حق ہے اُس کا مقابلہ کوئی نہیں کر سکتا اور جنہوں نے مقابلہ کیا وہ فنا ہو گئے۔ سرزمین عرب سارے موجودہ اور متوہم فتنوں سے پاک مصاف ہو گئی اور وہی لوگ جو مخالفت پر آمادہ اور مسلمانوں کی تنگی کو اپنا پہلا فرض سمجھتے تھے اسلام کی حمایت کرنے اور داد شجاعت دینے کی واسطے وطن کو چھوڑ کر لشکر اسلام کے ساتھ ہوئے اور وہ کام کو دکھائے جس کی تاریخ عالم کے صفحات بھرے پڑے ہیں طلیحہ اسدی عمر میں معدی کرب اور ان جیسے ہزاروں شجاعان اسلام کے نام تاریخوں میں ملیں گے۔ یہ وہی لوگ ہیں جو مرتد ہو کر مسلمانوں سے برسرِ پیکار ہوئے تھے پھر ایسے اطمینان سے اشاعت اسلام میں مشغول ہوئے کہ انکی طویل غیبت میں ایک ناگوار واقعہ بھی کسی اندرونی مخالفت کا سارے ملک غم میں پیش نہ آیا۔

ارتداد کی اس حکمت باطن کو سمجھ لینے کے بعد ہر شخص بجائے اسکے کہ اس میں کچھ شبہ یا خلیجان پیدا کرے یہ سمجھ لے گا کہ اس واقعہ کا پیش آنا سراسر صحت و اشاعت اسلام کیلئے ضروری امر تھا۔

صحابہ کا اشاعت و تبلیغ | فتنہ ارتداد سے فالغ اور ملتن ہو جانیکے بعد صحابہ تبلیغ اسلام میں مشغول ہوئے اسلام میں مشغول ہونا اور سرزمین عرب کے باہر قدم نکال کر بہت تھوڑے عرصہ میں اسلام کی برکات کو دنیا کو بھردیا ہمیں شک نہیں کہ اسلام ایک سچا اور صاف مذہب تھا۔ اسکی ذاتی خوبیاں پر زور تاثیر و تہا زبانی نہیں تھی بنا پر جب تک فی شخص صاف دلی سے اسکی طرف متوجہ ہوتا بغیر متاثر نہ ہوئے اور اسکی حقانیت کو تسلیم کرتے نہ ہوتا مگر اسلام کے استعداد جلد پھیلے اور اقلیموں کے ساتھ دلوں کو مسخر کر لینے میں زیادہ تر صحابہ کے اوصاف اور محاسن اخلاق کو دخل تھا صحابہ اسلام کا نمونہ بن کر نکلے تھے انہوں نے دنیا کو دکھلادیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض صحبت سوان میں وہ قوت پیدا ہو گئی جو جس سے ایک عالم کو اپنا گرویدہ اور اسلام کا سچا فرمانبردار بنا سکے اس اگراں کے اندر یہ خوبیاں ہوتیں یا کسی قسم کا نقص نہ تھا تو اسلام کی واقعی خوبیاں بھی

دل پر اثر نہ کر تین اسلام کے سچے عقائد اور پاک تعلیمات کے بعد جب صحابہؓ کے حالات کو دیکھا جاتا تھا تو ہر شخص خود بخود اُس کا حلقہ بگوش بن جاتا تھا۔

یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ زبانی تعلیم سے فیضِ صحبت کی تاثیر قوی اور محکم ہوتی تھی جب کہ صحابہؓ ایک گھڑی کے فیضِ صحبت کی بدولت تمام دنیا اور ہر طبقہ کے مسلمانوں سے فضلِ اعلیٰ ہو گئے اور بعد کے مسلمان کو علم و زہد حالات و معاملات میں کسی مرتبہ کو پہنچ جائیں مگر صحابہؓ کی ہمہری نہیں کر سکتے۔

صحابہؓ کی کیفیت یہ تھی کہ اُن کے تمام اقوال و افعال و احوال و معاملات کو دیکھنے سے اول نظر میں معلوم ہو جاتا تھا کہ اُن کو دُنیا سے کوئی لگاؤ اور اسکی نعمتوں سے کسی قسم کا تعلق نہیں ہے۔ انکو رسولؐ نے رضا و خدوہ و اتباع احکام شریعت کوئی امر مطلوب نہیں صحابہؓ دنیا کے تمام معاملات کرتے تھے۔ تجارت۔ زراعت۔ صنعت و حرفت میں مشغول تھے۔ تعلقات خانہ داری اور معاشرتِ اجاب و اخوان کے حقوق پوری طرح سے ادا کرتے تھے۔ مگر اُن کے قلب میں سواِ محبتِ خدا و رسولؐ اور کوئی امر نہ تھا۔ انکی یہ حالت تھی کہ دن میں مثل دوسرے لوگوں کے کارِ بار میں مشغول دیکھے جاتے تھے مگر کسی کو دنیا طلبی کا گمان اُن پر نہ ہوتا تھا۔ جنگِ اُحد میں رسولؐ خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تیر اندازوں کی جماعت کو ایک مُغین جگہ پر فرما کر ارشاد فرمادیا کہ تم اپنی جگہ سے نہ ٹلنا۔ مسلمانوں کو فتح ہوئی کفار شکست کھا کر بھاگے تو اسلامی لشکر مال غنیمت کی طرف متوجہ ہوا۔ اس جماعت کے یہ سمجھ کر کہ نفع تو ہو ہی چکا اب یہاں کھڑے رہنا کچھ ضروری نہیں ہے۔ جگہ چھوڑ دی اور مال غنیمت میں حصہ لینے کی واسطے چلے گئے مال غنیمت میں حصہ لینا نہ منع نہ تھا بلکہ اُس کی اجازت تھی مگر اس جماعت پر محض اس وجہ سے کہ بلا اجازت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جگہ چھوڑ دی عتاب ہوا اور یہ آیات نازل ہوئیں۔ **مَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا يَدْرِي أَنَّ الْوَيْلَ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ** (تم میں سے بعض ایسے ہیں جو دنیا کو طلب کرتے ہیں اور بعض ایسے ہیں جو آخرت کو طلب کرتے ہیں)

اس پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں ما علمت ان احدا من صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرید الدنیا حتی تزلزل الارض اس آیت کے نزول سے پہلے مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بھی کوئی دنیا کا طالب ہے)

یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود بھی نیامیں تھے ضروریات زندگی کو پورا کرتے تھے اپنے سوا دوسرے صحابہ کو بیچ و شمار اور ہر قسم کے دنیوی کاموں میں مشغول اور تمام معاشرتی و تمدنی ضروریات کی تدبیریں کرتے دیکھتے تھے۔ پھر ہاں ہم انہیں سے کسی کی طرف طلب دنیا کا گمان نہونیکا کیا وجہ تھی۔ صرف یہی کہ دل میں سوا اللہ اور رسول کے کسی چیز کی محبت نہ تھی۔ ان کے رگ و نشہ خون کی طرح اطاعت خدا و رسول سرایت کئے ہوئے تھی دنیا کے کاروبار جو کچھ بھی تھے ضروریات زندگی پورا کرنے کی غرض سے تھے یہی وہ بات ہے جو دیندار کو دنیا دار سے جدا کرتی ہے صحابہ جو ہر قسم کے کاروبار دنیا میں مشغول اور بے انتہا ثروت و فغانا حاصل ہو نیکے طالب دنیا کیوں نہ کہلائے اور ایک معمولی حیثیت کا شخص جو پیٹ پالنے کی فکر میں لگا ہوا اور اس کی تدبیروں میں تنہم ہے مگر اسکو صحابہ کے غنا کا عشر عشر بھی حاصل نہیں سب دنیا اور طالب دنیا کے خطایکے مخاطب کیا جاتا ہے۔ اسی مضمون کو عارف و مہتمم نے یوں ادا فرمایا ہے۔

چسیت دنیا از خدا غافل بودن نے قماش و نقشہ فرزند وزن

ہر یہ بات کہ اس آیت میں بعض صحابہ کو طالب دنیا فرمایا گیا ہے۔ سو اس میں کوئی خطا کی بات نہیں۔ لغزش اور زلزلہ تو بڑوں سے بھی ہوئی۔ بعض صحابہ کا یہ فعل رائے کی غلطی سے صادر ہوا انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ اب یہاں کھڑے رہنے کی ضرورت نہیں ہے اگر وہاں کھڑے رہنے کی ضرورت کو محسوس کرنے کے ساتھ مال غنیمت کی طرف متوجہ ہوتے تو بیشک دین کے مقابلہ میں دنیا کو ترجیح دیتا تو لیکن فی الواقع ایسا نہ تھا۔ ہاں صورتاً طلب دنیا تھا اسلئے انکو اس نکتہ پر تنبیہ کیلئے آیت مذکورہ نازل ہوئی خواص کو تھوڑی سی غلطی پر بھی سخت تنبیہ کی جاتی ہے۔

یہ واقعہ اُساری بدر کے واقعہ کے مشابہ ہے۔ بد میں قریش کے بڑے بڑے سردار قید کر لئے گئے تو انکے بارہویں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشوہ فرمایا کہ آیا انکو قتل کرنا چاہئے یا فدیہ یعنی مال لے کر چھوڑ دینا چاہئے حضرت ابو بکر صدیق اور اکثر صحابہ کی رائے اس جانب تھی کہ فدیہ لیکر چھوڑ دیا جائے اسلئے کہ شاید یہ لوگ جو قید ہوئے ہیں دوسرے وقت خود بخود مسلمان ہو جائیں اور سردست زرفدیہ کے

حاصل ہوئی یہ مسلمانوں کو بقابلہ کھانے کے اپنی احوال درست کرنیکا موقع ملے اور اسلام کو تقویت پہنچے۔
 مگر حضرت عمرؓ اس جانب تھے کہ کم لگنے بارہیں نرمی نکرنی چاہئے ہر شخص اپنے غرر کو قتل کرے
 تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ ہم لوگ اسلام پر کس قدر پختہ ہیں ہم کو خدا و رسول کے مقابلہ میں اپنے عزیز و نکی
 بھی پر فادہ نہیں ہے۔

رسول اللہ علیہ وسلم کو حضرت عمرؓ کی یہ سخت لڑنے پسند نہ آئی۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور دیگر صحابہ کی
 رائے کی موافق قیدیوں کو فدیہ لیکر چھوڑ دیا گیا اور جن وجوہ پر یہ رائے اختیار کر لی گئی تھی اُسکے عمدہ ثمرات
 ظاہر ہوئے مگر کلامِ الہی میں ایک خاص حیثیت سے حضرت عمرؓ کی تائید نازل ہوئی اور جس رائے پر
 عمل درآمد ہوا تھا اُسکی نسبت ارشاد ہوا۔ تردیداً و عن عہد اللہ نبیاً (تم متاع دنیا کو طلب کرتے ہو)

ظاہر ہے کہ فدیہ لینا اور قیدیوں کا رہا کر دینا اسلام ہی کے مصالح پر مبنی تھا مال کی طرف رغبت
 اور میلان ہوا بھی تو صرف اسلام کی تقویت کیلئے اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں کو رہا بھی کیا تو اسلام
 ہی کی منسلحت سمجھ کر دنیا کی طمع اور لالچ کو پس فراموش کر دیا۔ نہ تھا مگر چونکہ بصورت ظاہری مال کی طرف
 رغبت تھی اسلئے یہ رائے قابلِ عتاب ہو گئی اور ایک خاص وجہ سے یہ نرمی جو فی الحقیقت محمود تھی اور
 اُسپر وہی ثمرات مرتب بھی ہوئے جنکی توقع کی گئی تھی بقابلہ رائے حضرت عمرؓ کے پسند نہ لگی گئی

افترض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اسلام کے سچے اور محکم نو نہ بکرا شاعت اسلام کیلئے اُسٹھے
 صحابہ کے حالات و معاملات اسلام کے پاکیزہ عقائد کیلئے بمنزلہ دلیل کے تھے اسلامی عقائد و احکام
 سننے کے بعد حبیب صحابہ کو دیکھا جاتا تھا تو دعویٰ حقانیت اسلام دلائل قویہ ظاہر سے ثابت و مستحکم
 ہوتا جاتا تھا اور ہر شخص اُسکو حق سمجھنے پر مجبور ہوتا تھا۔ قرنِ صحابہ میں اسلام کی حیرت انگیز ترقی اور
 سیرج اشاعت کا اصلی مایوسی ہے۔ اگرچہ صحابہ کی معرکہ آرائیوں اور شجاعت و تدبیر جربے افسانے
 بھی ایسے ہیں کہ دنیا کی کوئی تاریخ اُسکی نظیر بلا اُسکے مشابہ حالات کو پیش نہیں کر سکی۔ مگر ہم اس موقع پر
 ان حالات کو درج نہ کریں گے اور نہ فتوحات کے وسیع میدانوں کی سیر کرادیں گے بلکہ یہ کھاویں گے کہ توہین
 کی توہین اسلام کے دائرہ میں کیوں داخل ہوئیں۔ اُنکے واسطے وہ کون سے اسباب تھے

جن کی وجہ سے برضا و رغبت اسلام قبول کر لینے پر مجبور ہوئے

ناظرین صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات اور تائید غیبی کے واقعات اس کثرت سے ہیں کہ ان تمام کا جمع کرنا ایک ایسے مختصر رسالہ میں سخت دشوار ہی نہیں بلکہ غیر مناسب بھی ہو گا تاہم سب قدر چیدہ چیدہ حالات ہم لکھیں گے ان سے ہمارا دعویٰ خوب متحقق و مبرہن ہو جاوے گا۔

دار بن کا فتح ہونا اور اہل بحرین کے مرتد ہونے اور حضرت علامہ ابن الحضری کا اُن کے مقابلہ کیلئے مامور ہونا اور سند رکاشنک ہو جانا ہوئے اور مسلمانوں کی غیبی تائید کا عجیب و اچھا پہلہ مذکور ہو چکا ہے مرتدین کو اس جگہ کا مل سکتا ہوئی اکثر تو ان میں سے مقتول ہوئے اور جو بچے بچے کو تو دوسری جانب کے بھاگ گئے اور بہت سے خلیج دار بن میں پناہ گزین ہوئے۔ دار بن ایک بستی ہے جو سمندر کے کنارے ہے ہزار پر سفر کرنا پڑا اور اس کے ایک اہل بدین کی مسافت پر واقع ہو جاں پہلے سے بھی دشمنان اسلام کا اجتماع تھا اور شب و روز مرتدین کی جماعت پہنچ گئی تو ایک خوفناک قوت کا اجتماع ہو گیا حضرت علامہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر متحیر و متفکر تھے اگر دار بن پر حملہ کرتے ہیں تو یہ اندیشہ ہے کہ دشمن عقب سے اگر اہل بحرین پر حملہ کر دیں اور اگر دار بن کو اسی حال پر چھوڑتے ہیں تو یہ قوت بن بدن ترقی پا کر زیادہ خوفناک ہو جائیگی۔ اس لئے آپ نے اول تو ان قبائل کو جو فتنہ ارتداد میں شریک ہوئے تھے لکھا کہ مرتدین اور منہزمین کے راستوں کو روکیں لیکن میں سے کوئی بحرین کی طرف آنے نہ پائے ان لوگوں نے اس کا کامل بندوبست کر کے جواب لکھا اور حضرت علامہ کو اس طرف سے اطمینان ہو گیا تو دار بن کا قصد فرمایا۔

دار بن پر حملہ کرنے کی واسطے جہازوں اور کشتیوں کی ضرورت تھی اور مسلمانوں کے پاس اس قسم کا سامان بالکل نہ تھا۔ مگر حضرت علامہ ایسے شخص تھے جن کو سمندر کی مہیناں صلی اللہ علیہ وسلم کی روایتی آپ نے لشکر اسلام کو جمع کر کے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ دشمنوں کی جماعتیں اور مغرورین کے گروہ اس خلیج دار بن میں جمع ہو گئے ہیں تم لوگ خشک میدان میں خدا تعالیٰ کی تائید و امداد کو ابھی آنکھوں سے دیکھ چکے ہو تم کو اسی قسم کی امداد اور تائید کی توقع دریا میں بھی رکھنی چاہئے تم سب دریا میں داخل ہو جاؤ اور دشمن پر حملہ کرو۔ مسلمانوں نے جواب دیا کہ دہرائیں جو تائید غیبی کا کرشمہ ہم دیکھ چکے ہیں اُس کے بعد ہم کسی چیز سے ڈرتے ہیں۔

اس گفتگو کے بعد حضرت علامہ رشید لشکر کے سمندر کے کنارے پہنچ گئے اور آپ مع لشکر کے یہ عایہ کلمات پڑھتے ہوئے سمندر میں داخل ہو گئے۔ یا ارحم الراحمین یا کریم۔ یا احلیم۔ یا احدا یا صمد یا حی یا قیوم لا الہ الا انت یا سرہنا۔ کوئی اونٹ پر سوار تھا اور کوئی گھوڑے پر۔ کوئی خچر پر کوئی گدھے پر۔ اور بہت سے پیادہ پاتھے سمندر کا پانی خشک ہو کر اس قدر رہ گیا کہ اونٹ اور گھوڑے کے صرف پیر بھیکتے تھے اسلامی لشکر ایسے راحت و آرام سے ہولناک دریا کو طے کر رہا تھا گویا بھیکے ہوئے پتے پر چل رہا ہے جس پر چلنا نہایت ہی سہل ہوتا ہے۔

دار بن میں کسی کو یہ ہم و گمان بھی نہ تھا کہ مسلمان بغیر جانوں اور کشتیوں کے اس طرح دریا کو پیادہ طے کر کے آپہنچیں گے۔ وہ غافل تھے مسلمان ہاں پہنچ گئے اور دار بن سخر ہو گیا۔

خدا تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کی دعا کو قبول فرمایا اور دریا میں اُن کیلئے سہل اور نہایت آرام دہ راستہ بنا دیا۔ ابھی بے آب دیکھا میدانوں میں غبی تابد کا خاص کر شہر دیکھ لیا تھا اُس سے بڑھ کر سمندر کو پایاب کر کے دکھلا دیا کہ دین اسلام کے ساتھ تائید الہی شامل ہے اُسکی اشاعت نہ ظاہری تدابیر پر موقوف ہے نہ کسی قسم کے جبر و اکراہ کو اُس میں دخل ہے۔ یہ وہ باتیں ہیں جنکو کیسا ہی سنگدل اور سختی سے منحرف شخص بھی جب دیکھے گا نا ممکن ہے کہ اسلام کی حقانیت اُس کے قلب میں راسخ نہ ہو جائے اور گو وہ اپنے قدیم مذہب پر کتنا ہی ہٹا و رصند کے ساتھ قائم رہنا چاہے لیکن دین اسلام کی کشش کہی اُسکو اپنے اصرار اور ہٹ دھرمی پر قائم رہنے نہیں دے سکتی یہی وجہ ہے کہ موضع ہجر کا ایک عیسائی رہبر جب اسلامی لشکر کیساتھ جس نے بروجر دونوں جگہ تائید آسمانی کی جلوہ گری دیکھی تھی اسلام قبول کر لینے پر مجبور ہوا کسی نے اُس سے پوچھا کہ تیرے مسلمان ہونے کی کیا وجہ تھی۔ اُس نے جواب میں کہا ثلاثۃ اشیاء خشیت ان یمسخنی اللہ بعد عان افاہہ افعل۔ فیض فی المومال و تقوید انبیاء الیوم و دعا سمعته فی عسکرہم فی الہواء معمر اُمن چیزیں ایسی دیکھیں کہ اُن کے بعد بھی مسلمان نہ ہوتا۔ تو مجھ کو نسخ ہونے کا اندیشہ تھا۔ اول تو بے آب دیکھا میدان میں پانی کا ظاہر ہو جانا۔ دوسرے سمندر میں راستہ ہو جانا تیسرے ایک دعا جو میں نے مسلمانوں کے لشکر میں صبح کی وقت آسمان کی طرف سے سنی،

لوگوں نے کہا وہ دعا کیا تھی۔ کہا وہ دعا یہ ہے۔

اللھم انت الھم العزیز والبدیع لیس قبلك شیء والذی لا یغیر الغافل
والذی لا یموت۔ وخالق ما یرى وما لا یرى وکل یوم انت فی شان وعلمت اللھم کل
شیء بغیر تعلم۔

میں ان حالات کو دیکھ کر سمجھ گیا کہ مسلمانوں کی اعانت و تائید میں ملائکہ کی شرکت اس وجہ سے ہوتی
کہ وہ حق پر ہیں۔

ہر شخص جس کے دل میں تھوڑا سا بھی انصاف اور سر میں عقل ہے سمجھ لے گا کہ مسلمانوں کی
فتوحات اور معجزات آرائی اور شجاعت و دلیری کے چشم دید واقعات نے ایسے عیسائی کو جو اپنے مذہب
کا عالم اور راہب تھا مسلمان ہونے پر مجبور نہیں کیا نہ مسلمانوں کی طرف سے اس کی تحریک ہوئی نہ وہ اسلام
کو قبول کرے۔ وہ نہایت اطمینان قلب کیساتھ اسلامی لشکر کے ہمراہ رہ کر اپنے مذہب پر مضبوطی سے قائم رہا
مسلمان ہوا تو صحابہ کے حالات اور تائید آسمانی کے واقعات دیکھ کر کیا اس کے بعد بھی کسی میں بہت
ہے جو یہ کہہ سکے کہ اشاعت اسلام بڑور ہوئی ہے۔

مسلمانوں اور بالخصوص صحابہ کو اسلام کی حقانیت اور تائید آسمانی پر ایسا یقین تھا کہ اُسکے
نے کسی دلیل کی ضرورت نہ تھی اُنکے دلیس یہ مضمون راسخ تھا کہ ہم حق پر ہیں۔ اور خدا تعالیٰ کی تائید ہمارے
ساتھ ہے مگر تاہم یقین قلبی کیساتھ مشاہدہ یعنی ملحوظ آجی تو اسی یقین کو ترقی حاصل ہو کر اور بھی زیادہ قوت
ہو جاتی ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا حق تعالیٰ سے لیوا مونی کی کیفیت دکھانے کی درخواست کرنا
اور وہاں سے استفسار ہونے پر اَوَلَمْ تَوْنِیْ رَکِیْمًا اِیَّاهُ مَوْنِیْ پُر اِیْمَانٍ نِّیْسٍ لَّائِیْ بِعَرَضٍ کَرِیْمًا جَلِیْ
وَلٰكِنْ لِّطَبْنِ قَلْبِیْ دَاِیْمَانٍ ضرور لایا ہوں لیکن میرا سوال اطمینان کے خاص وجہ سے نہ تھا بلکہ میرے ہمارے معاذ کا شائبہ
مسلمانوں پر چشم دید تائید آسمانی کا خاص اثر تھا عیض بن النضر خدا تعالیٰ کے اس احسان عظیم
اور نعمت عظمیٰ کو اس طرح بیان فرماتے ہیں۔

الھم انت اللھ ذلّٰل بحجرہ وازل باکھاتم احدا محلّہ نخل

دعونا الذی شہد البیہ فی حواءنا باعجب من خلق البیہ لاولئ

کیا تم نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو مسخر کیا اور کفار پر بڑی مصیبت نازل فرمائی ہم نے اُس ذاتِ پاک کو دعا کی جس نے
دیاؤں کو شش کیا تھا تو ہمارے لئے اُس ہی بھی عجیب اور ظاہر ہو ا جو پہلوں کو واسطے ظاہر ہوا تھا۔ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام
کے لشکر کیلئے دریائیں راستہ ہو گیا تھا ازلے لئے اُس سے بھی عجیب اور ظہور پذیر ہوا۔

حضرت خالد کا نامک | مرتدین کے قصہ سے ملنے ہو جانے کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے
واق میں داخل ہونا | خالد بن الولید اور عیاض بن غنم کو مامور فرمایا کہ عراق میں داخل ہوں خالد بن الولید
عراق کی اسفل جانب سے اور عیاض اعلیٰ جانب سے اور دونوں حیرہ پر جا کر مل جاویں اور دونوں میں سے
حیرہ پر چوبیس چیمیں وہی لشکر کے امیر ہونگے۔ آپ نے دونوں صاحبوں کو یہ بھی فرمادیا کہ تمہارے لشکر
میں سے جو لوگ واپس ہونا چاہیں اُن کو اجازت دینا۔ اس اجازت کی بنا پر لشکر کا ایک حصہ واپس
ہو گیا تو دونوں صاحبوں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ ہماری امداد کیلئے کچھ لشکر بھیجا جائے
آپ نے حضرت خالد کی امداد کو واسطے تنہا قنقل بن عمرو تمیمی کو بھیجا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ حضرت
خالد کے لشکر میں قلت ہے اور آپ تنہا ایک شخص کو اُن کی امداد کو واسطے بھیجے ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا
کہ جس لشکر میں قنقل جیسا ایک شخص بھی ہو وہ کبھی مغلوب نہیں ہو سکتا۔ اور عیاض بن غنم کی امداد
کیلئے عبد بن غوث حیرہ کو بھیجا۔ یہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فرست تھی اور یہ مسلمانوں کی
افراد کا ایمان کامل تھا۔

حیرہ کا بطور | ملک عراق میں داخل ہونے کیلئے حیرہ بطور دروازہ کے تھا۔ بادشاہانِ فارس کی
صلح منسوخ ہونا | طرف سے حیرہ پر بڑا حاکم رہتا تھا اور حیرہ کے انجام پر تمام گرد و نواح کے شہروں اور قصبہ
کا مدار تھا۔ اکثر اطراف کے چودھری اسی انتظار میں تھے کہ حیرہ کے ساتھ کیا معاملہ ہوتا ہے اہل حیرہ
نے صلح کر لینی چاہی اور گفتگوئے مصالحت کی واسطے ایاس بن قبیصہ اور عمرو بن عبد المسیح (عیسائی)
حضرت خالد کی خدمت میں حاضر ہوئے عمرو بن عبد المسیح کی عمر کئی سو سال کی تھی اور اُس کا لقب
ابن بقیدہ تھا عربی میں سبزی اور ترکاری کو نقل کہتے ہیں بقیدہ اُن کی تصویر ہے عبد المسیح ایک مقلد

سبز چادریں اوڑھے ہوئے آیا تھا لوگ اُس کو ابنِ بقیہ کہنے لگے،

عمر بن عبدالمسیح جب حضرت خالد کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے پوچھا تمہاری عمر کتنی ہے
 کہا کئی سو سال کی آپ نے فرمایا تم نے سب سے زیادہ عجیب بات کیا دیکھی۔ کہا حیرہ اور دمشق کے
 درمیان متصل آبادی تھی۔ ایک گاؤں دوسرے گاؤں سے ملا ہوا تھا۔ ایک تنہا عورت سفر کرتی تھی
 ایک گاؤں دوسرے گاؤں سے ملا ہوا تھا۔ ایک تنہا عورت سفر کرتی تھی اور اُسکو ایک وٹی کے سوا
 کسی قسم کے توہم اور زاد راہ کی ضرورت نہوتی تھی حضرت خالد نے ہنس کر اُس کے ساتھیوں
 سے فرمایا کہ تم ایک ایسے بوڑھے شخص کے ذریعہ سے گفتگو کرنا چاہتے ہو جس کی عقل و حواس دور
 نہیں بہت وہ یہ بھی نہیں جانتا کہ کہاں سے آیا ہے بقیہ نے سن کر حضرت خالد سے گفتگو کی اور اُنکے
 ہر سوال کا معقول جواب دیا جس پر آپ کو یقین ہو گیا کہ اس کے حواس بالکل درست ہیں اور یہ جو عجیب
 اپنی عمر اور تجربہ کے تعلق کہتا ہے صحیح ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ ان قوم اعلیٰ بہا فیہم و تم اپنے
 اندرونی حال کو زیادہ جانتا ہے

عمر بن عبدالمسیح کے خادم کے ساتھ ایک قبیل میں رہتا تھا حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے پوچھا یہ
 کیا ہے اور کیوں ساتھ لیا ہو اُس نے جواب دیا کہ یہ ہم ساعتہ (فی الفور ہلاک کرنیوالا) رہتا ہے اور یہ
 اسلئے ساتھ لایا تھا کہ اگر میں تم لوگوں کے حالات ایسے نہ دیکھتا جواب دیکھ رہا ہوں تو میں اپنی قوم
 کی واسطے کسی مکروہ بات کا واسطہ اور ذریعہ نہ بنتا بلکہ زہر کھا کر ہلاک ہو جاتا حضرت خالد نے زہر کو
 اپنی ہتلی پر رکھ کر فرمایا کہ کوئی شخص اجلِ محین سے پہلے نہیں مرتا اور نہ کوئی چیز بلا حکمِ خدا اثر کرتی ہے اور
 یہ لکھ کر آپ نے یہ دعا پڑھی بِاسْمِ اللّٰهِ خَيْرُ الاسْمَاءِ وَرَبِّ الدُّرِّ وَالْاَسْمَاءِ الذِّی لَا یَضِرُّ مَعَ اسْمِهِ
 دَاعِ الْوَحْمَنِ الرَّحِیْمِ اور نہ ہنگل لیا۔

ابنِ بقیہ نے گویا کہ حیرت انگیز اور تعجب خیز بات دیکھی تھی مگر وہ خود عالم اور تجربہ کار تھا اور
 حضرت خالد سے کہا کہ واللہ لتبلغن ما اردتم ما دام احدکم منکم ھلکنا و تم یہ خدا کی قسم میں
 ایک بھی جب تک ایسا رہے گا تم اپنی مراد کو پہنچتے رہو گے،

اور پھر اُس نے اہل حیرہ کو مخاطب کر کے کہا کہ میں نے آج تک کوئی ایسی واضح اور روشن بات نہیں دیکھی۔ اسکے بعد ابن بقیدہ نے حضرت خالد سے ایک سالانہ محصول معین کر کے صلح کر لی کہ اہل حیرہ کی جان و مال کی محافظت مثل مسلمانوں کے کیجاوے گی۔

اہل حیرہ کیساتھ صلح ہونا تھا کہ تمام گرد و نواح کے چودھریوں اور نہرواروں نے اپنے اپنے علاقہ کی طرف سے صلح کر لی۔

عمر بن عبدالمسیح خود اہل کتاب میں کا بڑا عالم تھا اور صد ہا سال کے تجربہ نے اُسکو کامل و مکمل بنا دیا تھا۔ اُسکو حضرت خالد کی گفتگو سُننے اور مسلمانوں کے حالات بچشم خود دیکھنے سے معلوم ہو گیا تھا کہ یہ قوم حق پر ہے اُن کا غلبہ ضرور ہو گا اور حضرت خالد کے اس قوت ایمانی اور توکل نے کہ بلا اللہ شے ایسے سخت ہو کر نکل لیا اور اُس کا اثر کچھ بھی ظاہر نہوا اُسکے علم کو درجہ عین یقین تک پہنچا دیا اُس نے بلاتامل صلح کر کے اپنے آپکو اور اپنی قوم کو ہر قسم کی آفات اور مصیبتوں سے بچالیا۔ لیکن بائیمہ مسلمانوں کی طرف سے دینی تحریک بھی اس امر کی نہ ہوئی کہ جب ہم کو ہماری حقانیت کا یقین ہو تو مسلمان کیوں نہیں ہو جاتے اس معاملہ میں اُنکو اُن کے اختیار پر چھوڑا۔ ہدایت و ضلالت اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔

اہل حیرہ مسلمان نہ ہوئے بلکہ تھوڑے ہی دنوں کے بعد اس صلح کو خود توڑا مگر حضرت ثنی نے دوبارہ اُن سے صلح کر لی لیکن اُنہوں نے مکرر اُس صلح کو توڑ دیا۔ جس پر حضرت سعد بن ابی وقاص نے محصول کی مقدار بڑھا کر پھر صلح کر لی اور شکر اسلام نے ہاد و فقر نقص عمد کے اپنی طرف سے کوئی زیادتی نہ کی

اجنادین کا عجیب واقعہ | اجنادین ملک شام میں بہت بڑا شہر ہے اس جگہ مسلمانوں اور عیسویوں میں بڑا مکر ہوا۔ ہر قل کا حقیقی بھائی لشکر روم کا سپہ سالار تھا مسلمانوں کا لشکر بیاں جمع ہو گیا۔ تو سپہ سالار روم نے ایک عربی شخص کو اس غرض کیلئے بھیجا کہ مسلمانوں کے لشکروں میں ہکر اُنکی صلاحات کی خبر لائے یہ شخص جو خود عربی تھا مسلمانوں میں ملا۔ اور ایک اندن ہکر اُن کے شب و روز کے حالات دیکھے راتوں کو ہتھ گرداری اور تلاوت کلام الہی کرتے دیکھا۔ ہر شخص کو دیکھا کہ بلا تصنع و تکلف عبادت میں مشغول ہے۔ ایک دوسرے کا باہمی معاملات میں نہایت صفائی سے برتاؤ ہے۔ ہر شخص امر کے

حکم کا دل و جان سے مطیع و فرمانبردار ہے یہ حالات دیکھ کر واپس ہوا سپہ سالار روم نے پوچھا کہ کیا دیکھا اُس نے کہا باللیل رہبان ویا لہنقاد فرسان۔ و لو سرق ابن ملکہم قطعہ و لو زنا رجلاً قائمۃ الحق فبہم ایہ لوگ رات کو راسب اور عابد ہیں۔ اور ان میں بہادر شہسوار اگر ان کے بادشاہ کا بیٹا بھی چوری کر لے تو ہاتھ کاٹ ڈالیں اور اگر زنا کرے تو رجم کر دیں۔ حق کے جاری کرنے میں کبھی عاید نہیں ہے۔ سپہ سالار نے سُن کر کہا ان کذبت صد فتنی لبطن الارض خیر من لقاء ہولاء۔ اگر تو نے سچ بیان کیا تو زمین کے اندر اتر جانا اس سے بہتر ہے کہ ان لوگوں سے مقابلہ کیا جائے۔

صحابہ کے یہی حالات تھے جن کو دیکھ کر ہر مخالف شخص بھی متاثر اور اسلام کی حقانیت کا قائل ہو جاتا تھا۔ ہزار عقلی دلائل کا یہ اثر نہیں ہو سکتا تھا نہ معرکہ آرائیوں میں نہ دشمنی دینے سے نہ وقت اسلام کا ایسا سکے بیٹھ سکتا تھا۔ اور یہی ہمارا دعویٰ تھا کہ اسلام کی اشاعت کا سبب صحابہ رضی اللہ عنہم کے فیض صحبت اور اُن کے اخلاق و عبادات و معاملات کا مشاہدہ تھا۔ مگر یہاں جو دلائل و حجج دلائل کے دیکھ کر اور اسلام کی صداقت کا یقین قلبی حاصل ہو نیکی پر پیلا اور مسلمان نہوا کہ یہ نہ تو حق الہی شامل حال نہ تھی +

سیدان یرموک میں	اور میدان یرموک میں عین معرکہ کی وقت جبکہ جو رومی لشکر کے مقدمہ بحبش کا
جرجہ کا سامان ہوا	سپہ سالار تھا خود بخود اگر مسلمان ہو گیا۔ یرموک کے میدان میں بسبب فریقین کی

جانب سے پوری طرح صف آرائی ہو چکی تو جرجہ اپنی صف سے نکل کر درمیان میں آیا اور حضرت خالد بن الولید سپہ سالار لشکر اسلام کو آواز دی حضرت خالد تشریف لائے اور جرجہ کے متصل ایسی طرح کھڑے ہو گئے کہ دونوں کے گھوڑوں کی گردنیں مل گئیں۔ ایک نے دوسرے کو امن دیدیا۔ جرجہ نے گفتگو شروع کی اور کہا کہ میں آپ سے کچھ دریافت کرنا چاہتا ہوں مجھ کو سچا جواب بلا کسی قسم کے دھوکہ کے عنایت فرمائیے کیونکہ شریف آدمی جھوٹ نہیں بولتا حضرت خالد نے فرمایا دریافت کرو میں جواب دوں گا۔ جرجہ کہیا اللہ نے تمہارے نبی پر کوئی تلوار نازل فرمائی ہو اور نبی نے وہ تلوار تم کو دی ہو کہ جب اُس سے دشمن پر حملہ کرتے ہو اُن کو ہرگز ہمت ہو جاتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن

کو سیف اللہ یعنی خدا کی تلوار لقب عطا فرمایا تھا۔

حضرت خالد اللہ تعالیٰ نے کوئی تلوار نازل نہیں فرمائی۔

جرجہ۔ پھر آپ کا نام سیف اللہ کیوں ہوا۔

خالد اللہ تعالیٰ نے اپنے سچے نبی کو ہماری طرف بھیجا اول تو ہم سب ان سے علیحدہ رہے

اور پھر بعض نے ان کی تصدیق کی اور بعض نے تکذیب کی میں بھی انہیں جھٹلانا توں اور مخالفوں

میں تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمارے دلوں کو پھیر دیا اور ہدایت کی۔ میں ایمان لے آیا۔ آپ نے مجھے سیف اللہ

کا خطاب عطا فرمایا اور میرے لئے نصرت کا میاں بی کی دعا فرمائی اُس روز سے میرا سیف اللہ ہو گیا۔

جرجہ۔ یہ تو آپ کے صحیح صحیح بتلادیا۔ اب یہ فرمائیے کہ تم ہمیں کس چیز کی طرف بلا رہے ہو اور

کس بات کی دعوت دیتے ہو۔

خالد اللہ ہم اس بات کی طرف بلاتے ہیں کہ کل شہادت پڑھو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جو احکام لائے ہیں ان کو تسلیم کرو۔

جرجہ۔ لیکن اگر کوئی اس بات کو نہ مانے۔

خالد اللہ۔ تو وہ محصول ادا کرے اور مسلمانوں کے اس میں آجائے مسلمان اُس کے جان و مال کی

ایسی ہی حفاظت کرے گئے جیسی اپنی کرتے ہیں۔

جرجہ۔ اگر وہ اس کو بھی نہ مانے

خالد اللہ۔ تو ہم اول اُس کو مخالفت اور لڑائی کی اطلاع کریں گے اور اسکے بعد اُس سے لڑائی کریں گے۔

جرجہ۔ اگر کوئی تمہارے کہنے کو مان لے اور اسلام قبول کرے۔

خالد اللہ۔ ایسا شخص ہمارے مساوی ہو جاتا ہے اُس کے حقوق ہمارے حقوق کی برابر ہیں اللہ تعالیٰ نے جو

احکام نازل فرمائے ہیں ان میں اول اور آخر ادنیٰ و اعلیٰ شریف غیر شریف سب برابر ہیں۔

جرجہ۔ یہ بات تو مستبعد ہی کہ وہ شخص تمہارے برابر ہو جائے تم لوگ مقدم اور اسلام

کی طرف سبقت کرنا چاہتے ہو۔

خالد۔ یہ صحیح ہے کہ ہم سابق ہیں۔ مگر جتنے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھوں سے دیکھا فیضِ صحبت اٹھایا معجزات دیکھے آپ کی خدمت میں تمام اُمور کا مشاہدہ کیا۔ ایسے اُمور دیکھ کر ہمارا اسلام بڑھ گیا کچھ زیادہ فضیلت کی بات نہیں۔ جو شخص بھی ایسے حالات کا مشاہدہ کر گیا۔ وہ بصدق دل ایمان لے آویگا۔ ہاں جن لوگوں نے نہ یہ حالات دیکھے نہ فیضِ صحبت اٹھایا اور نہ اُن عجائب اُمور کا مشاہدہ کیا وہ سچے دل سے دائرۂ اسلام میں داخل ہونگے تو ہم سے فاضل ہونگے۔

جرجہ برہشک آپ نے صحیح فرمایا۔

اس صاف اور بے لوث گفتگو نے جرجہ کو مسخر کر لیا اور وہ بجائے اسکے کہ مقابلہ کرتے حضرت خالدؓ سے اس امر کے خواہشمند ہوئے کہ چھکوا اسلام کی تلقین کی جائے حضرت خالدؓ انکو اپنے خیمہ میں لیکے اور غسل کے بعد دو کعتیں پڑھوائیں وہی قلب جو اسلام کے بغض سے پُرتھا مسخر ہو کر محبتِ خدا و رسول سے بالامال ہو گیا جرجہ جی وقت پچھلے بیروں میدان کا رزائیں واپس ہو کر شہید ہو گئے۔

حضرت خالدؓ کی گفتگو اسلامی احکام کا سچا فوٹو تھا۔ فی الحقیقت اسلام کے احکام ایسے ہی صاف اور بے لوث ہیں اُن میں جبر و اکراہ تو کجا۔ عدل انصاف اور ریاست و تمدن کے قوانین میں غلامِ محبت فاتحِ مفتوح۔ مسلم غیر مسلم سب برابر ہیں اسلام یا مسلمانوں پر یا لزم نگانا کہ اسلام کی اشاعت میں سوار اُسکی صداقت اور حقانیت کے کسی دوسرے سبب کا کام لیا گیا ہی سرسری غلط و نا انصافی ہو۔

بہرہ سیر اور مدائن کا حضرت سعد بن ابی وقاص عراق کو فتح کر کے قادیسیہ کے عظیم الشان معرکے کا رپائی کے ساتھ فارغ ہو چکے تو وہ دار السلطنت فارس یعنی مدائن کا قصد فرمایا۔

فتح ہونا مشکل اسلام کا جبکہ کوکا اطمینانی ہو گیا

مدائن و حقیقت توجہ بستیوں کا نام تھا جو بادشاہان فارس نے یکے بعد دیگرے اپنے اپنے نام سے آباد کی تھیں مگر اس وقت مدائن انیس سے خاص مستی کا نام ہو گیا۔ جسکی فتح پر جوہر اسکے دار السلطنت ہونیکے فارس کے انجام کا مدار تھا۔ اُس میں وہ قصر بغض بھی تھا جسکے مفتوح ہونیکے بشارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما چکے تھے۔ باقی بستیوں کے نام جُدا جُدا تھے انیس میں سے ایک کا نام بہرہ بھی تھا

دجلہ کی جانب شرق میں مدائن واقع تھا جسکو مدائن قصویٰ بھی کہتے تھے اور جانب غربت بہرہ سرہ تھا جس کو مدائن دینا کہتے تھے۔ دنیا کے معنی قریب تر کے ہیں چونکہ مسلمان دجلہ کی جانب سے آئے تھے اس لئے اول ان کے بہرہ سرہ رہا تھا اور اسی وجہ سے اُسکو مدائن دینا کا لقب دیا گیا اور مدائن دوسرے کنارے پر تھا اس لئے اُسکو مدائن قصویٰ یعنی بعید کے نام سے نامزد کیا گیا۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ دجلہ کی جانب کو فتح کرتے ہوئے بہرہ سرہ تک پہنچ گئے اور دجلہ کی جانب غربت میں سرزمین عرب تک جس قدر ملک فارس کا تھا سب مسلمانوں کی اطاعت میں داخل ہو گیا صرف بہرہ سرہ رہ گیا۔ جس کا محاصرہ دو ماہ تک کرنا پڑا۔ محصورین نے محاصرہ کی سختیوں سے تنگ آکر حضرت سعد کی خدمت میں پیام صلح بھیجا کہ جس قدر ملک فتح ہو چکا ہے وہ مسلمانوں کے قبضہ میں ہے اور جو فتح نہیں ہوا وہ ہمارے لئے چھوڑ دیا جائے۔ قاصد نے یہ پیام سنایا۔ لیکن حضرت سعد جواب دینے نہ پائے تھے کہ ایک مسلمان نے جو کچھ جواب دیا حضرت سعد نے اُس سے پوچھا کہ تم نے کیا جواب دیا اُس شخص نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں۔ بے اختیاری طور پر میری زبان سے کچھ الفاظ نکلے جن کو میں بھی نہیں سمجھا۔ مگر قاصد کی نبائی یہ جواب سن کر گورنر نے بہرہ سرہ کو خالی کر دیا۔ بہرہ سرہ میں صرف ایک شخص رہ گیا جس نے اگر شہر کے خالی ہونے کی اطلاع دی اُس سے پوچھا گیا کہ کس وجہ سے شہر خالی کر دیا گیا۔ کہا کہ پیام صلح کے جواب میں ایک مسلمان نے یہ جواب دیا کہ ہم ہرگز صلح نہ کریں گے جب تک افریقیوں کے شہد کو کوئی کے بیوں کیسا تختہ نہ کھالیں گے۔ اس جواب کو سن کر بہرہ سرہ کے گورنر نے کہا کہ ان لوگوں کی طرف سے تو فرشتے جواب دیتے ہیں ان سے مقابلہ کی کیا صورت ہے۔

شکر اسلام جس درجہ اپنے امیر کا مطیع تھا اسکی نظیر کسی قوم میں ملنا دشوار ہے۔ ناممکن تھا کہ سپہ سالار سے پیش قدمی کر کے کوئی معمولی سپاہی جواب دے سکتا۔ پھر یہ تائید آسمانی نہیں تھی تو کیا تھی کہ ایک مسلمان کی زبان سے بلا سمجھ بوجھ کچھ الفاظ نکلنے ہیں اور ان کا یا اثر پڑتا ہے کہ دمر دار والے ملک شہر کو مسلمانوں کے حوالہ کر کے چلا جاتا ہے۔

گورنر بہرہ سرہ سعد علیا اور لشکر کے مدین چلا گیا۔ اور اب مسلمانوں کو مدائن کی فکر ہوئی اہل فارس نے

ساحلِ جدہ پر سے کشتیاں وغیرہ سب اٹھا دیں اور عبورِ جدہ کی کوئی صورت باقی نہ رہی۔
کثرتِ باراں کی وجہ سے اس سال عموماً دریاؤں میں طغیانی زیادہ تھی۔ حضرت سعدیؓ فکر میں تھے
کہ جدہ میں طغیانی اور زیادہ آگئی اور اُس کے پھیلاؤ اور زور شور کا انتہا نہ رہا۔

مسلمان یہ حالت دیکھ کر حیران تھے اسی اثنا میں حضرت سعدؓ نے خواب دیکھا کہ مسلمانِ جدہ میں
داخل ہو گئے ہیں۔ اس خواب نے آپ کو اس جانب متوجہ کر دیا۔ اور آپ نے لشکر کو جمع کر کے فرمایا مرد دشمن نے
دریا کی طغیانی میں پناہ لے رکھی ہے۔ تم اُس حملہ نہیں کر سکتے اور وہ جب چاہے حملہ کر سکتا ہے میری
رٹے یہ ہو کہ اس سے قبل کہ دنیا تم پر غالب آجائے اور اُس میں موت پونے سے تمہارے حالات
بدل جائیں صدقِ اخلاص میں کمی آجائے۔ اللہ کی واسطے کچھ کام کرو۔ میں تو غمِ مصمم کر چکا ہوں
کہ اللہ کے بھروسے پر گھوڑوں کو دریا میں ڈال دوں اور اسی حالت میں عبور کروں۔ آپ کا لشکر کل عبور
تھا پیادہ یا اُن میں کوئی نہ تھا۔ سب سے پیلیب خاطر جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ آپ کے غم میں برکت عطا
فرمائے ہم سب مطیع اور تیار ہیں۔

آپ نے فرمایا کہ کچھ سوار ہم سے آگے جا کر پہلے کنارہ پر قابض ہو جائیں عجم بن عمروؓ و ابوالباس
چھ سو سواروں کو لیکر جدہ میں داخل ہوئے کنارہ کے قریب اہل فارس نے کچھ مزاحمت کی مگر وہ
ہٹا دئے گئے اور کنارہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔ حضرت سعدؓ نے حکم دیا کہ کل لشکر دریا میں داخل
جائے اور یہ کلمات عایدہ زبان رکھے نستعین باللہ ونتوکل علیہ۔ حسبن اللہ و
نعم الوکیل۔ اللہ لبنا نصر۔ اللہ ولیہ و لیظہر زینہ و لیہزم عداؤہ و لا
قوۃ الا باللہ العالی العظیم۔ ہم اللہ سے مدد چاہتے اور اُسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔ اللہ کافی ہے
اور وہ اچھا وکیل ہے۔ قسم ہے خدا کی اللہ اپنے دوست کو فتح دے گا اور اپنی دین کو غالب کرے گا اور دشمن کو ہریت دے گا۔
سوا اللہ کی مدد کسی میں قوت نہیں۔

عبور کرنے وقت لشکر کی ترتیب اس طرح دی گئی تھی کہ وہ دو مسلمان باہم ملے ہوئے اور باتیں کرتے
ہوئے جائیں حضرت سعدؓ کے رفیق حضرت سلمان فارسیؓ تھے۔ حضرت سعدؓ بار بار فرماتے جاتے تھے

واللہ لعنہ رزللہ علیہ ولی ظہرت دینہ ولیہ من علانہ مالکین فی الجیش
نفی او ذلوق تغلبا لحسنات رستم ہر خدا کی اللہ اپنے دوست کی مدد کرے گا اور اپنے دین کو غالب کرے گا
اور دشمن کو مغلوب کرے گا۔ جنت کے لشکر میں ظلم و گناہوں کی کثرت نہ ہو۔

حضرت سلمان نے فرمایا کہ اسلامی لشکر جس طرح داخل ہوا ہے اسی طرح صحیح و سالم پار ہوگا۔
ایسا ہی ہو کہ ساتھ نہرا اسلامی شہسوار و جہلہ پر پھیلے ہوئے اس طرح بے تکلف باتیں کرتے جاتے
تھے گویا باغ کی روشنی و تفریح کیلئے چل قدمی کر رہے ہیں نہ کوئی شخص دریائیں ڈوبانے کسی کی کوئی چیز
ضائع ہوئی۔ البتہ ایک شخص سرقہ نام گھوڑے پانی میں گرسے مگر ان کے رفیق قحط نے فوراً نکال
لیا۔ ایک سوار کا پیالہ دریا میں گر گیا۔ چونکہ بجز انکے کسی کی چیز ضائع نہ ہوئی تھی ان پر ایک قسم کے طعن کا
موقع تھا، انکے رفیق نے بطعون اور مذاق کے کہا اصابہ القدس فطاح (تقدیر نے اسکا اڑا دیا)
اس شخص نے کہا واللہ انی لعلى حالہ ما کان اللہ یسلینی قدحی من بین اهل العسکود قریب
خدا کی ہی ایسے حال میں ہوں کہ لشکر بھر میں صرف میرا پیالہ کبھی سب نہ کیا جائیگا۔

اللہ اکبر اس شخص کا صدق و اخلاص کس درجہ پر تھا کہ پیالہ تو دریا میں گر گیا سوچ اس کو بہا کر لے گئی
مگر اس اللہ کے بند کے اطمینان میں فرق نہیں آتا وہ قسم کھا کر کہتا ہے کہ میرا پیالہ کبھی ضائع نہ ہوگا اور
ہو ابھی ایسا ہی لشکر دریا پار ہو چکا تو سوچ نے اس پیالہ کو کنارہ پر پہنچا دیا۔ ایک شخص نے اٹھایا اور
مالک نے پہچان کر لے لیا۔

جہلہ کو ایسی طغیان کی حالت میں ساتھ نہرا سواروں کا اطمینان و سکون کیساتھ باہم گفتگو کرتے
ہوئے طے کر لیا اور کسی کی جان و مال کا نقصان نہ ہونا کچھ کم عجیب بات نہ تھی بیشک اسلام کی کھلی کراہت
اور اسکے دین آسمانی ہونے کی پوری شہادت تھی۔ مگر اس سے بھی زیادہ حیرت میں ڈالنے والی بات تھی کہ
دریا کے زور و شور میں تیرنے والے جو گھوڑا تھک جاتا اس کے آرام کرنے کے لئے اسی جگہ پانی میں ٹیلہ
نہاں کر دیا جاتا جس پر کھڑے ہو کر گھوڑا سست لیتا اور جھکن اُتارتا تھا تو قریب قریب تمام گھوڑوں کو ایسا ہی اتفاق
ہوا اس وجہ سے اس دن کا نا تو بچ عوب میں یوم الملاء اور یوم الحما یتد رکھا گیا۔

اگرچہ گھوڑے دریا میں تیر سکتے ہیں مگر اتنے گہرے دریا کو جس میں معمولی حالت میں جہاز چلتے ہوں
 انتہا جوشِ طغیانی کی حالت میں اور جبکہ اُس کا عرض میلوں کا ہو یا ہونے لگنا گھوڑوں کی طاقت سے
 بالکل خارج اور عادت کے بالکل خلاف تھا۔ جن لوگوں نے ہندوستان میں لنگا جھنا اور دریا سندھ
 وغیرہ دریاؤں کو برسات کی طغیانی میں دیکھا ہو وہ جانتے ہیں کہ ایسے وقت اُن کو گھوڑوں یا ہاتھیوں کے
 ذریعے سے عبور کرنا ممکن نہیں ہر سی وجہ تھی کہ اہلِ ملان نے اس خارجِ اعتدال و قیاس حالت کو دیکھا
 تو شہر خالی کر کے چل دیئے مگر ممکن نہ کہ کوئی ہٹ دھرم اب بھی کچھ بچی کر کے اس روشن کرامت اور واضح دلیلِ مٹانا چاہے
 لیکن اس امر کو کہ جہاں شہر ہوئی دریا میں ٹیلا ظاہر ہو گیا اور گھوڑے زمین پر کھڑے آسمان کرنے لگے کسی
 سبب ظاہری سے متعلق نہیں کر سکتا اور اُسکو بخیر افرا کر امتِ اسلام و تائیدِ آسمانی کوئی چارہ نہیں ہے۔
 اس عجیب و غریب تائیدِ آسمانی کو نافع بن الاسودان اشعار میں بیان کرتے ہیں۔

وَاصلنا على الهدى اثن خيلاً نجماها من برهن ابريقاً
 فاندثنا خزان المراكس يوم والوا وحاص منا جيضاً
 ہم نے ملان پر گھوڑوں کو جھکا دیا کہ ملان کا دریا اُنکے واسطے میدان کی طرح خوشنما تفریح کی جگہ تھی
 پھر ہم نے کسری کے خزان کو نکال لیا جب کہ اُن لوگوں نے پشتِ بھیری اور کسری غوم ہو کر بے بھکا

مال غنیت کی فراہمی | ملان سے جس قدر مال غنیمت حاصل ہوا اُس سے قبل کسی معرکہ میں نہوا تھا اور وہ
 روپے کے اسباب کو اور خاص اُس سے لے اور چاندی اور جواہرات سے بے ہونے فرش کو جو کسری کے
 لئے مخصوص درباروں اور دوسرے طبقاتِ نشاط کے طبقوں میں بچھایا جاتا تھا جس کو حضرت سعد نے
 شکر سے اجازت لیکر امیر المؤمنین کی خدمت میں مدینہ منورہ بھیج دیا تھا اور جس کے ایک بالشت مربع
 ٹکڑے کی قیمت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بیس ہزار ملی تھی) مستثنیٰ کر کے ساٹھ ہزار سواروں کو فی کس بارہ
 ہزار حصہ ملا تھا اہلِ فارس نہایت بدحواسی کے ساتھ بھاگے تھے اُنکے بیش قیمت مالِ متاع کو جا بجا
 خیموں، راستوں اور متفرق مقامات سے جمع کیا گیا بہت سامالِ تقاب کی حالت میں ہاتھ آیا۔
 عرب و بن مقررین صاحبِ قباض مقرر کئے گئے جس کو جہاں سے کوئی چیز ملتی تھی صاحبِ قباض

کے حوالے کرتا تھا ایسی حالت میں کسی چیز کا ضائع ہونا یا کسی میں کچھ تصرف کا ہو جانا مستبعد نہ تھا
مگر نہ کوئی چیز ضائع ہوئی نہ کسی میں کچھ تصرف ہوا۔

نہروان کے پہل پر چند اہل فارس کو دیکھا کہ ایک خچر کو جس پر صندوق لدے ہوئے تھے تیزی
کیساتھ دھکیلتے ہوئے لئے جاتے تھے مسلمان سمجھ گئے کہ ضرور اس میں کچھ قیمتی سامان ہے ان کو چھین کر حنا اقباض کے
حوالے کیا۔ دیکھا تو ان میں کسری کا وہ نہایت قیمتی تاج تھا جو کسی عظیم الشان دربار کے موقع پر سبہر ہوتا تھا۔
ایک شخص نے بڑا ڈبہ جواہرات کا صاحب اقباض کے حوالہ کیا جسکو دیکھ کر انہوں نے اور انکے غلام نے
فرمایا کہ ہم نے اب تک ایسی یا اس کے لگ بھگ کوئی چیز نہیں دیکھی اور جو مال اس وقت تک فراہم ہو چکا ہے وہ
سب ملکا اس کے برابر نہیں ہے صاحب اقباض نے اس شخص کو چھانکے اس میں سے کچھ لیا ہے۔
انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کا خوف نہ ہوتا تو میں اس فتنہ کو تمہارے پاس تک لانا۔ صاحب
اقباض نے دریافت کیا کہ تمہارا نام کیا ہے۔ جواب دیا میں تم کو اپنا نام بھی نہ بتلاؤں گا کہ تم خواہ مخواہ
میری شکر گداری اور تعریف کرو میں تو صرف اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں اور اسی سے ثواب کا متوقع
ہوں کہ اس نے مجھے توفیق دی۔ یہ کہہ کر وہ شخص چلا گیا۔ صاحب اقباض نے اس کے پیچھے ایک آدمی کو بھیجا
کہ لوگوں سے دریافت کرے یہ کون شخص ہے۔ پوچھنے سے معلوم ہوا کہ ان کا نام عامر بن قیس بن شمر ہے
کو اس سارے واقعہ کی خبر ہوئی تو اپنے منہ سے کھینچ کر فرمایا۔ "واللہ انہم الجیش لد و امانہ و لو ان
ما سبق لاهل بلدا رضی اللہ عنہم لقلت انہم علی فضل اہل بلدا" (سنن ابی یوسف) کہ ان کی قسم پر شکر
نہایت اس پر اور اگر اہل بلدی کی فضیلت ثابت نہ ہو جاتی تو میں کہتا کہ یہ بھی انکی برابر ہیں،

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ والذی لا اله الا هو ما اطلعنا علی احد من
اہل القادسیۃ انہ یرید ان ینبأ مع الآخرۃ فلقد اھتمنا ثلاثۃ لنعرف ما راسنا
کما اتھم و زھم و ہم۔ طلیحۃ و عمر بن معد یکرب و قیس بن المکشوح رقم اس
خات کی جس کے سوا کوئی مسمود نہیں مینے قادیسیہ شکر میں کسی ایک کو بھی یہ نہ سمجھا کہ وہ آخرت کیساتھ دنیا کا طالب
ہو تین شخصوں کی نسبت گمان تھا کہ تحقیق کے بعد ان کا سارہ ہدایت ہم نے کسی میں نہ دیکھا۔ وہ تین شخص طلیحہ اور عمرو بن
معدی کرب اور قیس بن المکشوح تھے)

یہ تینوں صاحبِ ہبی تھے جو فوری جوش میں مرتدین کے ساتھ مل گئے تھے مگر پھر مسلمان ہو گئے
 اُن پر یہ گمانی بے موقع نہ تھی۔ مگر ایمان چونکہ اُن کے اندر قدم جا چکا تھا۔ اس لئے اُن کے اندر بھی وہی
 اوصاف پائے گئے جو دوسرے راسخ الایمان حضرات میں تھے۔

مدائن کا فاتح وہی لشکر ہے جو ابھی حضرت سعدؓ کی ماتحتی میں قادیسیہ میں اوجھڑا تھا یہ
 اور جو ہر ایمانی دُکھ لاکر رقم کا خاتمہ کر کے آیا تھا۔ اسی دہائی سے حضرت جابرؓ اس لشکر کو اہل قادیسیہ سے بغیر فرماتے ہیں
 ساتھ ہزار لشکر اور ایسا بے انتہا مال غنیمت کہ غصہ نکالنے اور قیمتی اسبابِ علاج دہ کر نیکی بعد فی کس
 بارہ ہزار درہم نقد حصہ ملا اور یہ بے تعدد دولت بازاروں جنگلوں۔ بھاگتے ہوئے لوگوں سے جمع کی گئی
 اور اُس میں سے ایک شیشے میں بھی ریختا نہ ہوا نہ کوئی چیز کم ہوتی۔ اس میں شک نہیں کہ ایسے پاک افراد
 کے اجتماع کی جن کو مقابلہ ثوابِ آخرت یا دنیا کی طمع و دہ بھر بھی نہ تھی کیا کسی جگہ نظیر مل سکتی ہو۔ اس سے زیادہ
 اُنکی بے لوثی اور دنیا سے بے لاگ ہونے کی دلیل کیا ہو سکتی ہے کہ حضرت جابرؓ عجلہ شہید کے ساتھ
 اُن کے غالب کیا ہونے کی نفی فرماتے ہیں اور حضرت سعدؓ اُن کو اہل بدر کے برابر کرنے کی واسطے مستعجب
 منصوبہ اور انصاف کرو اور دیکھو کہ اسلام کی اشاعت کن اصول پر کیسے لوگوں کے ہاتھوں
 سے ہوئی ہے۔ یہ وہی پاک نفوس ہیں جنکی صورت دیکھ کر ہی خفایتِ اسلام دشین ہو جاتی تھی چہ
 جائیکہ اُنکے حالاتِ اخلاق۔ عادات۔ عبادات و معاملات کا مشاہدہ۔

اگر دنیا کی کوئی تاریخ کسی قوم کے ایسے حالات پیش کر سکتی ہو تو کرے۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے
 کہ ساتھ ہزار لشکر میں کل صحابہ ہی نہ تھے۔ یہ مہموک کے عظیم الشان معرکہ میں جہاں خالد بن ولیدؓ اور
 امین الامت ابو عبیدہ بن الجراحؓ سپہ سالار تھے صحابہ ایک ہزار سے زیادہ نہ تھے۔ اسی قیاس پر کہہ سکتے
 ہیں کہ قادیسیہ کے معرکہ میں اگر بہت ہو گئے تو دو تین ہزار صحابہ ہو گئے باقی کل وہی حضرات تھے جن کو
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار مبارک نصیب نہیں ہوا تھا بلکہ صحابہ کے فیضِ صحبت نے اُنکو
 کندن بنا کر اس درجہ میں پہنچا دیا تھا کہ اُن میں اور صحابہ میں فرق کرنا دشوار ہو رہا تھا۔ صحابہ کے مؤثر
 قوی اور اُستاد کامل ہر نیکی دلیل اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ صحابہ کی شان تو جیسی کچھ رفع تھی

اظہر من الشمس ہے اُنکے شاگردوں کے دہن کو بھی دنیا چھو کر نہ گئی تھی ذاعتبرو لیا اولیٰ الاصهار۔
 ہاں ہم صاف صاف کہتے ہیں کہ اسلام حقیقی مذہب ہے اُس میں طمع سازی نہیں ہوا سکی تمام کامیابیوں
 کا مدار صداقت اور سچی اطاعت پیروی پر ہے۔ اسلام کو مشرق سے غربا و زمین کے کوئی نہ
 تک پہنچا دیئے گا مستحکم وعدہ خداوند عالم فرما چکے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و اجیب
 الاذان صا در ہو چکا تھا

لا یبقی علی ظہر الارض بدیت۔ ملائکہ و ملائکہ و ملائکہ۔ اللہ کلمۃ اسلام بغیر عزیر و
 ذل ذلیل زمین پر کوئی گھر مٹی یا اون کا ایسا باقی نہ رہے گا جس میں اسلام داخل نہ ہو یا غرت یا یکی غرت کے ساتھ یا ذلیل
 کی ذلت کیساتھ

اسلام کی اشاعت میں یہ وعرو کی خصوصیت نہ تھی۔ کلام اللہ میں صحابہ کو ارشاد فرمایا گیا تھا۔
 اِنْ تَتَوَلَّوْا یَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ فَهَیْذَ لَا تَکُونُوْا اٰمِنًا لَّکُمْ (اگر تم روگردانی کرو گے تو ہماری جگہ دوسرا
 قوم بدل ہی جاوے گی اور وہ تم جیسے نہیں گے)

اس لئے اسلام پھیلا اور امنیں ہاتھوں سے پھیلا جنہوں نے اسلام کی سچی تعلیم پر عمل کیا
 اُسکے رنگ و بو ان میں سما گئے۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا ارشاد باطل صحیح تھا کہ دنیا میں نبوت ہونے پہلے کچھ کام کر لو۔
 جس وقت مسلمانوں کی حالت میں تغیر آیا۔ اسلام کے کسی حکم سے منحرف ہوئے خود انہیں کو
 نقصان پہنچا۔ نفس اسلام پر کچھ اثر نہیں ہوا۔ نہ اسکی رفتار ترقی میں فرق پڑا۔

ہم جانتے ہیں کہ جس طرح ہنہ اسلام کی صداقت اور تائید آسمانی کے دلچسپ حالات سومرہ
 دلوں میں تازہ روح پھونکی ہے۔ اسی طرح اُنکی اسلامی سچائی اور برگزیدگی کا دوسرا پہلو بھی دکھلاو
 کہ مسلمانوں نے جب کبھی احکام اسلام کو پس پشت ڈالا ان پر کیا کیا آفتیں نازل ہوئیں لیکن حقیقی
 اسلام اُسی ترقی پر رہا۔ ایک قوم اگر اپنے ہاتھوں سے برباد ہوئی تو دوسری قوم اسلام کی سچی فرمانبرداری
 ہو کر ترقی کا علم اٹھائے ہوئے سامنے آئی۔ ایک استبداد ہو گیا تو اسلام کیلئے دوسرا راستہ کھل گیا۔

جزیرہ سرائیہ کی فتح اور
مسلمانوں کا غرق آجانا

بحرِ روم میں جزیرہ صقلیہ اور کریٹ کے بعد سرائیہ سب بڑا جزیرہ ہی ہوتا
بن نصیر فراتج اندلس نے ایک لشکر اس جزیرہ کی فتح کیواسطے جہازوں پر
سوار کر کے روانہ کیا۔ جزیرہ مستح ہو گیا۔ عیسائیوں نے سونے چاندی کے برتن اور اس قسم کے
دوسرے اموال کو بندر گاہ کے اندر پانی میں ڈال دیا اور بہت سے مال کو ایک گرجا میں ڈھپتی کے اندر
رکھ دیا۔ مسلمانوں کو پہلے اتنا مال غنیمت میں ملا لیکن اُس میں غلول یعنی خیانت بھی بہت ہوئی۔ اُنکو
خیانت کا ایک طرح سے موقع بھی مل گیا۔

ایک مسلمان نہانے کیواسطے دریا میں اُتر آیا اُس کے پیرو کو کوئی چیز مگی۔ نکال کر دیکھا تو چاندی کی
رکابی تھی۔ پس اس سے پتہ چلا تو جس کے بعد چیز ماتھ مگی سب نکال لی۔ علیٰ ہذا ایک شخص اُس گرجا میں
داخل ہوا۔ چھت میں ایک کبوتر بیٹھا ہوا دیکھا اُس نے تیر مارا کبوتر نوچ گیا مگر پتھر کا ٹکڑا ٹوٹ کر نیچے
گرا اور اُسکے ساتھ کچھ دنانیر بھی گرے جبکہ اُس نے اٹھالیا اس طرح وہ سارا مال بھی ہاتھوں ہاتھ
لیگے اور مال غنیمت میں بے انتہا چوری ہوئی۔ چوری کیلئے بہت سی جیلے اختیار کئے گئے۔ ملی کو مار کر
اندرونی الیش سے صاف کر کے اُس میں تیار بھر کر سی دیا اور رستی باز بھر راستہ میں پھینک دیا اور حیب
گذر ہوا تو کہیں پھینک دینے کے بہانے سے کھینچے ہوئے لیگے۔

فتح جزیرہ سے فارغ ہو کر اور مال غنیمت میں اس طرح خیانت کر کے واپسی کیواسطے جہازیں سوار
ہوئے تو غیب سے ایک آواز سنائی دی اللہم غرقہم لے اللہ ان کو دریا میں غرق کر دے۔ سب کے سب
بالکل غرق ہو گئے ایک بھی نہ بچا۔

یہ لشکر اسلام کی اہم خدمت انجام دیکر منظر و منصو واپس ہو رہا تھا مگر حکام اسلام کی اطاعت
نکرنیکا نتیجہ اُن لوگوں کو ہاتھوں ہاتھ بھگتنا پڑا اور سب فنا ہو گئے لیکن اسلام اپنی رفتار پر ترقی کرتا گیا۔
انکے ہاتھ نہ سی دوسرے لوگوں کے ہاتھ سے ہی۔

اسلام اپنی ترقی میں کسی کا محتاج نہیں ہی مسلمان اُسکا احکام کے پورے فرمانبردار رہے
دنیا کی نیکنامی کے ساتھ ثواب آخرت جمع کرتے رہے اور جب کسی جماعت نے اُس سے انحراف کیا

خود تباہ و برباد ہوئے۔ اسلام نے اپنی ترقی کی واسطے دوسری راہ نکالی۔

دوم کے بادشاہ کا خط | اسی ذیل میں ہم ایک اور تاریخی واقعہ لکھ دیتا مناسب سمجھتے ہیں جس سے ہماری سابق بیان پر اور زیادہ روشنی پڑ جائے اور معلوم ہو جائے کہ علمائے اسلام اس بارہ میں خود کیا فرمائے ہیں اور اسلام کی اس ترقی کے کم کو نہ صرف مسلمان بلکہ غیر مسلمان بھی بخوبی سمجھتے تھے۔

چوتھی صدی ہجری میں قسطنطنیہ کے عیسائی بادشاہ نے عربی زبان میں ایک منظوم خط جو عتبات زبان بھی زبور اور افریقیہ صبح تھا۔ خلیفہ عباسی کے نام لکھا۔ جس میں ممالک اسلام کے فتح کرنے اور اپنی پیشانیار مغاخر اور اولوالعزمیوں کو ظاہر کرنے کے ساتھ مسلمانوں اور خلیفہ کو خوب تہنید اور وعدہ وعید لکھے تھے۔ اس قصیدہ کا پہلا شعر یہ تھا۔

من المثلث الطهر المسیح رسالة الى قائد بآ الملك من الی ہاشم
ایہ خط مسیح پاک بادشاہ کی طرف سے صلیف ہاشمی کے نام
اس خط میں بہت کچھ لکھتے لکھتے لکھا ہے۔

الاشتر ودا اهل بغداد وبلکھ فداکک مستضعف غیر داث
اے اہل بغداد تمہارے لئے ہلاک کرتے بھاگنے کے واسطے مستعد ہو جاؤ کیونکہ تمہارا ملک ضعیف و ناتوان ہے
رضیتہم بان الدلی خلیفۃ فصرتمہ عجلید اللعبد الدیالہ
تم واپسی کے خلیفہ ہونے پر راضی ہو گئے اور تم واپسی علماموں کے غلام بن گئے
یا شاہ ہے کہ ملوک و علم جو نائب خلیفہ تھے ان کا اثر خلیفہ پر بڑھ گیا۔

فعود والی ارض الحجاز ذلۃ واخلوا بلاد الروم اهل ملکام
تم واپس لو کہ سرزمین حجاز کی طرف لوٹ جاؤ اور فی غرت اہل روم کے ممالک کو خالی کر دو
اس قصیدہ کے آخر میں لکھا ہے۔

ملکنا علیکہ حین جار قوتکم وعاملتہ بالمتکرات العظامہ
ہم تمہارے اوپر اس وقت قلب آئے جتنا تمہارے قوی تھے ضعیف پر ظلم کیا اور تم بڑے بڑے ظلم کرنے لگے

قضاۃ کتم باعوا جہاں افضاء ہم کبیر ابن یعقوب بنجیر دہا ہم
 رہا ہے جو اس طرح کھلم کھلا فیصلہ کو فروخت کرنے لگے جس طرح یوسف علیہ السلام توڑے درہم میں بیچ دیے گئے
 اس قصیدہ کے آخری اشعار کا ایک شعر یہ ہے

سأفتح أرض الشرق طرا ومغربا والشرق من الصلب والشرق العمانہ

دع مغرب شرق اور مغرب کے سب ملک کو فتح کر دینگا اور صلیب کے یمن کو بطرح پھیلاؤنگا جیسے عامر کو پھیلائیے تھے۔
 ناظرین ان چند ہی اشعار سے قصیدہ کا لب لباب اور عیسائی بادشاہ کی نخوت و غور خیالات
 اور ارادوں کا اندازہ کر سکتے ہیں۔

اس منظوم خط کا جواب اُس وقت کے مشہور مستند عالم قتال مروزی نے تحریر فرمایا جو خط
 اپنی فصاحت و جہتگی۔ جوابات کی مقبولیت اور واقعی الزامات اور استنباط نتائج کے اعتبار سے اس
 پایہ کا تھا کہ سچی بادشاہ خلاف توقع اس بلند پایہ جواب کو دیکھ کر حیران ہ گیا وہ تعجب سے پوچھتا تھا کہ
 جواب کھنچنے والا کون شخص ہے۔

قتال مروزی نے ہر بات کا فیصلہ کن اور قطعی جواب دیا ہے مگر ہماری غرض یہاں اُن جوابات کے
 نقل کرنا نہیں ہے البتہ بعض جوابات بطور نمونہ دکھلا کر اصل مقصود ظاہر کرنا چاہتے ہیں وہ فرماتے ہیں

وقال مسیحی و ليس كذا اكه اخو قسوة لا يجتدي فعل رحيم

وہ اپنے آپ کو مسیحی کہتا ہے۔ حالانکہ یہ بات غلطی سنگدل آدمی رحیم اور ہریان کا متبع نہیں کہلاتا

یعنی مسیحی وہ ہی کہلاتا ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا متبع ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہایت
 رحیم ہریان اور اپنی امت کی واسطے نہایت نرم احکام لانے والے ہیں۔ ایسا سنگدل اور سخت اُن کا
 متبع کہہ کر ہو سکتا ہے۔

وليس مسيحيا جھولا مثلنا يقول لعيسى اجن غر و صفا دم

ایسا یہاں شخص جو حضرت عیسیٰ کو خدا کہتا ہے کبھی مسیحی یعنی متبع مسیح نہیں ہو سکتا

وما المثلک الطهر المسیحی غادر ولا فاجر کائنۃ للمظالم

(جو بادشاہ پاک اور متبع مسیح علیہ السلام ہو۔ کبھی عداوت کی طرف مائل نہیں ہو سکتا)

اس طرز جواب سے مجھ لینا چاہئے کہ ہر ایک بات کا کیسا دندان شکن جواب اس قصیدہ میں دیا گیا ہے یہ سارا قصیدہ اور اُس کا جواب اس قابل تھا کہ بحرِ نقل کر کے اعتراض جواب کا موازنہ کر کے مگر طول کا اندیشہ اور اصل مقصد سے دور پڑ جانے کا خیال ہو اس لئے ہم تمام اعتراضات اور اُن کے جوابات کو نقل نہیں کرتے ہیں۔ اگر کسی وقت خواہش کیجی گئی تو ممکن ہو کہ دونوں قصیدہ بلکہ سیرِ قصیدہ جو اسکے جواب میں ابنِ خرم نے لکھا ہو نقل کر دیں لیکن جو سب سے بھاری اور چھبنا ہوا شعر عیسائی بادشاہ نے کیا تھا جس کے لکھنے کی وقت خود اسکو بھی خبر نہ تھی کہ اس سے کیا نتیجہ برآمد ہوگا اور وہ یہ نہ سمجھا تھا کہ گو میں دل سے حقانیت اسلام کا قائل نہیں ہوں مگر میرا اعتراض بھی پر حجت ہو گا۔ اُس کا جواب جو فقال نے دیا ہے نقل کرتے ہیں۔

وقلتم ملکننا کہ مجبور قضائکم وبعیہما احکامہم بالدرہم

ترجمہ کہتے ہو کہ ہم اس مجسمہ تم پر غالب ہوئے کہ تمہارے قاضیوں نے ظلم کیا اور اپنے فیصلوں کو دینے کے بدلے بیچ ڈالا

وفی ذالک اقرار بجمہ دیننا وانا ظلمنا فاقبلینا بظالم

لیکن اس میں تو ہماری دین کی حقانیت کا اقرار ہے۔ کہ ہم نے ظلم کیا تو ہم پر ظالم مسلط کر دیا گیا

ان اعتراضات اور جوابات کے دیکھنے سے اتنی بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مخالف اور موافق دونوں کے

نزدیک اسلام کی ترقی اور اشاعت کا سوا صرف اسکے احکام کی خوبی اور مسلمانوں کے صدق و اخلاص

بادشاہِ روم صاف اعتراض کرتا ہے جب تک تم مسلمان اپنی اصلی حالت پر رہے ہم مغلوب ہی ہوتے

چلے گئے ہم اُس وقت غالب آئے جب تم نے اپنے سیدھے راستہ صدق و اخلاص دینا انتہا

وغیرہ اوصافِ حمیدہ کو چھوڑ کر ظلم اختیار کیا اور افعالِ شنیعہ کے مرتکب ہوئے۔

ممکن تھا کہ جواب میں ان اعتراضات کو دفع کرنے کی کوشش اس طرح کی جاتی کہ واقعات کی

تعلیل کرتے اور ان افعال کی تاویل مگر نہیں مجھے بڑے دھڑی اور عصبیت کا نہیں لیا۔ وہ

فرماتے ہیں کہ یہ تو اسلام کی حقانیت کی روشن دلیل ہے جب ہم نے ظلم کیا طریقہ حق کو چھوڑا تو فتح و

نصرت تائید آسمانی نے بھی ہمارا ساتھ چھوڑا۔ ہم پر دوسری قومیں مسلط ہو گئیں۔ ہم ذلیل ہوئے اور

ملک کے ملک ہمارے قبضہ سے نکلنے چلے گئے۔

یہ وہ واقعہ ہم نے دوسرا سہلو دکھائی غرض سے درج کئے ہیں اب ہم پھر سہلی مقصد کی طرف عود کرتے ہیں۔

قیروان کی بنا ہزاروں قیران غریب افریقہ کے اُن مشہور شہروں میں ہے جو زمانہ دراز تک افریقہ کا بربر کا مسلمان ہونا دارالسلطنت اور گورنر افریقہ کے قیام گاہ ہونگی وجہ سے اسلامی عظمت و اقتدار اور شان شوکت کی زندہ یاد گار تھی۔ زمانہ دراز تک غریب افریقہ میں اس سے بڑا کوئی شہر نہ تھا۔ قیروان کی بنیاد منہجہ ہجری میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاتھوں رکھی گئی۔ اس لئے بھی یہ شہر مذہبی حیثیت سے مقدس سمجھا جاتا تھا۔ ہزاروں حلیل القدر علماء اُسکی خاک سے ظاہر ہوئے اور وہیں آغوشِ اُحد میں قیامت آرام سے گوشہ نشین ہو گئے۔

لیکن جیسا یہ شہر اپنے مقدس بابوں اور اسلام اقتدار و عظمت کے مرجع نامین سلطنت کے قیام گاہ ہونے کی وجہ سے نہایت مقدر مانا جاتا تھا۔ ایسا ہی اُسکی بنیاد اور آبادی کا واقعہ بھی صفحاتِ عالم پر یادگار رہنے والا۔ اور اسلام کی صداقت اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے اوصاف اور ذاتی محاسن اور مقبولیت عام کا سا کھٹلانے والا تھا۔ مبارک وقت تھا کہ ایک ہی وقت ہزاروں حق سے منحرف اور غلط و احد کی توجہ کی بجائے شریک و بت پرستی کو اختیار کر بیٹوالے سرسج ہو گئے اور اِذِ وَجَّهَتْ وَجْهَیْ لِلدِّیْنِ وَطَرِ السَّهْوَاتِ وَالْاَرْضِ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ۔ لکھ سچے دل سے دین اسلام کے جان نثار بن گئے۔

حضرت عقبہ بن نافع فہری کو امیر معاویہ نے افریقہ کا عامل مقرر فرمایا اور حضرت عقبہ نے افریقہ کے اکثر حصہ کو فتح کر لیا۔ قوم بربر جو سہلی باشندے اس ملک کے تھے اُن میں سے بہت سے قبا ئل مسلمان ہو گئے تھے اور وہ بھی حضرت عقبہ کیساتھ ممالک افریقہ کی فتح میں شریک تھے۔

لیکن مسلمانوں کیلئے کوئی مستقل چھاوئی نہ تھی جس جگہ اُن کا بالاستقلال قیام ہوتا اسکا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ جب امیر افریقہ وہاں سے فارغ ہو کر مصر کو واپس آتے تو نو مسلم بربر بھی مخالفوں کے

ساتھ کھڑے ہو کر سب عہد و پیمان توڑ ڈالتے اور جو مسلمان ہاں موجود تھے انکو تباہ کر نہیں کچھ کسے نہ رکھتے۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عقبہؓ نے ارادہ فرمایا کہ مناسب موقع پر مستقل جہاد فی اللہ کا ہے جہاں ہر وقت عساکر اسلام یہ موجود ہیں اور سطح غزنی افریقیہ کو ایک مستقل صوبہ قرار دیدیا جائے۔ لیکن اس غرض کیلئے جس موقع کو پسند فرمایا وہاں اس قدر دلدل اور گنجان جنگل اور گھنے درخت تھے کہ آدمی یا بڑے جانور تو درکنار سانپوں کو بھی اُن درختوں میں سے ہو کر گھانا دشوار تھا۔ یہ جنگل درندوں اور ہر قسم کے موذی اور زہریلے جانوروں کا مسکن تھا۔ ایسی سرزمین میں آدمی کی بددعا باش کو کیا گزرنا بھی خطرناک امر تھا۔ مگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اعلیٰ ہر ایک ارادہ باذن اللہ ہوتا تھا انکے فعل میں مقبوضہ کے آثار نمایاں ہوتے تھے وہ جو کچھ کرتے تھے اللہ تعالیٰ کے بھر دوسہ پر کرتے تھے۔

مسلمانوں نے اس جنگ کو قیامگاہ بنانے میں جو خطرے تھے ان کو ظاہر کیا تو حضرت عقبہؓ نے اُن مصلحتوں کا اظہار فرمایا جو اس جنگ کو منتخب کرنے میں پیش نظر تھیں اہل اسلام کے نزدیک یہ مصلحتیں قابل لحاظ ثابت ہوئیں اور حضرت عقبہؓ کی رائے انکو لچ معلوم ہوئی۔

اس لشکر میں اٹھارہ صحابی موجود تھے حضرت عقبہ امیر لشکر بنے سب کو جمع فرما کر اس میدان میں لیگے اور حشرات و سباع کو خطاب کر کے فرمایا۔

ایہا المحشرات والسباع نحن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمراجلوا فاننا ناسرون فمن وجدناہ بعد قتلناہ (اے درندہ اور موذی جانور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اس جنگ آباد ہونا اور قیام کرنا چاہتے ہیں۔ تم یہاں سے چلے جاؤ اور قیام کرنا چھوڑ دو اسکے بعد ہم جس کو بھیں گے قتل کر دیں گے۔)

اس آواز میں معلوم نہیں کیا تاثر تھی کہ سب حشرات اور درندوں میں ہل چل پڑ گئی وہ اُسی وقت جلا وطن ہو نیکے واسطے تیار ہو گئے جماعتیں کی جماعتیں وہاں سے نکلیں شروع ہو گئیں۔ شیر اپنے چوکو اٹھائے ہوئے بھیرے اپنی اولاد کو لئے ہوئے سانپ اپنی پیلیوں کو کمرے چمٹائے ہوئے نکلے چلے جاتے تھے یہ ایک عجیب و غریب منظر تھا جو اس سے قبل کہیں دیکھا گیا تھا نہ کسی کے وہم و گمان میں تھا۔

یقینی امر ہے کہ اس حالت میں جبکہ زندے اور سانپ وغیرہ اس طرح بکثرت پھیلے چلے جاتے ہوں کوئی شخص قریب کڑا بھی نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ ہزاروں گھنٹا تماشائی اس حالت کو دیکھنے کی واسطے کھڑے ہوں۔ مگر سب جانتے تھے کہ اس وقت یہ کسی نہایت جاہل اور قاہر حکم کے مسخر اور تابع ہو جاتے ہیں۔ دوسرے کو ان سے کیا اندیشہ ہو سکتا ہے۔ انکو اپنی جان بچانی بھاری پڑ رہی ہے اس لئے بے تکلف ہزاروں مخلوق تماشا دیکھ رہی تھی۔

قوم بربر جو اس ملک کے اصلی باشندے اور اس جنگل کی حالت اور خطرات سے بخوبی واقف تھے ان حالات کو اپنی آنکھ سے مشاہدہ کر رہے تھے۔ کیا یہ بات ممکن تھی کہ تھانیت اسلام کی ایسی روشن دلیل کو دیکھنے کے بعد بھی وہ باطل پرستی پر قائم رہتے اُسی وقت ہزار بار بری صدق دل سے ایمان لے آئے اور اسلام کے حلقہ بگوش غلام بن گئے۔

یہ ایک تاریخی صبح واقعہ ہے جسکی تکذیب بھی شخص کر سکتا ہے جو اصول تاریخ اور مسلمانوں کے بے لوث اور آزاد طریقہ تاریخ نویسی سے ناواقف ہو اور جو تاریخ عالم پر بلا حجت و دلیل تکلیف پانی پھیرنے کی واسطے تیار ہو جائے۔

دنیا بھر کے فلاسفر علم طبیعیات اور طبقات الارض کے ماہر اسباب و مسببات کے تعلقات بحث کرنے والے اگر تمام ذہنی اور دماغی قوتیں صرف کر ڈالیں تو وہ ہرگز نہیں بتلا سکتے کہ عقبہ کی اس آواز میں کیا تاثیر تھی اور کیا سبب تھا کہ انکی آواز سننے ہی ایسے وحشی اور موذی جانور طاعت کیلئے آمادہ ہو گئے۔ اس کا سبب اگر بتلا سکتا ہے تو وہی شخص جو خالق و مخلوق کے ربط اور اس کی حقیقت سے واقف ہو اور جو یہ جانتا ہو کہ تمام مخلوقات اور تمام اسباب و مسببات خالق کائنات کے اشارہ اور حکم پر چلتے اور اسکی مرضیات کے تابع ہوتے ہیں ملک کو جو تعلقی ملک کے ساتھ ہوتا ہے اس سے کہیں بڑھ کر مخلوق کو خالق سے ہوتا ہے۔ ملک ملک سے بے رنجی کر سکتا ہے مگر مخلوق کسی خالق سے سبوتا ہی نہیں کر سکتا مخلوق ہر آن اپنے وجود میں خالق کا محتاج ہے اسباب و علل سے بحث کرنے والے اور اسباب و علل ظاہرہ پر قناعت کر کے علت لعل کو فراموش کر نیوالے اس تعلقی حقیقت

و مخلوق کو بخوبی ملحوظ رکھیں۔

صحابہ رضی اللہ عنہم چونکہ بالکلیہ تمام خواہشات و ارادات نفسانی سے پاک و مبرا تھے انکی توجہ بجز بارگاہ حق تعالیٰ و دوسری جانب تھی وہ تمام مدارج فنا کے طے کئے ہوئے تھے۔ اس لئے اُن کا حکم بھی وہی اثر رکھتا تھا جو خداوند عالم جل شانہ کا۔

گفتہ او گفتہ اللہ بود
گر چہ از حق موعود

ان تعلقات کے ادراک و احساس کا کوئی آلہ آج تک ایجاد نہیں ہوا اُن کا اصلی علم انہیں لوگوں کو ہوتا ہی جو ایمان کیساتھ تہذیب نفس کے پرخطر عقبات کو طے کر چکے اور برد و سکینہ قلب حاصل کیے ہوں یا تقلیدِ علمی علم اُس جماعت کو ہے جو اخلاص کیساتھ اُن کی متبع ہو۔

الغرض اسلام کی یہ خوبیاں اور مسلمانوں کے یہ اوصاف تھے جنہوں نے عالم پر اسکی چھائی کو واضح کر دیا اور انہیں بُر دست حالات نے دنیا پر اسلام کی حکومت جمادی کیا کوئی کہہ سکتا ہو کہ سفاک و ہوام بھی بزرگ و شریف قدیم مسکن و وطن چھوڑنے پر مجبور ہوئے تھے۔ یا جو ہزار ماخلوق اس تائید آسمانی کو دیکھ کر اسلام لے آئے اُن پر مسلمانوں کی سطوت و جبروت کا کوئی اثر تھا۔ ہرگز نہیں ہرگز نہیں

فیروان میں جامع مسجد کی تعمیر و دستِ جلدی تہئیں ہو گیا کہ اس وسیع میدان اور آبادی میں چالیس سال تک سانپ وغیرہ کی صورت نہیں دکھائی دی اور جب اسلامی لشکر کو ان خطرات کی طرف سے اطمینان ہو گیا تو آبادی کا کام شروع ہوا سب سے اول دارالامارت کی بنیاد رکھی گئی اور اُسکے گرد اگر مسلمانوں نے مکانات بنائے۔ اور اسکے ساتھ ہی حضرت عقبہ نے جامع مسجد کی بنیاد ڈالی لیکن حضرت عقبہ کو حقیقی سمت قبلہ کے تعین اور دیوانہ قبیلہ کے صحیح رخ پر قائم کرنے کے بارے میں بہت کچھ تردد تھا اگرچہ نماز کی ادائیگی یہ ضروری نہیں کہ سمت قبلہ بالکل صحیح اور حقیقی طور پر تعین ہو بلکہ استقبالِ جنت کافی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس وقت تک صحابہ بطور تحریری استقبال قبلہ کرتے اور نماز ادا کرتے تھے۔ لیکن اسلامی دار الحکومت میں جامع مسجد

تعمیر جو اعلیٰ درجہ کا مذہبی شعار ہے معمولی امر نہ تھا اُن کو یہ خیال تھا کہ اس وقت اگر سرسری نظر سے سمت قبلہ کو متعین کر کے دیوار قبلہ قائم کر دی گئی تو ممکن ہے کہ کسی وقت اس میں کوئی غلطی محسوس ہو ورنہ جامع مسجد کا مسخرف عن قبلہ ہونا کوئی وسوسہ قلوب عوام میں پیدا کرے۔

ایک شب حضرت عقبہ اسی غم و تردد کی حالت میں تھے کہ یکایک کسی شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ کل صبح تم جامع مسجد میں داخل ہونا تنکو تکبیر کی ایک آواز آئی گی تم اس آواز کی سمت میں چلنا جس جگہ اور جس موقع پر جا آؤ از موقوف ہو جائے وہی جگہ قبلہ کی ہے وہاں پر نشان لگا دینا اور قبلہ کی دیوار قائم کر دینا یہی وہ سمت قبلہ اور دیوار قبلہ ہو گی جس کو اللہ نے مسلمانوں کی واسطے ہمیشہ کیلئے پسند فرمایا۔ ایسا ہی ہوا صبح ہی جامع مسجد میں داخل ہوئے تو تکبیر کی آواز آئی اور جس طرف کو وہ آواز جاتی تھی اُسی طرف کو حضرت عقبہ جاتے تھے۔ یہاں تک کہ ایک جگہ پہنچ کر وہ آواز منقطع ہو گئی۔ اُسی خط پر نشان لگا دیا اور اُسی سمت پر قیروان کی تمام مساجد بنائی گئیں۔

یغلیبی تائیدات تھیں جو جزیرہ نما عرب اور تمام ایشیائے متجاوہ کو فریقہ و یورپ میں بھی مسلمانوں کی رہنمائی کرتی تھیں۔ ادویہ وہ باتیں تھیں جنکی وجہ سے تمام بلاد و امصار میں خود بخود اسلام کی واسطے راستہ صاف ہوتا چلا گیا۔

بارہ افرس۔ یعنی مسلمانوں کی واسطے ہر ہر موقع پر اس طرح تائیدات آسمانی ظہور پذیر ہوتی تھیں کہ غیر مسلم گھوڑے کا چشمہ اقوم اُن کو دیکھ کر تعجب رہ جاتے تھے۔ حضرت عقبہ کو ملک افریقہ کے مختلف سفوف میں ایک دفعہ ایسے مقام پر قیام کا اتفاق ہو گیا۔ جہاں پانی کا نام و نشان و در و در تک نہ تھا۔ مسلمانوں کے پیالے کا غلبہ ہوا اور قریب تھا کہ سب کے سب ہلاک ہو جاویں۔ حضرت عقبہ نے یہ حالت دیکھی تو سخت مضطرب ہوئے اور سب سے بہتر تدبیر یعنی رجوع الی اللہ کی طرف جو مسلمانوں کی اصلی علامت و خصوصیت ہے متوجہ ہوئے۔ دو رکعت نماز پڑھ کر بارگاہ خداوندی میں تضرع و نزاری سے دعا شروع کی۔ آپ دعا سے فارغ نہ ہوئے تھے کہ آپ کے گھوڑے نے سُم سے زمین کو گریہ ناشروع کر دیا اور زمین کے اندر سے ایک صفا پتھر ظاہر ہوا جس میں سے فوراً پانی نکلنا شروع ہو گیا۔

حضرت عقبہؓ نے باوازبلند کی اطلاع لشکر کو دی مسلمان چاروں طرف سے دوڑ پڑے اور سب نے خوب سیر ہو کر بانیِ پیا اور گڈھے کھود کر بانی کو جمع کیا اُس روز سے یہ مقام ماء الغرس کے نام سے موسوم ہو گیا۔ کہنے کیلئے تو یہ معمولی بات ہے کہ گھوڑے کے پیر مار نیسے زمین کے اندر چشمہ ظاہر ہو گیا لیکن جو لوگ ایمان لائے رکھتے ہیں اور مذہب کے آثار اور تاثیرات سے واقف ہیں جو اس بات پر ایمان لائے ہیں کہ اسباب کے احاطہ سے خارج بھی کوئی اور ایسی بڑی قوت ہے جس کے اشارہ پر اسباب حرکت کرتے ہیں۔ جو انبیاء علیہم السلام کے ہاتھ پر معجزات اور خرق عادات کے ظہور کو ممکن الوقوع جلاتے ہیں وہ سمجھ سکتے ہیں کہ یہ واقعہ بالکل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کے مشابہ ہے۔ فرق اتنا ہی کہ اس کا ظہور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے ہوا اس لئے اس کو معجزہ کہتے ہیں اور اس کا ظہور حضرت عقبہؓ کی دعائے ہوا جو نبی نہیں ہیں۔ اس لئے اس کا نام کرامت ہو گیا۔

یوم الباقرا مسلمانوں کے تائیدی واقعات کے سلسلہ میں ذیل کا واقعہ بھی اتنا عجیب جس کو سننے کے بعد اسلام کی حقانیت اور مسلمانوں کے مؤیدین اللہ تعالیٰ کی نسبت کی سخت منکر اور پردہ پوش کو بھی انکار کی گنجائش نہیں رہتی۔

قادر سیکے مشہور عالم تاریخی واقعہ سے پہلے جس کا ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے عام ابن عمرو کو میدسان کی فتح کیلئے روانہ کیا۔ عام ابن عمرو وہاں پہنچے تو دشمن قلعہ میں داخل ہو کر محفوظ ہو گئے اور مسلمانوں کو رسد کے ہم پہنچانے میں بڑی وقت پیش آئی دودھ اور گوشت کا ملنا سخت دشوار ہو گیا۔ ایسی حالت میں جس قسم کی تکلیفیں پیش آنے کا احتمال ایک ایسے لشکر کے لئے جو دشمن کے ملک میں پیش قدمی کرتا ہو اچلا جاتا ہے اور وہاں کے مقامات اور حالات سے مکافقہ واقفیت نہیں رکھتے ہو سکتا ہے اس کا اندازہ کچھ دشوار نہیں ہے۔

عام بن عمرو نے ہر چند کوشش کی مگر گائے بکریاں کہیں سے دستیاب نہ ہوئیں اتفاق سے ایک بن کے کنارہ پر اہل فارس میں سے ایک شخص خاص طاجونی الواقع چرواہا تھا۔ اُس سے پوچھا کہ دودھ اور یا برداری کے مویشی کہاں ہیں اُس نے صاف بھوٹ بولا کہ مجھے

خبر نہیں ہے لیکن اسی وقت بن کے اندر سے ایک بیل نے باواز بلند کہا:۔ کن ب
عد واللہ۔ ہاٹھنی (ترجمہ) دشمن مڑا جھوٹ کہتا ہو۔ ہم تو یہاں موجود ہیں۔

یہ آواز سننے ہی عام اُس بن میں داخل ہوئے اور سب گائے بیلوں کو بانگ لائے اور لشکر پر
تقسیم کر دیا جس سے لشکر میں خوش حالی اور فراخی پھیل گئی دودھ گوشت کی کمی نہ رہی۔ یہ تائیدِ الہیہ
وقت پہنچی جبکہ مسلمان رسد کے نہ ملنے سے سخت تنگی میں تھے۔ حجاج بن یوسف کو اس واقعہ کی اطلاع
پہنچی تو اُس نے چند ایسے حضرات سے جن کے سامنے یا جرات تھا طلب کر کے تصدیق کرنا چاہا۔
سب نے گواہی دی کہ ہم نے خود بیل کی آواز سنی اور خود ان بیلوں کو دیکھا۔ حجاج نے کہا تم غلط
کہتے ہو۔ انہوں نے کہا تمہارا تکذیب کرنا اُس وقت ٹھیک ہوتا کہ ہم وہاں موجود نہ ہوتے اور تم
موجود ہوتے لیکن جبکہ ہم موجود تھے اور تم نہیں تھے تو یہ تکذیب کرنا بالکل بیجا اور ناجائز اور
خلاف اصول ہے۔ حجاج نے یہ سن کر کہا کہ بیشک تم صحیح کہتے ہو لیکن یہ تو بتلاؤ کہ لوگ اس
واقعہ کو دیکھ کر کیا کہتے تھے۔ کہا لوگ اس واقعہ سے اس پر استدلال کرتے تھے کہ حق تعالیٰ مسلمانوں
سے راضی ہے اور یہ کہ مسلمانوں کیساتھ تائید الہی شامل اور فتوحات ہر کا ہیں۔ حجاج نے کہا
یہ تو جہی ہو سکتا ہے کہ کل جماعت کے لوگ متقی اور برابر ہوں۔ ان لوگوں نے کہا یہ تو ہمیں
معلوم نہیں کہ اس لشکر کے دلوں کے اندر کیا بات پوشیدہ تھی اور وہ کن حالات کو اپنے اندر لئے
ہوئے تھے اور کن مقامات کو پہنچے ہوئے تھے۔

لیکن ظاہر میں تو جو کچھ ہم سمجھ دیکھا وہ یہ بات تھی کہ کوئی شخص
ان سے زیادہ زاہد دنیا سے بے لگا اور اس کو بغض و نفرت
کی نگاہ سے دیکھنے والا نہ تھا۔ نہ ان میں کوئی نامزد تھا اور نہ
خیانت کرنیوالا اور عہد شکن تھا۔

فاما ما سارينا فمما سارينا قاط
انزلنا في ديننا منهم ولا استد
بغضنا لها ليس فيه حياء ولا
غال ولا عدل۔

اس موقع پر اوصاف مذکورہ بالا کا ذکر کرنا اس امر کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ مسلمانوں کی کلیہاً
اصلی راز یہی تھا اور یہی وہ اوصاف تھے جنکی وجہ سے وہ مویدِ سن اللہ تھے اور جنہوں نے ان کیلئے

فتوحات کے سلسلے صاف کئے تھے اور یہ فتوحات صرف کھلے میدانوں میں نہ بلکہ رگوں، باغات اور
معمور شہروں تک محدود نہ تھیں بلکہ اقلیموں اور ملکوں سے پہلے قلوب مسخر ہوتے تھے۔

لیکن میرے دوستوں کی تمہیل کے ہر کہ یہ لاکھوں مسلمان مسکے سب نہ ہر تقویٰ نصرت دینا اور
اس قسم کے اعلیٰ و منتہا کمالات انسانی کے ساتھ متصف ہو کر ایک ہی رنگ میں کیونکر رنگے اور وہ
کو نسا قوی اثر تھا جس نے اُن میں سے تمام اخلاقی کمزوریوں کو نکال کر ملکی صفات بنادیا تھا جس
نے اُنکی نظروں میں دنیا کو مردار سے زیادہ خفیہ بنا دیا۔ دنیا اُنکے قدموں سے پھرتی تھی اور ہنہ نکارتے تھے
یہ سب کچھ سرور دنیا و دین شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم (فداہ ابی دامی) کے جمال مبارک

کی زیارت کا اثر اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی فیض صحبت کی تاثیر تھی۔ غیروہی بقول
حیوانات جب مسلمانوں کی راحت اور رضا کی واسطے اپنی جانوں کو پیش کر نیکی کے لئے حاضر و موجود
تھے اور اُن کو بھی یہ احساس کرادیا گیا تھا کہ مسلمان محض دین حق کی تائید اور رضا الہی کی اتباع کے
لئے نکلے ہوئے ہیں تو یہ کیسے ممکن تھا کہ اشرف مخلوقات انسان کو باوجود عقل کامل اور مشاہدات
عینی کے اس کا یقین نہوتا اور وہ صدق دل سے اسلام کی حقانیت اور مسلمانوں کے ان اوصاف
و اخلاق حسنہ کے فریضہ نہوتے ان باتوں سے ہر ایک دل میں اسلام کی سچائی کو بٹھلادیا تھا۔ تو فین
اکہی جبکہ شامل حال معلوم ہوئی مسلمان ہو گئے۔ اور جن کی قسمت میں محرومی بھی ہوئی تھی محروم نہ
مسلمانوں کی طرف سے کسی پر جبر ہوا اور نہ کوئی اسکی تدبیر کی گئی۔ ہاں اُنہوں نے اسلامی کمالات کی رون
دیں دکھا کر حجت تمام کر دی۔ یہ ایسے کھلے واقعات ہیں جن کو سن کر حجاج بن یوسف جیسے غاک
اور رنگ دل جیسے شخص کو بھی اعتراف ہی کرنا پڑا کہ ایسی تائیدات جہی ہو سکتی ہیں جبکہ لشکر
مستقی اور برابر ہوں۔

اس عجیب واقعے سے نتیجہ نکالنا بھی بہت آسان ہے کہ جو شخص خواہشات اور جملہ امراض نفسانی
سے منسلخ ہو کر مریضیات خداوندی کا تابع محض ہو جائے اور ذات پاک خالق کائنات کے سوا
کوئی مقصود اس کا نہیں رہتا تو ہر چیز اسکی تابع ہو جاتی ہے۔

چوں از گشتی ہمہ چیز از تو گشت چوں از گشتی ہمہ چیز از تو گشت
 یہ مبارک اور مسعود دن اسلامی تاریخ میں یومہ الاجاقر کے نام سے موسوم ہو گیا۔
 یومہ الاباتقرا اور بنا قیروان کا واقعہ ایک نوعیت کا معلوم ہوتا ہے مسلمانوں کی تائید کے لئے
 وہاں بھی حیوانات کی طرف سے اطاعت و فرمانبرداری کا ظہور ہوا تھا اور یہاں بھی لیکن باوجود ایک
 نوع ہونیکے ان رنوں میں کچھ فرق بھی ہے جس کو میں ظاہر کرنا چاہتا ہوں۔

بظاہر سرسری نظر میں قیروان کا واقعہ زیادہ اہم معلوم ہوتا ہے کہ وحشی اور موذی جانور صحابہ
 کی ایک ہی آوازیں اپنے مانوس وطن کو چھوڑ کر چلے گئے اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجاز
 اور ادب کو اس درجہ ملحوظ رکھا کہ کوئی دشمنانہ حرکت ان سے سرزد نہ ہوئی اور غور کیا جائے تو یہ ایک قسم کا
 انقلاب ماہیت ہے جسکے نہایت مستبعد و محال ہونے کی کو بھی تامل نہیں ہو سکتا۔ بخلاف پالتو
 جانوروں کے کہ وہ اصل طبیعت سے انسان کیساتھ مانوس ہیں۔ اگر وہ آڑے وقت ان کے کام آگئے
 تو کیا تعجب ہے لیکن میسر خیال میں یومہ الاباتقرا کا واقعہ زیادہ اہمیت رکھتا اور اثباتاً و ردحاً فی اللہ کا
 زیادہ پتہ دیتا ہے۔

یوم قیروان میں درندے اور زہریلے جانور صحابہ کی آواز منکر نکل پڑے جس میں وہی احتمال
 ہو سکتے ہیں یا تو یہ کہ برضار و رغبت تعمیل حکم کیلئے تیار ہو گئے۔ یا یہ کہ جان بچانے کو وہاں سے
 چلے گئے کیونکہ ان کو دھکی دیکھی تھی کہ اگر اس کے بعد کسی کو یہاں پاویں گے تو قتل کر دیں گے۔

اور یومہ اباقریں بلا کسی قسم کے ایماء اور حکم کے محض مسلمانوں کی راحت اور رضائے خداوندی
 حاصل کرنے اور دین حق کی تائید کیلئے اپنی جانیں قربان کرنے کیلئے موجود ہو گئے۔ صورت اولیٰ
 میں اطاعت حکم ہے یا خوف جان اور صورت ثانیہ میں ایثار ہے اور اپنی جان کی قربانی اور ان دونوں
 صورتوں کا فرق ظاہر ہے خصوصاً جب یہ بھی دیکھا جائے کہ ان جانوروں نے اپنی موجودگی کو
 خود بیان کر دیا۔

ہاں یہ ممکن ہے کہ اس روایت کی تسلیم میں کسی کو تامل ہو یا حیوانات کے کلام کرنے اور باتنا کو خلاف عقل یا خلاف عرف و عادت سمجھ کر انکار کرنے بیٹھ جائے۔ سو امر اول میں تو اس وجہ سے کلام کرنے کی گنجائش نہیں کہ یہ روایت طبری اور ابن الاثیر جیسی معتبر اور مستند کتابوں کی ہوامام حافظہ علامہ طبری کا پایہ تحقیق و تنقید میں جس درجہ پر اس کو تمام اسلامی مصنفین و مؤرخین تسلیم کئے ہوئے ہیں اور اسلامی تواریخ میں اکثر کا ماخذ ہی ہے۔ علاوہ بریں یہ واقعہ قرون اولیٰ میں اس درجہ مشہور اور بروایات معتبرہ منقول تھا کہ حجاج بن یوسف نے اپنے زمانہ میں یعنی صدی اول کے آخری حصہ میں اسکی تحقیق کرنا چاہا تو ایک جامع نے اس واقعہ میں موجودگی کی شہادت دی اور حجاج کو تسلیم کر لیا اور رہا امر ثانی سو اس میں اس کی زیادہ کچھ کہنا نہیں چاہتے کہ جو لوگ انبیاء علیہ السلام کے معجزات و خرق عادات کو صحیح اور واقعہ مانتے یا خلاف عقل نہیں جانتے اُن کو اولیاء کی کلمات اور صحابہ رضی اللہ عنہم کیلئے ایسے تائیدی واقعات کے ظہور پذیر ہونے سے انکار کی گنجائش نہیں ہو اگر کوئی خواہ مخواہ انکار ہی کرے مگر ہرگز اس کے سامنے بخاری و مسلم کی صحیح روایات کو پیش کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال بینما
مرحیل لیسوق بقبرۃ اذ اعدی
فدکبھا فقامت انا لم تخلق
لہذا فقال الناس بقبرۃ
تتکلم فقال رسول اللہ فانی
او من بہ انا و ابو بکر و عمر و ہما
نہ۔ الی آخر الحدیث۔

(ترجمہ) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زمانہ
ما سبق میں ایک شخص گائے کو لئے جاتا تھا جب وہ
تھک گیا تو اُس گائے پر سوار ہو گیا۔ گائے نے کہا
ہم سواری کی واسطے پیدا نہیں کئے گئے بلکہ کھیتی کے
واسطے پیدا کئے گئے ہیں۔ اس پر لوگوں نے تعجب
کیا کہ گائے بولتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ارشاد فرمایا کہ میں تو اس پر یعنی واقعہ کی صحت

اور گائے کے کلام کرنے پر ایمان لاتا ہوں اور اسکی تصدیق کرتا ہوں اور ابو بکر و عمر جی اسپر ایمان لاتے ہیں
حالانکہ ابو بکر و عمر اس مجلس میں موجود نہ تھے یعنی شیخین کے کمال ایمان پر انکو اس درجہ اعتماد تھا کہ اُن کی غیبت میں

اُن کی طرف سے تصدیق فرمائی

یہ حدیث صحیح ہے اور اُس کی صحت پچھٹین کو اعتماد و اتفاق ہے جس سے بعینہ یوم الابقار کی تائید و تصدیق ہوتی ہے۔ لیکن اس پر بھی تسلی نہ ہو تو ہم دوسری صحیح حدیث پیش کریں گے۔ جس سے یہ بات ثابت ہو جاوے گی کہ حیوانات جو ذی روح ہوئے کیسا تھک چکے ہوتے بھی ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کی بات کو سمجھتے بھی ہیں اگر انسانی زبان میں کلام کرنے لگیں تو کچھ تعجب کی بات نہیں خدا تعالیٰ کو یہ بھی قدرت ہو کہ جمادات نباتات میں علم و ادراک کو پیدا فرمائے۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ خطبہ کے وقت کھجور کے سوکھے ہوئے ستون سے سہارا لگالیتے تھے لیکن جب آپ کے لئے مہر تیار کر لیا گیا اور آپ اُس پر بیٹھ گئے تو وہ کھجور کا ستون جس پر سہارا لگا کر آپ خطبہ پڑھتے تھے اس قدر رو یا اور چنچا کہ قریب تھا کہ پھٹ جائے یہ حالت دیکھ کر آپ مہر سے نیچے تشریف لائے اور اس ستون کو چٹا لیا تب وہ اس طرح مسک ریسک کر دئے لگا جس طرح بچہ کو چپکا کرتے ہیں اور وہ مسکیاں لے کر ٹھٹھا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ ستون کا رونا قرآن اور ذکر کی مفارقت پر تھا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے ۱۱

عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب استند الى جذع نخلة من سقاري المسجد فلمّا صَنَعَ لَهُ الْمَنْبَرُ فَاسْتَوَى عَلَيْهِ صَاحِبُ النَّخْلَةِ الَّتِي كَانَ يَخْطُبُ عِنْدَهَا حَتَّى كَادَتْ أَنْ تَلْشَقَ فَنَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اخَذَهَا فَضَمَهَا إِلَيْهِ فَجَعَلَتْ قَائِنُ أَرْبَعِينَ الصَّبَى الَّذِي يُسَكَّتُ حَتَّى اسْتَقَرَّتْ قَالَ بَكَتْ عَلَى مَا كَانَتْ تَسْمَعُ مِنَ الذِّكْرِ وَالْقُرْآنِ
سرواہ البخاری

اس روایت سے ثابت ہو کہ باہل بے روح اور خشک ٹھٹھی سے بہ برکت قرب ذات

بارکات سرور کائنات علیہ الف الف صلوات و تسلیمات نہ صرف نندوں کیسے افعال و حرکات صادر ہوئے بلکہ جسم مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کی مفارقت اور ذکر الہی سے بعید ہو جانے کی وجہ سے وہ حالت طاری ہو گئی جو ایک عاشق زار پر ہوتی ہے جو ذکر الہی اور محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسا فنا و مستغرق ہو گیا ہو جس کو تمام لذتیں اور نعمتیں خاک سے زیادہ بے وقت معلوم ہوتی ہوں۔

مسلمانو! تم اُس حالت کی صورت کو اپنی آنکھوں کے سامنے قائم کرو تو ایک حیرت انگیز سماں تمہارے سامنے پھر جائیگا۔ خشک ستون آپ کی مفارقت میں بے تاب ہو اور پھوٹ پھوٹ کر رو رہا ہے اور اُس کو گلے سے لگا کر پیار فرماتے ہیں اور اس طرح سب سب کسک کر چپکا ہوتا ہے جیسا روتا ہوا بچہ اپنی نہایت مہربان ماں یا باپ کی گود میں چکر چپ ہوتا ہے۔ سبحان اللہ سبحان اللہ۔ یہ حال ایک بالکل بیجان اور بے حس و حرکت شے کا ہے جس کو آپ کے جسم مبارک چھوئے نے اس درجہ تک پہنچا دیا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم جو اشرف مخلوقات اور خلاصہ عالم ہو چکے ساتھ آپ کی خدمت میں دن رات حاضر ہوتے اور تمام معاملات دیکھتے اور ہر قسم کے فیوض سے مستفیض ہوتے تھے وہ کس درجہ عشق و محبت میں پہنچے ہوئے ہوں گے۔ وہ کیوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے خلیفہ و جانشین ہونگے اور کیوں نہ جن و انس حیوانات و نباتات و جہادات اُن کی جان نثاری کے واسطے تیار ہوں گے۔

یہ واقعہ ایک صحیح حدیث سے ثابت ہے اور ایسے صریح الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔ جن میں تاویل کی گنجائش نہیں ہے۔ ہاں اگر کوئی صاحب خدا تعالیٰ کی وسیع قدرت کو کسی قانون میں محدود کر کے محض اپنی عقل کے بھروسہ اس صحیح اور صحیح روایت کو رد کرنے کی واسطے تیار ہو جائیں تو یہ دوسری بات ہے۔ مگر ایسے حضرات کو خداوند عالم کی غیر متناہی قدرت کا ضرور تصور کر لینا اور اس آیت شریفہ کو بغور سمجھ لینا چاہیے۔

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّىٰ قَاتَلُوا رَسُولَهُ (ترجمہ) نہ پہچانا انہوں نے اللہ کو حتیٰ پہچاننے کا

وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمُوتُ
مَطُوتَاتٌ بِمِثْنِهِ سُبْحَانَهُ
وَلَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

اور زمین ساری اُس کی ٹٹھی میں ہے قیامت
کے دن اور آسمان پٹے ہوئے اُسکے دایبے
ہاتھ میں۔ پاک اور برتر ہے وہ ذات اُس چیز
سے کہ شریک کرتے ہیں۔ ۱۲۔

معجزہ مذکورہ بالا معجزہ استوانہ حنانہ کے نام سے معروف و موسوم ہے اور اس
معجزہ کو عارف باللہ مولانا روم قدس سرہ ثنوی میں تحریر فرماتے ہیں۔

استن حنانہ از جبرِ رسول	نالہ میسر نہ پھوڑا رہا بابِ عقول
در میان مجلس و عطا آں چہاں	کز بے آگہ گشت ہم پیر و جوان
در تحیتِ رماندہ اصحابِ رسول	کز چہ می نالہ ستوں با عرضِ طول
گفت پیغمبرِ چہ خواہی اے ستوں	گفت جانم از فراق گشتہ خون
از فراق تو مرا چوں سوخت جاں	چوں ننا لم بے تولے جانِ جہاں
سندت من بودم از من تا خستی	بر سرِ منبر تو مسندِ ساحتی
پس رسویش گفت کائے نیکو درخت	اے شدہ با سر تو ہمارا ز بخت
گر ہمی خواہی ترا نخلے کنند	شرقی و غربی ز تو میوہ چنند
یا در اں عالم ترا سروی کنند	تا ترو تا زہ بسائی تا ابد
گفت آں خواہم کہ دائم شد نقاش	بشنولے غافل کم از چوبے نقاش
آن ستوں ما دفن کرد اندر زمین	تا چو مردم حشر گرد و بوم دین

استوانہ حنانہ کے واقعہ سے یہ نتیجہ نکالنا کچھ دشوار نہیں ہے کہ ذکر الہی کی قوت اور

لذت کی کیا کیفیت ہو خشک اور بچان بھڑی میں اُسکی یہ تاثیر ہے تو انسان میں جو اشرف
مخلوقات ہے اور محض اسی غرض کیلئے پیدا کیا گیا ہے کسی کچھ ہوگی۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ
وہ غفلت کے ظلمات میں نہ پڑے اور اپنے دل کو نفسانی آلائشوں سے پاک و صاف کرے

انسان اگر ایسا کرے اور کرنا چاہے تو اس کا مرتبہ تمام مخلوقات سے بالاتر ہے اور وہ مستحق خلافت خداوندی ہے ورنہ اُس کے افضل مافیلین کے اندر گرنے میں کیا کلام ہے۔

ذکر الہی اور محبت خدا و رسول ہی میں یہ لذت ہو کہ کوئی لذت اُس کے ہمسرو ہم سنگ کیا پائے گی بھی نہیں ہے دنیا و مافیہا اُس کے سامنے بیچ ہے اور یہی وہ دولت ہو کہ جس کا قلب اُس سے مالا مال ہو گیا ہے۔ سلاطین عالم اُس کے سامنے جہ سائی کرتے اور اُس کے در کی خاکروبی کو اپنا خرم سمجھتے ہیں۔ ہارون رشید جیسا جلال و جبروت والا خلیفہ حضرت فضیل بن عیاض کی خدمت میں شب کے وقت حاضر ہوتا ہے اور آپ اندھیرے میں مکان کے کونے سے لگ کر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اور ہارون رشید کا ہاتھ آپ کے بدن سے لگتا ہے تو آپ فرماتے ہیں کہ کیسا نرم ہاتھ ہو کاش دوزخ کے ہاتھ سے نجات پا جائے اور ہارون رشید نازدار رہتا ہے۔

حضرت فضیل بن عیاض فرماتے ہیں۔

اگر ساری دنیا مجھ پر طرح پیش کی جائے کہ مجھ سے کسی کام کا حساب لے سکے بارہ میں نبوت بھی میں اُس سے ایسا ہی گھن کر دوں گا جیسا کہ تم روار کے قریب گذرتے ہوئے گھن کرتے اور پت کپڑے کو اُسکی آلودگی سے بچاتے ہو۔

لَوْ أَنَّ الدُّنْيَا بَجْدَنٍ اَفِيزُهَا عِرْصَتُ
عَلَى وَلَا اُحْسَبُ بِهَا لَكُنْتُ
اَتَقَدَّرُهَا لَمَا يَتَقَدَّرُكُمْ اَلْجَيِّفَةُ
اِذَا مَرَّ بِهَا اَنْ تُصِيبَ قَوْبَهُ

یہ کیفیت حضرت فضیل کے قلب میں کیونکر راسخ ہوئی صرف ذکر الہی کی لذت سے اسی لذت سے آشنا ہونیکے بعد کوئی شے مرغوب و محبوب نہیں رہتی۔

حضرت شبلی کے آخری وقت میں قل کی تلقین کرتے تھے اور وہ انہی کی طرف مخاطب کر کہتے تھے۔

غَيْرُ مُخْتَارٍ اِلَى الشَّرْحِ

چسبہ کا محتاج نہیں ہے

يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِاَلْحُجْرِ

جس دن لوگ جھٹیں پیش کریں گے

اِنَّ بَيْنَنَا اَنْتَ سَاكِنُهُ

جس گھر میں تیرا مسکن ہے

وَجْهُكَ اَلْمَأْمُولُ مُجْتَنَا

تیرا چہرہ جو امید گاہ ہی ہماری محبت ہو

حضرت شبلی کا دل کیوں متور ہوا اور کس چیز نے اُن کو محو و مستغرق بنا کر دنیا و مافیہا سے مستغنی کر دیا تھا۔ محض ذکرِ آلہی اور اُس کی پراسرار کیفیات تھیں۔

حضرت مولانا روم معجزہ مذکورہ بالا سے نتیجہ نکالتے ہیں۔

تا بدانی ہر کرا ایزد بخواند	از بہہ کار جہاں بے کار ماند
ہر کرا باشد نیرِ دامن کاروبار	یافت بار آں جا و بیرون شد کار
و اں کہ اورا بنود زاسرار داد	کے کند تصدیق او نالہ جہاد
گوید آرمے نے ز دل ہر وفاق	تا نگویندش کہ ہست اہل نفاق
گر نیندی واقفاں امر کن	در جہاں رو گشتہ بودی ایں سخن
صد ہزاراں ز اہل تقلید و نشان	افسگند شاں نیم و ہے در گمان
کہ یقین تقلید و استدلال شاں	قائمست و مجاہد پر وبال شان
شبیہ می انگیزد آں شیطانِ دن	در فتنہ ایں جملہ کوراں سرنگوں
غیر آں قطبِ زماں دیدہ در	کز شبائش کہ گرد خیرہ سر

مضمون جب یہاں تک پہنچ گیا تو ہم اس جگہ ایک لطیف و عجیب نکتہ اور معجزہ اجاگر کرتے ہیں اور معجزہ استخوانہ خانہ میں فرق بیان کرنا چاہتے ہیں ہم امید کرتے ہیں کہ اہل علم و عقل اُس پر لطف مضمون سے چند فائدے حاصل کریں گے۔ اول تو یہ کہ کمالات و معجزات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے عجائب اسرار معلوم ہونے سے اُن کے ایمان میں تازگی پیدا ہوگی اور افضلیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسی واضح و روشن ہو جائیگی کہ کسی تھوڑی سی عقل و دل کو بھی اُس میں انکار و قتال کی گنجائش نہ رہے گی۔

دوسرے خطبائے نفع ہو جائے گا جو ممکن ہے کہ بعض نافرمانوں کے دلوں میں خطور کرے یا کسی نادان اور کم عقل کے قلم سے بھی نکل جائے کہ اہل اسلام کا دعویٰ جو اور اُن کے ایسے

مسلمات میں ہر جن میں کسی ایک فرد کو بھی اختلاف نہیں ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و رسل سے افضل ہیں اور تمام انبیاء و رسل آپ سے مستفیض ہیں مگر اہل اسلام ہی کی سلسلہ روایات کی موافق نہ بسیار سابقین کو جو معجزات دیے گئے وہ اپنی عظمت میں ایسے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اُس درجہ تک پہنچے ہوئے نہیں مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اُڑنا، گلیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے گائے کا پتلا بنایا اور وہ ذی روح ہو کر اُڑنے لگا آپ کے قہر باذن اللہ کہنے سے مردہ زندہ ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو معجزات و اہت کئے جاتے ہیں اُن میں سے کوئی اس درجہ کا نہیں ہے۔ یہ لطیف و عجیب مضمون ایک ایسے قلم کا نکلنا ہوا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے اس آخری زمانہ میں اسلام کی حفاظت اور حمایت کیلئے پیدا فرمایا جس نے اسلام کی حریم کو فلسفہ جدید اور ہریت کے حملوں سے محفوظ فرمایا جس نے ایک طرف علوم اسلامیہ کے تحفظ کیلئے ایک مضبوط حصار (مدرسہ اسلامیہ یونین) قائم کر دیا اور دوسری جانب مخالفان اسلام کے جملہ مایہ ناز اعتراضات کے وہ دندان شکن جواب دیے کہ اُن سے بہتر نہ کوئی دیکھتا ہے اور نہ اُن کے بعد کسی مخالف کو سرا بھائے کی گنجائش ہے جس نے اسلامی احکام کے اسرار اور اُن کے مطابق عقل سلیم ہو نیکو ایسی وضاحت سے لائل عقیدہ کیا تھا کہ دلائل کے بیان فرمایا ہے جس کی فی الواقع اس زمانہ میں ضرورت تھی اور یہ دہرنا استدلال اور طریق بیان ہے جو صرف انہیں کا حصہ تھا۔ میرا اشارہ حجۃ اللہ فی العالم حضرت مولانا محمد قاسم صاحب حجۃ اللہ علیہ کی طرف ہے آپ کی پر عظمت نام اور قدس ذات سے کون شخص ہے جو واقف نہیں ہے۔

مولانا قدس سرہ نے اپنی مفصل و مبسوط تقریر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات علمی و علمی میں یکساں اور افضل ہو نیکو ثابت فرمایا ہے۔ کمالات علمی میں یکساں ہو نیکے لائل بیان فرمائے کے بعد تحریر فرمایا ہے۔

”پھر عجاز علمی وہ بھی مقابلہ اولین و آخرین اگر آپ کی خاستہ اور یکسانی پر دلالت نہیں کرتا تو

اور کیا ہے ایسا شخص اگر خاتم النبیین نہیں تو اور کون ہو گا۔ اور ایسا شخص سرور اولین و آخرین نہیں

تو اور کون ہوگا۔ اہل فہم اور انصاف کیلئے تو یہی بس ہو۔ اور نادان کو کافی نہیں۔ وقرنہ رسالہ
 کمالات علمی میں سیکھا ہونے کی تقریر سے فارغ ہو کر کمالات عملی کی بجائی کے تعلق تحریر فرماتے ہیں:-
 ”کمالات علمی میں بھی آپ کیسا ہیں اور ان میں بھی کوئی آپ کا ہمتا نہیں۔ ہر خید بعد اعجاز مذکور
 (یعنی اعجاز قرآنی جو کمالات علمی کی تقریر میں بیان فرمایا) اُن کے ذکر کی حاجت نہیں۔ مگر چونکہ بجا
 اگر کسی کے کمال پر دلالت کرتا ہو تو بعد اطلاق علم دلالت کرتا ہے۔ سو جیسے جلال صورت آنکھوں
 سے معلوم ہوتا ہو اور کمال آواز کانوں سے اس سے ہر اعجاز کیلئے ایک جُدی حالت اور جُدی کمال
 کی حاجت ہے اور اس لئے کمال علمی کے ادراک اور علم کیلئے کمال عقل و فہم کی حاجت
 ہے جو آجکل بزرگ عتباہاں سے مفقود ہے اسلئے کمالات علمی بھی بطور مشتے نمونہ
 ازخوار سے ہزاروں میں سے دوچار عرض کرنا ہوں“

مولانا نے اس موقع پر چند معجزات کا ذکر فرمایا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا
 موازنہ انبیاء الواعزم کے معجزات سے کر کے آپ کے معجزات کی برتری اور تفوق کو ثابت فرمایا ہے۔ مگر
 ہم اُس پوری تقریر کو نقل کرنا نہیں چاہتے۔ بلکہ صرف اُستوانہ حُسن اور سنگریزوں کی تسبیح خوانی کے
 متعلق جو تحریر فرمایا ہے اُسکو باختصار و توضیح بعض مواقع لکھتے ہیں۔ مولینا کے ارشاد کا حاصل یہ ہو۔

”حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اُتر دبا بن گیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عا سے مردہ زندہ
 ہو گیا۔ یا گائے سے ایک حانور کی شکل بنا کر خدا کی قدرت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے
 اُٹا دیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مشبہ مبارک کے چھوٹنے کی برکت سے کبھی کا سوکھا
 کھجور کی ٹھوڑی کا ستون زندہ ہو کر آپ کے فراق میں اور خدا کے ذکر کی موقفی کے صدمے سے
 چلا یا۔ اور ایسا رویا کہ پھنسنے کے قریب ہو گیا۔ علی ہذا القیاس پتھروں اور سنگریزوں کے سلام
 اور آپ کی نبوت کی شہادت اور تسبیحات حاضرین نے سنیں۔ اہل فہم سمجھ سکتے ہیں کہ یہ اعجاز ان
 اعجازوں سے کہیں بڑھ کر ہیں۔ دیکھئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا بیشک زندہ ہوا لیکن
 اندھے کی صورت میں اگر زندہ ہوا۔ اور وہی حرکات اُس سے سرزد ہوتیں جو اور سانپوں سے

ہوتی ہیں علیٰ ہذا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی برکت سے گائے سے زندوں کی سی حرکات
جسمی سرزد ہوئیں جب یہ گاراپرند کی شکل میں آیا۔ آخر زندوں کی شکل زندگانی سے کچھ
علاقہ اور مناسبت ہی جو زندگانی حیوانات کی شکلوں سے علیحدہ نہیں باقی جاتی۔ پتھر خست
وغیرہ میں کہیں زندگانی کے آثار ظاہر نہیں ہوئے۔ اس بنا پر زندگانی کا زندوں کی شکل
میں ظاہر ہونا اتنا مستبعد نہیں جتنا زندوں کی شکل سے پایا جانا مستبعد ہو اور اس گار
کی شکل سے حرکات بھی سرزد ہوئیں جو تمام پرندوں سے سرزد ہوتی ہیں۔ مگر سوکھے ستون کی
زندگانی اور سنگریزوں کی تسبیح خوانی میں نہ شکل و صورت کا لگاؤ ہے نہ کوئی ایسا برتاؤ
جس میں اور محض شریک ہوں۔ یہ وہ باتیں ہیں کہ جادات بلکہ نباتات اور حیوانات تو کیا
بنی آدم میں سے بھی کسی کو یہ شرف میسر آتا ہو۔ سوکھے ستون کا فراق نبوی میں دنا یا
موقوف فی خطبہ خوانی سے جو اس کے قرب جوار میں ہوا کرتی تھی چلانا اس محبت خدا و رسول
پر دلالت کرتا ہو۔ جو مراحل معرفت طے کرنے کے بعد میسر آتی ہے۔ کیونکہ محبت کیلئے حق یقین
کی ضرورت ہو اگر علم یقین یعنی اخبار مقبر اور متواتر سے محبت پیدا ہوا کرتی ہے تو حضرت یوسف
علیہ السلام کے آج لاکھوں عاشق ہوئے کیونکہ جو شہرہ ان کے حسن و جمال کا اب بروہ اس
وقت کہاں تھا۔ علیٰ ہذا اگر عین یقین یعنی مشاہدہ سے محبت ہو کرتی تو کھانے کی چیزوں
کی رغبت کیلئے چکھنے اور کھانے کی ضرورت ہوتی۔ فقط مشاہدہ کافی ہوا کرتا۔ استعمال کر کے
دیکھنا خود اسکی دلیل ہے کہ رغبت کیلئے حق یقین چاہئے اور اسی نفع اٹھانے اور استعمال کرنے
کو حق یقین کہتے ہیں۔

ستون مذکور کا رد و ناس محبت خداوندی اور عشق نبوی پر دلالت کرتا ہے جو بے ترسہ
حق یقین بنسبت ذات و صفات خداوندی و کمالات نبوی متصور نہیں اور ظاہر ہے کہ
اس موقع خاص میں اس قسم کا یقین بجز کاملان معرفت اور کسی کو میسر نہیں آسکتا علیٰ ہذا
سنگریزوں کی تسبیح و تحلیل میں اسی معرفت کی طرف اشارہ ہے جو سوائے خاصان خدا پر تعلیم ارشاد

مکمل الحصول نہیں اور ظاہر ہے کہ سنگریزوں کی تسبیح و تقدیس کو کسی کی تعلیم کا نتیجہ نہیں کہہ سکتے یہ مولانا قدس سرہ کی تقریر کا اقتباس اور حاصل ہو جس سے صاف ثابت ہو کہ اُستوانہ حنائی کا معجزہ احیاء موتی۔ گارے سے جانور بنا کر اُڑا دینے سے بدرجہا فوقیت رکھتا ہے۔ وہاں زندگی کا ظہور۔ زندوں کی صورت میں ہے اور یہاں حیات کا ظہور کھوکھلی سونے کی ستون میں وہاں صرف انہیں حرکات کا صادر ہونا ہے جو ہر جاندار حیوان سے صادر ہوتے ہیں۔ اور یہاں اس عشق و محبت خدا و رسول کا اظہار ہے جو انسانوں میں بھی بجز ازل معرفت و حقیقت دوسروں کو نصیب نہیں ہوتے اور یہ ایسے کھلے ہوئے اور واضح فرق ہیں جن کو ملحوظ رکھنے کے بعد کسی کو بھی اس معجزہ کے تفوق میں کلام نہیں ہو سکتا۔

ہم جانتے ہیں کہ گویہ مضمون جس کی ابتداء بوم الابا قر سے ہوئی تھی کسی قدر طویل ہو گیا۔ مگر اس سے ہماری ناظرین بہت سے عجیب و غریب فوائد حاصل کر لیں گے۔ معجزہ کے متعلق ہم نے یہاں بہت ہی اختصار کے ساتھ اُمّی قدر بیان کیا ہے جس کا اس موقع سے تعلق ہے۔ ناظرین کرام کو انتظار کرنا چاہئے۔ ہمارا ایک عرصہ سے خیال ہے کہ ہم معجزات کے متعلق خواہ نظم میں خواہ نثر میں مفصل ایک تبصرہ کریں جس میں معجزات کو علی الترتیب اس طرح بیان کیا جائے کہ معجزات علمی و علمی جہاں نظر آئیں۔ فلسفہ جدید سے جو اذہان طالع متاثر ہیں بشرط فہم سلم انشاء اللہ اس تبصرہ سے اُن سب کا قلع قمع ہو جائیگا۔ اور ان کو معلوم ہو جائے گا۔ کہ جن تخیلات کی بنا پر انصوص قرآن و حدیث کو نہایت جرأت کے ساتھ رد کیا جاتا ہے۔ وہ چند موهوم اور مفروض و خود تراشیدہ قواعد پر مبنی ہیں۔

محاصرہ حصہ مسلمانوں کے لئے تائیدات آسمانی کا ظہور کسی خاص نوعیت کیساتھ مخصوص نہ تھا۔ بلکہ جیسی ضرورت پیش آتی تھی اُسی کے موافق تائید ہوتی تھی اور یہی وہ بات تھی جس کا اثر اُن کے مخالفوں کو بھی تھا اور دل سے مسلمانوں کو حق پر سمجھے ہوئے تھے۔

حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ دمشق میں مصالحت کے معاملہ سے فارغ ہوئے تو حصہ کی

جانبُح کیا۔ ہر قتل کو اطلاع ہوتی تو اہل حص کو بہت کچھ امداد کا وعدہ دے کر طرح سے تسلی دی حضرت ابو عبیدہؓ نے حص کا محاصرہ کر لیا۔ موسمِ سہری کا تھا۔ اہل حص نے باہم مشورہ کر کے یہ بات طے کی کہ لڑنے کی کچھ ضرورت نہیں اہل اسلام کو محاصرہ کئے پڑے رہنے دینا چاہئے۔ یہ لوگ سردی کا تحمل نہ کر سکیں گے۔ پیروں میں ان کے موزے بھی نہیں جوئے بھی ہیں تو عربی وضع کے جو پیر کی کچھ بھی حفاظت نہیں کر سکتے اور نہ سردی سے بچا سکتے ہیں اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ شدتِ سردی سے اُن کے پیر پھٹ جائیں گے اور بالآخر بروت کی وجہ سے انگلیاں گرے لگیں گی اور یہ گھبرا کر لوٹ جائیں گے یا فنا ہو جائیں گے اور فی الواقع تھا بھی ایسا ہی۔ اہل عرب اس قسم کی سخت سردی اٹھانے کے خوگر نہ تھے اور نہ اُن کے پاس محافظت کا سامان تھا۔ برخلاف اہل حص کے کہ اول تو وہ اس ملک کے رہنے والے سردی کے تحمل و سہرہ قسم کا سامان موجود۔ مگر یہ ظاہری خیالات تھے تاہم لکھی اسباب ظاہری پر موقوف نہیں ہے۔ غیب سے یہ صورت پیش آئی کہ اہل حص کے پیر تو موزوں میں بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور مسلمانوں کے پیروں پر کچھ بھی اثر نہ ہوا۔ عربی چیلوں میں اچھے خاصے رہے کسی کی ایک انگلی بھی نہ گری

جب جاؤ گزر گیا اور اہل حص کے خیالات پورے مسلمان اُسی طرح مستعدی سے صحیح و سالم رہے تو ایک تجویز کار بوڑھے شخص نے اہل حص سے کہا کہ مسلمانوں سے صلح کر لینا بہتر ہے ان لوگوں نے ہکا بکا کیا۔ پھر ایک دوسرے شخص نے کہا کہ جاؤ گزر گیا اور تمہاری سب اُمیدیں خاکِ سار مل گئیں خیالات غلط ثابت ہوئے۔ اب کس بات کے منتظر ہو صلح کر لینی چاہئے۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ اب برسائے کے منتظر ہیں۔ برسائے میں نہیں بہتا گرمی میں طہور پذیر ہو تا ہے اُس شخص نے کہا ان خیالات کو چھوڑو۔

اِنَّ هٰؤُلَاءِ قَوْمٌ يَعْتَدُوْنَ وَلَا تَنْفَعُکُمْ اَعْدَاؤُکُمْ سِوَا اللّٰهِ (یہ وہ قوم ہے جن کی غیب سے نائیذا امداد ہوتی ہے)

۱۔ برسائے ایک مرض ہے جس سے جسم پر دم اور ہڈیاں ہوتا ہے۔ ۱۲۔

قَالُوا هُمْ بِعَهْدٍ وَمِيثَاقٍ خَيْرٌ
مِنْ أَنْ تُوْخَذَ وَعَانُوهُ أُلْحِيْبُونِي
فَحَمُودِيْنَ قَبْلَ أَنْ يَحْبِيْبُونِي
مَذْمُومِيْنَ فَقَالُوا سُبْحَانَ خَيْرٍ
وَلَا عِلْمَ لَهُ بِالْحَبِ

تہارا اُن کے پاس عہدِ ایمان کے بعد جانا اس سے
بہتر ہے کہ زبردستی پکڑے ہوئے جاؤ تم میری بات
اس وقت مانو گے تو قابلِ تعریف قرار پاؤ گے
بعینِ مجبور ہو کر یا نہ گے اور قابلِ مذمت بنو گے اُن
لوگوں نے کہا کہ یہ تو بڑھا ہو کر بہک گیا ہے اور
اسکو لڑائی کا تجربہ بھی نہیں ہے۔

اسکے بعد ایک دفعہ مسلمانوں نے حملہ کیا اور باہر از بلذ بکھر کر کسی تو حص کے اندر زلزلہ آگیا۔
دیواریں گر پڑیں۔ یہ حالت دیکھی تو وہ گھبرائے اور ان تجربہ کار بوڑھوں کے پاس گئے جنہوں نے
اول ہی صلح کی رائے دی تھی۔ اور کہا کہ اب کیا کریں۔ اُن لوگوں نے ٹال دیا اور خوب ذلیل کیا۔
دوبارہ جب پھر تکبیر کہنے پر زلزلہ آیا تو پھر اُنکے پاس گئے تب اُنہوں نے کہا تم خود صلح کی خواہش
کرو۔ چنانچہ اہل حص نے قلعہ کی دیواروں پر کھڑے ہو کر صلح کی خواہش ظاہر کی یہ مسلمانوں کو خود
بات معلوم نہ تھی کہ یہ لوگ کس بات سے مجبور ہو کر صلح کرنی چاہتے ہیں اُن کو معلوم نہ تھا کہ تائید
الہی نے اہل حص کے اندر کس قسم کی پریشانی اور بدحواسی پھیلا رکھی ہے مگر چونکہ وہ امن و امان
اور صلح کے ہر وقت طالب اور خوشامد اور خونریزی سے بچنے کو بدل پسند کرتے تھے اس لئے
فوراً آمادہ صلح ہو گئے اور انہیں شرائطِ صلح کرنی جن شرائط پر دشمنی میں کی تھی۔

اس واقعہ سے ہر ذی فہم نہایت آسانی سے یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ جب فرقیِ مقابل کے
تجربہ کا عقلاء کو مسلمانوں کے حالات کا مشاہدہ کرتے کرتے یہ یقین ہو گیا تھا کہ ہر موقع پر خدا کی طرف
سُن کی اعانت ہوتی ہے اور اُن کی نصرت و کامیابی سرسبز تائیدِ الہی پر مبنی ہے ظاہری سامان
پر موقوف نہیں ہو تو کیسے ہو سکتا ہے کہ اسلام کی حقانیت کا اثر اُن پر نہوا ہو۔ اسکو بچاؤ و آسمانی
مذہب سمجھتے ہوں انہیں واقعات سے اور مسلمانوں کے حالات کے مشاہدے سے اُنکے لوگوں میں
اسلام کی محبت کا بیج جما دیا اور گویا اُن کے باطن میں نورِ ایمان چمک گیا گویا ہوش بوجہ پابندی جا

و مناسب یا خوف غوغا عوام یا اندیشہ سلطنت اس وقت اسلام کا اظہار نہ کر سکے لیکن ظاہر ہے کہ جب ان موافق کے مرتفع یا ضعیف ہو جانے کے ساتھ ان کو مسلمانوں سے میل جول پیشینہ اور ہم کلامی کی نوبت پہنچی اسلام بحلی کی رو سے بھی زیادہ تیزی اور سرعت کیساتھ پھیلنا چلا گیا اور جو لوگ اپنی باطنی میلان کو ظاہر نہ کر سکے تھے اب بخوف و خطر اسلام کے دائرہ میں داخل ہو گئے یہ بھی اسلام کے بسرعت پھیل جانے کی اصلی لم۔ ورنہ مسلمانوں نے کسی ایک جگہ بھی کسی قسم کے دباؤ یا زور حکومت یا حیلہ و تدبیر سے کام نہیں لیا۔ تاریخیں موجود ہیں کوئی شخص ایک بھی مثال اسکی دکھلا سکتا ہے تو دکھلائے۔

سردارانِ فارس کا مدد شکر مسلمانوں کے مقابل ذہنی قومیں تھیں، و فارس دونوں عظیم کے رغبت مسلمان ہونا قوموں کے علماء اور واقف کاروں میں مذہبی آیات کی بار بار پرہیزگار ہن نشین تھا کہ اسلام ضرور پھیلے گا۔ اور مسلمان ان ممالک پر مسلط ہو جائیں گے

یہی وجہ تھی کہ اس بھید پر مطلع ہونے والے اشخاص مقابلہ کو پسند نہ کرتے تھے نیز جردہ بلوشتا فارس نے مدائن کے مفتوح ہو جانے کے بعد اپنے سرداروں اور سپہ سالاروں کو جمع کر کے مشورہ کیا اور بالآخر فیصلہ کر لیا کہ جردہ نے بہت بڑے سپہ سالار کو جس کا نام دیہا (تھامہ) تھا مدد شکر کے بڑے افسروں اور امیروں کے سوس کی محافظت کیلئے بھیجا لیکن اہل سوس تو پہلے ہی ہمت کر چکے تھے۔ اس لئے دیہا کو مجبوراً سامہ مرز اور تتر کے درمیان خیمہ ڈالنا پڑا دیہا جس عظیم الشان اور شان و شوکت سے آیا تھا اُس کا فکر مسلمانوں کو بھی تھا۔ کیونکہ فارس کے منتخب اور جدید سردار اُس کے ہمرکاب تھے۔ مگر تاہم آلہی سے مسلمانوں کے لئے جو سلمان ہو رہا تھا وہ اُن کے وہم و گمان میں بھی نہ تھا۔ فارس کے افسر علی دیہا نے اُن سرداروں کو جو اُس کے ساتھ اور ماتحتی میں تھے جمع کر کے کہا تم لوگوں کو معلوم ہے کہ ہم ہمیشہ سے سننے چلے آئے ہیں کہ یہ لوگ اس مملکت پر غالب آ جاویں گے اور اصرار کے شای محلات میں اُن کے گھوڑے بندھیں گے اور اس وقت اُن کی فتوحات سے تم اندازہ کر سکتے ہو کہ یہ خیال کس قدر متیقن و صحیح ہے اب تم لوگ

اپنی بیہودی کی بات سچو کو سب نے کہا ہم تمہارے مشورہ کے تابع ہیں اُس نے کہا تو ہر شخص اپنے متبعین اور خواص کا ذمہ دار بن جائے۔ میری رائے تو یہ ہے کہ ہم اُن کے مذہب میں داخل ہو کر اُن جیسے بن جائیں۔ اس رائے پر سب کا اتفاق ہو گیا۔ اور ایک بڑے سزا شیریہ کو دس افسروں کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ سے گفتگو کرنے پہنچا۔ شیریہ نے اپنی قوم کا پیام پہنچایا کہ ہم غنیمت مسلمان ہونا چاہتے ہیں۔ مگر اس شرط پر کہ تمہارے ساتھ ملکر ہم اپنی قوم اہل عجم سے تو مقابلہ کر کے مگر اہل عرب کے نہ لڑیں گے۔ اور کسی عربی نے ہم سے لڑائی کی تو تم کو ہماری محافظت لانا ہی ہوگی۔ نیز یہ کہ بیت المال میں ہم کو وہ حصہ دیا جائے جو تم میں کے اشراف اور سرداروں کو دیا جاتا ہے اور یہ کہ عہد نامہ امیر المومنین کی تصدیق سے مرتب کیا جائے۔

حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ جب تم مسلمان ہوتے ہو تو ان شرطوں کی کیا ضرورت ہے جو ہمارا حال یہی تمہارا حال۔ اُن لوگوں نے اسکو نہ مانا تو حضرت عمر کی خدمت میں یا جبر الکھلا اور وہاں سے جواب آیا کہ جو وہ کہتے ہیں اسکو مان لو۔ اس قرارداد کے بعد سیاہ مود تمام افسروں اور فوج کے مسلمان ہو گیا اور یہ سب تشر کے محاصرہ میں حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ شریک ہوئے لیکن جس استعدادی اور جدوجہد کی توقع تھی وہ اُن سے ظاہر نہ ہوئی تو حضرت ابو موسیٰ نے سیاہ سے اس کا سبب دریافت کیا۔ اُس نے جواب دیا کہ اوّل تو ابھی ہم اسلام کے احکام سے تمہاری طرح واقف نہیں ہو سکے آپ نے بیت المال سے ہم کو وہ حصہ نہیں دیا جس کے ہم مستحق تھے۔ حضرت ابو موسیٰ نے یہ حال حضرت عمرؓ کی خدمت میں بکھ کر پہنچا وہاں سے جواب آیا کہ اُنکے ساتھ وہی معاملہ کرنا چاہئے جو خود مسلمانوں کے ساتھ کیا جاتا ہے اور اُن کیلئے بقدر اُنکے دیجے اور جانفشانی کے بیت المال سے مقرر کیا جائے جیسا کہ خود مسلمانوں میں تفاوت درجات ملحوظ رہتا ہے چنانچہ سیاہ اور اُسکے ساتھ پانچ سرداروں کا نام ڈھانی ہزار دلوں میں بکھا گیا اور سو شخصوں کا نام ہزار دلوں میں علیؓ ہذا۔ جب یہ مرحلہ طے ہو چکا تو حضرت ابو موسیٰ نے ایک قلعہ کا محاصرہ کیا۔ سیاہ نے یہاں اپنی مردانگی اور شجاعت تدبیری کے جوہر دکھلائے۔ آخر شب میں اپنی علی

وردی پنکر اور اُس پر خون کے چھینٹے ڈال کر قلعہ کی دیوار کے نیچے جا پڑا۔ کسی شخص نے اوپر سے دیکھا تو سمجھا کہ ہمارا آدمی زخمی پڑا ہے۔ دروازہ کھول کر اُس کے اُٹھانے کی واسطے چند آدمی گئے جب قریب پہنچے تو سیاہ نے کھڑے ہو کر مقابلہ شروع کر دیا وہ گھبرا کر بھاگے تو اُس نے تنہا ہی قلعہ کے دروازہ پر قبضہ کر لیا اور اسکے پیچھے فوراً مسلمانوں کا لشکر قلعہ میں داخل ہو گیا اور اس طرح ایک شخص کی جرأت سے قلعہ فتح ہو گیا۔ یہ ایک خاص جگہ کا واقعہ ہے جس میں ہزار ہا اہل فارس وقتِ احد میں مسلمان ہوئے۔ اس واقعہ سے ہم چند نتائج نکال سکتے ہیں۔

(۱) اسلام کی حقانیت اور مسلمانوں کے آنے اور ممالک شام و عراق پر تسلط ہو جانے کا علم ہر دو ملکوں کے اہل علم و عقل کو از روئے روایات مذہبی تھا اور قبل از ظہور اسلام اُنکے باہم یہ تذکرے ہوتے تھے قیصر روم و شام ہر قل کو بھی جو اہل کتاب میں سے تھا یہ علم تھا جیسا کہ ہم ابتدا میں لکھ چکے ہیں۔

(۲) یہ لوگ اسلام کو مذہب حق سمجھ کر رغبت و خوشی مسلمان ہوئے۔ خوف و طمع نہ اس کے باعث نہیں ہوئے کیونکہ جان و مال کی حفاظت اور اپنے مال و دولت پر بآزادی قابض رہتے کیسے مصالحت کا دروازہ کھلا ہوتا تھا۔ ابھی اہل سوس مصالحت کر کے محفوظ و مامون ہو چکے اور اس کی ہزار نظیریں موجود تھیں کہ مسلمانوں نے جو عہد کیا اُس کے خلاف ایک بات نہ کی۔ رہا شرط کرنا سو یہ بھی طمع نہ لکھو جہ سے نہ تھا۔ بلکہ سادی حقوق کا طلب کرنا انسانی حریت و شرافت کا مقتضی ہے۔ مساوات حقوق کا مطالبہ عین عقل و تقاضا انسانیت و حریت کے مطابق ہے۔

اس میں طمع نہ کہ دخل ہی نہ جب جاہ۔

(۳) جب تک خدا تعالیٰ کی طرف سے توفیق اور امداد نہ ہو ہدایت کیلئے فقط علم کافی نہیں ہے ہر قل قیصر روم و شام کے پاس جب نامہ مبارک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہنچا تو اُس نے بھی نامہ مبارک کی بہت تعظیم کی اور آپ کے حالات دریافت کر نیکی بعد پنی قوم کو مسلمان ہونے کی ترغیب دی اور کہا یہ دین ضرور پھیلے گا اور یہ لوگ میرے ملک پر تسلط ہو جائیں گے مگر توفیق شامل حال نہ تھی علم نے

کچھ کام نہ دیا۔ عوام نے دنیا کی راحت کو دائمی نجات پر ترجیح دی۔

ناظرین اس واقعہ اور اسکے نتائج پر مطلع ہو کر آپ ہی انصاف فرمائیے کہ اسلام جو اس قدر عزت سے پیلا کہ ایک ایک موقع پر ہزار ہا آدمی مسلمان ہوتے تھے اور وہ بھی معمولی اشخاص نہیں بلکہ فوجی سردار اور لشکر جبار جو معرکہ کارزار گرم کرنے اور ملک کو اغیار کی مداخلت کرنے سے محفوظ رکھنے کیلئے اپنے بادشاہ سے سرفروشی کا عہد کر کے نکلے تھے اور پھر لو کر مغلوب ہونے یا قیدی بننے کے بعد لڑائی اور مقابلہ سے پہلے مسلمانوں کے کثرت عساکر اور ساز و سامان ظاہری سے معجب ہو کر نہیں بلکہ اپنی مذہبی اور قومی روایات کی بنا پر اس متین کی وجہ سے مسلمان غالب آئیں گے ضرور تسلط ہوں گے ضرور۔ پھر ان سے مقابلہ لا حاصل۔ اور یہ علم نہ سلطنت تک محدود تھا۔ بلکہ خواص سے گزر کر عوام تک پہنچ چکا تھا تو کیا کوئی یہ کہہ سکتا ہو کہ اس اشاعت میں تلوار کی زور کو بھی کچھ دخل تھا۔ معاذ اللہ استغفر اللہ

ہم اقل کہہ چکے ہیں کہ مسلمانوں نے بڑی بڑی معرکہ کی لڑائیاں لڑیں۔ ملکی فتوحات میں وہ کمال دکھلایا کہ دنیا انگشت بزمانہ گئی۔ تھوڑے اور بہت تھوڑے زمانہ میں اسلامی فتوحات کے سیلاب عظیم نے مالک شام و عراق و مصر سے متجا و نہ ہو کر افریقہ کے مالک اور اندلس کو زیر و کر لیا اگر حاشا للہ کہ اشاعت اسلام میں ان فتوحات کو کچھ بھی دخل ہو۔ ایک شخص بھی خوف جان کی وجہ سے اسلام لائے پر مجبور نہیں ہوا۔ مصالحت کا دوا نہ کھلا ہوا تھا۔ امن دینے میں مسلمان اس قدر مستعد تھے کہ کسی نے جھوٹ کو درخواست کی اور وہ سچ مچ قبول کرنے کو موجود ہو جاتے تھے و فار عہد کی یہ حالت کہ اگر کسی ادب نے بھی وعدہ کر لیا تو سب پر اس کا احترام واجب۔ پھر ایسی حالت میں کسی کو کیا مجبوری تھی کہ اپنا محبوب و قدیم مذہب چھوڑ کر اسلام میں داخل ہوتا۔

اسلام کے سرعت پھیلنے کی کل دو ہی وجہ تھیں۔

(۱) مذہبی روایات کی بنا پر اہل شام و روم و فارس کو یقین تھا کہ اسلام مذہب حق ہے

اور وہ ضرور پھیلے گا۔

(۲) مسلمان جب کسی ملک یا شہر میں صلح کر کے داخل ہوئے یا فتح کر کے اور اُس جگہ کے لوگوں کو مسلمانوں کے ساتھ مل کر رہنے کا اتفاق ہوا۔ میل جول کا موقع ملا۔ اُن کے معاملات کو دیکھا۔ اُنکی رہنمائی۔ جذباتی۔ دینداری اور تمام اُن برگزیدہ اوصاف کا مشاہدہ کیا جو ایک ہادی قوم کیلئے ہونی چاہئیں تو خود بخود بلا آزادی اسلام کی محبت دلوں میں راسخ ہونی لگی اور بخوشی و رغبت سرکش گردنوں کو اسلام کے سامنے جھکا دی گئی۔

ہم امید کرتے ہیں کہ ہر نصف مزاج ان صریح حالات کی تصدیق میں کبھی تامل نہ کرے گا۔ ہر دم کیلئے نہ کوئی محبت کا رگڑ ہے اور نہ کوئی واضح سے واضح دلیل اسکی تشفی کر سکتی ہے۔

رستم سپہ سالارِ عظیم فارس کے مقتول ہونیکا ذکرِ قادسیہ اور مسلمانوں کی نسبت خیالاتِ مسلمانوں کی اخلاقی و دماغی تعلیمیں اور جن معاملات

پہلے بیان میں بھی گئی تھی اور نہ اب بھی جائیگی۔ کیونکہ یہ ہمارے مقصود سے علیحدہ چیز ہے۔ اس وقت مجھ کو اس کا دہرانا مقصود نہیں ہے۔ معرکہ کارزارِ قادسیہ کی کیفیت نہ

سابقہ مضمون کی تائید میں کہ اہل فارس کے سرداروں اور شریف خاندانوں میں اسلام کی ترقی اور غلبہ کا یقین کس قدر راسخ ہو چکا تھا۔ رستم کے قلبی جذبات اور خیالات کا ذکر کرنا مناسب سمجھا گیا۔ یہ وہ شخص ہے کہ فارس بھر میں اس سے بڑھکر مقتدر شجاع اور معتد علیہ کوئی نہ تھا۔ مالک فارس نے اپنی نجات کی اُمیدیں اُسی کی ذات سے وابستہ رکھی تھیں۔ سلاطین فارس بھی اسی کے محتاج اور اسکی طرف امید و بیم کی نظر سے دیکھتے تھے مجھے دکھلانا ہے کہ ایسے شخص کے خود ذاتی خیالات کیا تھے۔ اور اسلام کی عظمت و محبت کو کما غفلت میں لئے ہوئے تھا۔ مسلمانوں کے مقابلہ سے کیونکر پہلو بچاتا تھا۔ اور باہمہ شجاعت مردانگی بزدلوں کی طرح حیلہ حوالہ سے جنگ کو ٹالتا تھا۔ یہ دوسری بات ہے کہ بدقسمتی نے اُسکو اس دولت سے محروم رکھا اور انجام کار اُسکو وہی روز بد دیکھنا پڑا جس سے وہ بچتا تھا۔ باوجود معرفت و علم ذاتی کے تصدیق کا درجہ نصیب نہ ہوا اور حسرت و افسوس کے ساتھ کفر کی حالت میں جان دیدی۔

عنوان مذکورہ کے ذیل میں بہت سے واقعات اور حالات ہیں جن سے ہماری اصل دعوے
اشاعت اسلام پر نہایت خوبی سے روشنی پڑتی ہے اس لئے ناظرین صبر و سکون
مسلل واقعات کو جو خاص اس عنوان کے ذیل میں لکھے جائیں گے اور جن کا تعلق عنوان
مذکورہ سابق سے ہے، ملاحظہ فرمائیں اور ان کے نتائج کا آخر مضمون پر انتظار کریں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کی وقت سے ملک فارس میں ایسے
تغییرات و حوادث پیش آنے شروع ہوئے کہ ہزار ہا سال سلطنت کی استوار و مستحکم بنیادیں
ہونے لگیں، جلد بلد انقلاب سلطنت نے ان کی قوت کو منتشر اور وہ کو ضعیف ہونے کو پسند کر دیا تھا۔
کسریٰ پرویز ۳۳ سال سلطنت کر چکے بعد ہجرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے چھٹے سال ۶۱۰ء
میں اور جانشین کے ہاتھوں قتل ہوا۔ اور اس کا جانشین شیر ویکھی آٹھ ماہ سے زیادہ سلطنت
کرنے نہ پایا تھا کہ ہلاک ہو گیا۔ اُسکی جگہ سات برس کا بچہ اردشیر تخت پر بٹھلایا گیا اور ایک
سردار نے جس کا نام بہادر حسن بن تھا بطور نائب سلطنت سب اختیارات اپنے ہاتھ میں لئے
ایک معمولی شخص کا غیر محدود اختیارات کو ہاتھ میں لیکر سیاہ و سفید کا مالک بن جانعام طور پر
سرداران فارس کو ناگوار تھا اگر ایک بہت بڑے جنرل شہر ریہ کو جسے کسریٰ پرویز نے سردار
پر عظیم ایشان فوج کیساتھ مامور کیا تھا زیادہ ناگوار گزرا اور اُس نے آکر فوراً مدین کا محاصرہ کر کے
بالآخر اردشیر کو قتل کیا۔ اور خود سلطنت پر غاصبانہ ٹھکن ہو گیا۔ شخص خاندان شاہی سے
نہ تھا۔ ادھر اردشیر کے قتل کر چکی وجہ سے عام طور پر بری نظروں سے دیکھا جاتا تھا۔ تین بھائیوں
نے جو باڈی گارڈ کے سواروں میں تھے مشورہ کر کے عین جلوس کی وقت جبکہ اُسکو تخت سلطنت
پر جلوہ گر ہوئے چالیس ہی دن گزرے تھے قتل کر دیا۔ اُسکے بعد خاندان شاہی میں سو کوئی
مرد تو اس قابل نظر نہ آیا کہ مالک تخت و تاج ہوتا۔ کیونکہ شیر ویکھی اپنے تمام بھائیوں اور
خاندان ملک کو قتل کر دیا تھا اسلئے کسریٰ پرویز کی بیٹی پوران مالک سلطنت بنائی گئی۔ اور وہ
ایک برس چار ماہ سلطنت کرنے پائی تھی کہ ایک دوسرے شخص جو کسریٰ پرویز کے بھید و ترشہ وار

میں سے تھا قابض ملک ہو گیا۔ لیکن ابھی ایک ماہ بھی لطفِ سلطنت اٹھایا تھا کہ اہل فارس نے اس کو بھی قتل کر دیا اور اب کسریٰ پرویز کی دوسری بیٹی از میں دختِ ملک تاج نگین بنی گئی۔ یہ عورت حسن و بے باں میں شہرہ آفاق تھی خراسان کے گورنر خزل اور کمانڈر نجف فرخ ہرز نے جو تمام ملک فارس میں اول درجہ کا افسر اور سردار تھا ملکہ کو نکاح کا پیام بھیج دیا ملکہ نے بوجہ دابِ سلطنت نکاح تو مناسب سمجھا مگر بوجہ خوف صاف جواب بھی نہ دے سکی بلکہ اس کو ملاطفت و حیلہ سے بلوا کر قتل کر دیا۔

فرخ ہرز کا بیٹا رستم اس کی غیبت میں خراسان کا قائم مقام گورنر تھا اس کو جب باپ کے قتل کی خبر پہنچی تو اس نے مدائن پر چڑھائی کر کے ملکہ کو انڈھا کر نیک بعد قتل کر دیا اور خود سیا و سفید کا ایک بن کر ایک اور شخص کو تختِ سلطنت پر بٹھلا دیا۔ یہ بھی چھ ماہ سے زیادہ سلطنت کرنے نہ پایا تھا تخت سے اُتار کر قتل کر دیا گیا۔ اسکے بعد ملک فارس بالکل بے سر رہ گیا۔ برائے نام بھی کوئی بادشاہ نہ رہا جو کچھ تھا رستم تھا۔

یہی وہ رستم جس کا حال ہم یہاں لکھنا چاہتے ہیں جس کی ذات پر تمام اہل فارس کا سہارا تھا اور جس کی زبردست قوت اور فوق العادہ شجاعت پر ملک بھر کو اعتماد تھا اور جس کے قتل پر دوسرے کے مشہور عالم معرکہ کا خاتمہ ہوا۔

ادھر تو ملک فارس کی کیفیت تھی اور اسلامی فتوحات کا سیلابِ عظیم ملک کو زیر و زبر کرتا ہوا چلا آتا تھا اہل فارس اگر کچھ کرتے تو رستم کے سہارے پر کرتے مگر وہاں اُس کا ایک مد مقابل فیروز پیدا ہو گیا۔ الکی باہمی مخالفت اور غضبِ ہمارہی تھی۔ وہ آپس کے منافقات اور جنگِ جہل کیوجہ سے اس قابل نہ تھے کہ اپنی قوت کو اہل اسلام کے مقابلہ کیلئے جمع کر سکتے۔

فارس کی زبردست اور عظیم الشان سلطنت فی الحقیقت تو ضعیف نہ ہو گئی تھی اُس میں کافی سے زیادہ جنگی مواد موجود تھا عساکرِ قاہرہ سے چھا و نیاں بھری ہوئی تھیں کسریٰ پرویز نے حسن تدبیر یا ظلم و تعدی کے ساتھ اس قدر وسیع ملک سے وصول کیا تھا کہ خزانے سمور تھے۔

فیروز کو اُس کے بیٹے شیر و بیٹے پیشوہ سردار اور فارس کا قہر کے بعد حوٹا لکھا تھا اس پر انھوں

یہی زبردست قوت تھی کہ روم و شام کی عظیم الشان اور قدیم سلطنت کو بھی اُس کے سامنے گردن جھکائی اور ہر قتل فیصر روم کو بادل نا خواستہ اپنی بیٹی پرویز کے نذر کرنی پڑی تھی۔ پرویز کو ہونے بھی سات سال سے زیادہ ہوئے تھے سلطنت کے تمام ممالک۔ بدستور زیر نگین تھے قوت جوں کی توں موجود تھی صرف ضعف تھا تو یہ کہ بے سری و خائبگی کی وجہ سے قوت کو کام میں لائے تھے۔ اراکین سلطنت اور مشران فارس اس حالت پر زیادہ صبر کر کے سنبے ملکر رحم اور فیضان کو جمع کیا اور کھلمکھ اس حالت کو پہنچ گیا مگر تھار باہمی اختلاف ختم ہونے میں نہیں آتا اب ہم تم کو اس کا پر زیادہ دیر تک قائم نہ پہنچے دیں گے یا تم دونوں متفق ہو کر ملک کی حفاظت کرو۔ ورنہ اقول ہم تم کو قتل کر کے خود ہلاک ہو جائیں گے۔

اس پر دونوں نے متفق ہو کر کسریٰ کی بیٹی بوران سے دریافت کر کے کسریٰ کی تمام عورتوں بیبیوں اور باندیوں کو جمع کیا اور اُن سے پوچھا کہ کسریٰ کی اولاد میں کوئی لڑکا ہو تو بلاؤ۔ سب نے انکار کیا۔ مگر ایک عورت نے پتہ دیا کہ کسریٰ کا بونا یزدجرد اپنی نانہال میں اُس کی ماں نے قتل کے خوف سے

(بقیہ مشیہ صفحہ ۱۲۶) اور الزامات کے یہ بھی تھا کہ قتل جبر و تعدی کیا ساتھ غصہ ہو تو پیر و وصل کر کے خزانہ کو پر کیا ہی پرویز نے اُس کے جواب میں خبر دی کہ لکھا کہ یہ تیرا خیال احسان ہو کہ ہم نے جبر و تعدی سے بھڑکتے جمع کیا ہی ملک بغیر خزانہ کے کبھی باقی نہیں رہ سکتا تو نے اگر بے طور سپنج کر کے خولنے خالی کر دیے تو انجام بڑا ہو گا۔ خزانوں کے مال مال ہو نیکو شیر ویر تو نتیجہ جبر و تعدی کا بتانا ہی اور پر دیر حسن تدبیر کا اسلئے ہم نے دونوں لفٹا کھدیے۔ ۱۲۔

۱۳۔ کسریٰ پرویز کا شہادہ بیٹے تھے سب میں بڑا شہر بار تھا۔ جس کو شیریں نے بیٹا بنالیا تھا۔ انھوں نے پرویز کی کہیا تھا کہ سلطنت فارس کا زوال تیری اولاد میں سے ایسے شخص کے وقت میں ہو گا۔ لایا جس کے کسی عضو میں نقصان ہو گا۔ اس بنا پر پرویز نے اپنی تمام اولاد کو شادی اور بیاہ سے روک دیا تھا۔ شہر بار نے خفیہ مشورہ شیریں ایک عورت کے ساتھ میل کر لیا جس سے یزدجرد پیدا ہوا۔ مگر خوف قتل سے اُس کو چھپی رکھا گیا۔ آخر عروس جب پرویز کو بچوں کی طرف رغبت پیدا ہوئی اور اس کو خیال ہوا کہ میں بھی اپنے بیٹوں کی اولاد کو رکھتا تو شیریں نے یزدجرد کو بلا کر رکھا پرویز اُس کے ساتھ بہت محبت کرتا تھا۔ ایک دن اتفاق سے یزدجرد بچوں میں کھیل رہا تھا۔ پرویز کی نظر اُس کے بدن پر پڑی تو معلوم ہوا کہ اُس کا ایک سرین چھوٹا ہی۔ پرویز نے اُس کو قتل کرنا چاہا مگر شیریں نے یہ کہہ کر روک دیا کہ اگر یہ امر مقدور ہو چکا ہی تو ہو کر میری گاسکے بعد یزدجرد کو وہاں سے کسی دوسری جگہ بھیج دیا۔ ۱۴۔

دہاں بھیج دیا تھا۔ رستم اور فیروزان نے یزدجرد کو جسکی عمر ۱۲ سال کی تھی ماں کے ہاتھ پر بٹھلایا۔ ملک فارس کے عہد داران ملکی و مالی سرداران فوجی ماتحت نوابوں اور جاگیرداروں سے لیکر رعیت کے ادنیٰ افراد تک دجو ملک کو بے سرور تخت کو خالی اور سلطنت کو تباہ ہو چکے دیکھ کر سخت ہنسان و اندوگین تھے۔ اور اس وقت ہر شخص کے نزدیک اپنے ناموس سے زیادہ ملک کی حفاظت اہم اور ضروری تھی یزدجرد کو تخت پر جلوہ گرد دیکھ کر اطاعت و انقیاد کیلئے دوڑ پڑے اور تخت شاہی کے گرد پروانہ و ارجح ہو کر ملک پر قربان ہونیکے واسطے تیار ہو گئے۔

ملک بھر میں جنگ اور حفظ سلطنت کا جوش تو پہلے سے ہی پھیلا ہوا تھا فوجیں میدان جنگ جلتے اور داؤ شجاعت دینے کیواسطے مقرر تھیں اب اتحاد و اتفاق کی ایک لہر تمام جگہ بھر گئی۔

یزدجرد نے ایسی حکم اور قوی سلطنت کی باگ اپنے ہاتھ میں لی جس میں کسی جانب بھی ضعف نہ تھا اسکو وہ بات نصیب ہوئی جو کسریٰ یوز کو باایں ہمہ سطوت و جبروت حاصل تھی کیونکہ اس کی حکومت کو پس نہ تھی۔ بلکہ عام افراد اس کے جابرانہ احکام سے بیزار تھے اور اسوجہ سے انجام کار قید ہو کر قتل ہوا۔ اور یزدجرد کی حالت میں برعکس تھی۔ سارے ملک کے دل سخر تھے ہر فرد فریقہ اور اس کے ادنیٰ اشاہ سے ایک مرکز پر جمع ہو کر سب کے سب جان دینے کیلئے تیار تھے۔

یزدجرد نے تمام حکومت ماتھ میں لیتے ہی منتشر قوت کو مجتمع کر دیا۔ فوجوں کو ملک کے حصوں پر منقسم کر کے چھاو نیاں قائم کر دیں۔ اور تمام چھاو نیوں، سرحدوں اور مورچوں کیلئے فوجیں نامزد کر کے ان کا تعلق کر کے قائم کر دیا اور سلطنت کا وہ رعب و داب از سر نو زندہ کیا جو کچھ عرصہ کیلئے گم ہو گیا تھا اور اس طرح انتظام کر کے مسلمانوں سے مقابلہ یا باغیاد یگرانکوائے ملک کے اطراف سے چہر وہ مسلط ہو گئے تھے نکالنے کیواسطے مستعد ہو گئے اس بڑی تیاری کے بعد سب سے پہلا اور سب سے بڑا معرکہ قادسیہ ہوا گو یا یہ سب سامان جنگ قادسیہ کی تہید تھی۔

ہم نے اس وقت تک مضمون مذکورہ بالا میں جو کچھ لکھا اس کی غرض یہ تھی کہ ناظرین سلطنت کی موجودہ حالت سے ایسی واقفیت پیدا کر لیں جو واقعات بعد میں انکی رہبری کر سکے اور جس کی

و جس سے منتجوں کے سمجھنے میں آسانی ہو۔ اب ہم واقعات بالعد کو نمبر وار لکھ کر آخر میں نتیجہ لکھیں گے۔

(۱) اسلامی لشکر جو عراق میں داخل ہو کر فتوحات اسلامیہ کو وسعت دے ہاتھ اُسکے سپہ سالار حضرت شہنشاہ بن حارثہ بنتے تھے۔ جو شجاعت اور تدبیر میں حضرت خالد بن ولیدؓ سے برابر اور نظیر سمجھے جاتے تھے۔ حضرت شہنشاہ کے پاس کل آٹھ ہزار فوج تھی اُن کو یزیدؓ کی تخت نشینی۔ فارس کے اتفاق اور اردوئے اطلاع ملی تو قبل اسکے کہ اہل فارس پیش قدمی کریں اپنے کمال ہوشیار اور دشمنی سے سب حال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں لکھ بھیجا اور یہ بھی لکھا کہ اہل سواد عراق جو اسلام کے فرما و عہد میں داخل ہو چکے ہیں اُن سے بھی نقص عہد کا اندیشہ ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خط کو دیکھتے ہی فرمایا

وَاللّٰهُ اَكْرَهٌ مِّنْ مُّلُوكِ الْعَجَمِ دُخْمٌ يُّرَبِّ الْعَرَبِ اعْتَرَتْ كِىَ اُرْلُوكِ عَجْمٍ مَّجْمَعٌ يُّوَكِّلُكَ هِمْ تَوْسِ
يُمْلُوكِ الْعَرَبِ۔ اُن کے مقابلہ کیلئے ملوک عرب کو بھیجوں گا۔

آپ نے عام حکم کے ذریعے سے تمام قبائل عرب کو اطلاع دیدی کہ ہر قبیلہ کے رئیس منتخب اور مخبر بہ کار بدر خاندانی۔ شریف مقرر واعظ۔ خطیب وشاعر اور جو لوگ فنون جنگ میں ماہر یا قوت شجاعت شہسوارى و تیراندازى میں مشہور ہیں سب امیر عراق کے لشکر میں جا لیں۔ ایسا ہی ہوا۔ آپ کا حکم پاتے ہی جن میں جنگ کی قابلیت تھی یا کسی بات میں ممتاز و مشہور تھے سب نکل کھڑے ہوئے۔ جو قبائل مدینہ اور عراق کی نصف مسافت پر رہتے تھے وہ تو براہ راست عراق کو روانہ ہو گئے اور جو مدینہ سے قریب تھے وہ مدینہ میں آکر جمع ہو گئے۔

اس لشکر کے جمع ہو جانیکے بعد حضرت عمرؓ تمام لشکر کے مدینہ منورہ سے باہر ایک چشمہ پر جس کا نام صرار تھا خیمہ زن ہوئے۔ لوگوں کو اسکی وجہ معلوم نہ تھی اور نہ اُنکی جرات تھی کہ اس کا سبب دریافت کر سکتے۔ جب کبھی ضرورت کسی امر کے دریافت کی ہوتی تھی تو حضرت عثمانؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو ذریعہ بنایا جاتا تھا اور اگر کسی بات کو یہ دونوں صاحب بھی نہ پتہ کر سکتے تو حضرت عباسؓ کے ذریعہ سے کام ہوتا تھا۔ اب بھی لوگوں نے حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ

عذ سے عرض کیا۔ اور انہوں نے آپے نقل و حرکت کا سبب پوچھا۔ تب آپنے سب کو جمع کر کے سالہ حال بیان کیا اور اپنے بارہ میں مشورہ طلب کیا کہ میرا خود جانا مناسب ہی یا یہاں رہنا۔ عامۃً سبکی رائے یہ تھی کہ آپ بھی تشریف لے چلیں اور آپ کے ہمراہ سب ہم سب ہوں۔ آپنے اسکو قبول کر کے فرمایا کہ سب لوگ تیار ہی کریں میں بھی چلوں گا۔ ہاں اگر اس سے بہتر کوئی دوسری رائے معلوم ہوگئی تو اس پر عمل کیا جاوے گا۔ اسکے بعد آپنے جلیل القدر صحابہ کو جمع کیا حضرت علیؓ کو بطور قائم مقام مدینہ منورہ میں چھوڑا تھا۔ اور حضرت طلحہؓ مقدمہ بحیث پر تھے۔ اور حضرت زبیرؓ و عبدالرحمن بن عوفؓ مینہ و میسرہ پر ان سب کو طلب فرما کر مشورہ فرمایا۔ ان حضرات نے متفق ہو کر رائے دی کہ آپ خود تشریف نہ لیجائیں کسی کو امیر بنا کر بھیج دیجئے اگر فتح ہوگئی تو فوالمراد اور اگر کوئی دوسری بات ہوئی تو دوسرے اور تیسرے کو مامور فرمائے۔ اس کا اثر دشمن پر زیادہ پڑیگا۔

معلوم ہوتا ہے کہ آپکی اصلی رائے اول سے ہی تھی۔ مگر عوام کی تالیف اور تقویت کیلئے اس پہلی رائے کو قبول فرمایا تھا۔ اب آپنے اعلان کر دیا کہ دی رائے اصحاب کا مشورہ یہ ہے کہ میں خود نہ جاؤں اس لئے یہ ارادہ ترک کر دیا گیا اور بعد مشورہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو جو قبیلہ بنو نضلہ عامل تھے امیر عسکر عراق بنایا گیا۔ اور آپنے اُن کو طلب کر کے علم امارت عطا فرما کر ارشاد فرمایا۔

اِس پَر غَرہ نہ کرنا کہ لوگ تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مامون رفیق اور صحابی کہتے ہیں اللہ تعالیٰ بڑائی کو بڑے عمل سے کہی نہیں مثلاً۔ البتہ اچھے عمل سے بڑائی محو کر دی جاتی ہیں۔ اللہ اور بندوں میں کوئی رشتہ قربت نہیں ہو اگر علاقہ کو تو صرف اطاعت کا آدمی شریف و ذلیل اعلیٰ و ادنیٰ اللہ کے یہاں سب برابر ہیں۔ اُن میں

لَا يَخْلُقُ فَرْقًا مِّنَ اللَّهِ اَنْ قِيلَ خَالَ
رَسُولِ اللَّهِ وَصَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ
فَاِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَخْلُقُ الشَّيْءَ
بِالشَّيْءِ وَلَكِنَّهُ يَخْلُقُ الشَّيْءَ بِالْحَسَنِ
فَاِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْدٍ نَسَبٌ
اِلَّا طَلْعَتَهُ فَاَلَا اَنْ شَرَّفْتُمْهُمْ وَوَضِعْتُمْ

روایت صفحہ ۱۱۹ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا جب علاوہ وزیر و شہر ہو نیکیا بعد کا سا تھا حضرت عمرؓ نے کسی کو بعد ازاں ترک بھی نہیں کیا
اگر صحابہ کا خیال عام طور پر یہی تھا کہ بعد حضرت عمرؓ کے خلافت انہیں کو ملنی چاہئے اور اسلئے عام طور پر انکو ردیف کے لقب سے
ملقب کیا جاتا تھا۔ عرب کے محاورے میں ردیف اسکو کہتے ہیں جو کسی کے بعد اس کام کو سنبھال سکے جو اس کے پیر تھا۔ ۱۲

فِي خَاتِ اللَّهِ سَوَاءٌ اللَّهُ رُبُّهُمْ وَهُمْ
عِبَادُهُ يَتَفَاضِلُونَ بِالْعَدْفَةِ وَيُتَرَكُونَ
مَا عِنْدَهُ بِالطَّاعَةِ فَأَنْظِرُوا أَمْرًا لَدَى
رَأْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُنْ مَا
مُنْدُ بُعِثَ إِلَى أَنْ فَاتَرْتَنَا فَأَنُومَ فَإِنَّ
الْأَمْرَ هَذَا عِظَمُ الْإِثْمِ كَتَمْتُمْ وَغَبَبْتُمْ
عَنْهَا حِطَّ عَلَيْكَ وَكُنْتَ مِنَ الْخَاسِرِينَ

ہا ہم تفاوت مراتب ہی تو عافیت نفس اور گناہوں سے
بچنے میں وہ اُس کے انعامات و اکرامات کو سرف طاعت
کے ذریعہ سے حاصل کر سکتے ہیں تم اُس طریقہ کو مضبوطی
سے پکڑو جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت سے
وفات تک قائم رہے پس یہی میری نصیحت ہے اگر
تم نے اُس کو چھوڑ دیا تو پہلے اعمال صالحہ بھی حیط
اور محو ہو جائیں گے۔

اور جب حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے لکے تو ان کو علیہ و آلہ و سلم پر ایات فرمائیں۔ جو
حکمت سے لبریز تھیں۔ ان ہدایات کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے الفاظ میں نقل کرنا مناسب ہے۔

ارشاد فرمایا: اِنِّیْ وَ لَیْسَ لَكَ
حَرْبُ الْعِرَاقِ فَاحْفَظْ وَ صِلْ نَبِیَّ
فَاِنَّكَ تَقْدِمُ عَلٰی اَمْرِ شَدِیدٍ
کَبِیْرٍ یَا لَیْحَدِّصُ مِنْهُ
اِلَّا الْحَقُّ وَ عَوَّذُ نَفْسِكَ
وَمَنْ مَعَكَ الْخَیْرُ وَ اسْتَغْفِرْ
۲۱۔ وَ اعْلَمَنَّ اَنْ لِّکُلِّ عَادَةٍ عَنَادًا
فَعَتَادُ الْخَیْرِ الصَّبْرُ فَالْصَّبْرُ
الصَّبْرُ عَلٰی مَا اَصَابَكَ وَ نَابَكَ
یَجْمَعُ لَكَ حَشِیَّةَ اللّٰهِ وَ اعْلَمَنَّ
اَنَّ حَشِیَّةَ اللّٰهِ یَجْمَعُ فِی
اَقْمُوْنَ فِی طَاعَتِهِ وَ اجْتَنَابِ

رہیں تم کو عراق کا ایسے سرکنا کو بھجنا ہوں۔ میری یہ
وصیت یاد رکھنا کہ تم ایک سخت اور دشوار کا کیلئے
جلتے ہو جس سے خلاصی کی صورت بجز اتباع حق کچھ
نہیں اپنے نفس کو عمل خیر کی عادت ڈالو۔ اور اُسی
کے وسیلہ سے فریغ کو طلب کرو۔ اور جان کو ہر ایک
عادت کیلئے سامان اور اسباب ہوتے ہیں خیر کا سامان
اور صبر صبر جو مصیبت یا مادہ پیش آئے
اُس میں صبر کو لازم پکڑو۔ ایسا کرنے سے خوف غلہ
نہاے اندر پیدا ہو گا۔ اور یاد رکھو کہ خوف خدا کی
دو ہی علامتیں ہیں اُس کے حکم کی اطاعت کرنا
اور معصیت نہ فرمانی سے بچنا۔ اطاعت خداوندی
مہی شخص کرتا ہے جو دنیا سے نفرت کرے اور آخرت

مَعْصِيَتِهِ وَإِنَّمَا أَطَاعَهُ مَنْ
 أَطَاعَهُ بِبَعْضِ الدُّنْيَا وَحَبِ
 الْآخِرَةِ - وَلِلْقُلُوبِ حَقٌّ لِّئَلَّا
 يُنْشِئَهَا اللَّهُ لِنُشْأَةٍ مِنْهَا
 الْعِلَاقِيَّةُ وَإِنَّمَا الْعِلَاقِيَّةُ
 وَإِنْ يَكُونُ حَامِدَةً وَذَامَةً فِي
 الْحَقِّ سَوَاءً وَآمَّا السِّرُّ فَيَعْرِفُ
 بِظُهُورِ الْحُكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى
 لِسَانِهِ وَبِحُبَّةِ النَّاسِ فَلَا
 تَزْهَدُ فِي التَّوْبَةِ فَإِنَّ النَّبِيَّ
 قَدْ سَأَلُوا عَجَبَتُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ إِذَا
 أَحَبَّ عَبْدًا أَحَبَّه وَإِذَا أَبْغَضَ
 عَبْدًا أَبْغَضَهُ فَاعْتَبِرْ
 مَنِ زِلْتَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى
 مَنِ زِلْتَ عِنْدَ النَّاسِ هَمِّنْ
 تَنْجِعُ مَعَكَ فِي أَهْلِكَ -

کی طرف اغیب ہو اور محبت کا سبب فقط دنیا کی محبت
 اور آخرت سے بے رغبتی ہو۔ اللہ تعالیٰ قلوب میں خاص اور
 صاف اور عمدہ کیفیات راسخ فرمادیتا ہے جنکے بعض ظاہر
 آثار ہیں اور بعض مخفی ظاہر تو یہ ہیں کہ حق کے اتباع میں
 کسی کی مدح و ذم کی پرواہ باقی نہ رہے۔ اور مخفی یہ ہیں
 کہ حکمت کا دروازہ اس پر کھول دیا جاتا ہے۔ اور اس کا ظہور
 زبان کے ذریعہ سے ہونے لگتا ہے اور وہ محبوب خلائق بن
 جاتا ہے۔ تم اندیشہ مدارات خلق یا شاہدہ ریاضیہ کس
 امر سے اعراض نہ کرنا دنیا علیہم السلام نے بھی محبوب خلائق
 بنی کی خواہش کی ہے۔ اللہ تعالیٰ جب کسی کو دوست رکھتا
 ہے تو مخلوق میں اس کو محبوب بنا دیتا ہے اور جب کوئی اس کے
 یہاں بغض ہو تا ہے تو مخلوق میں اس کو مبغوض فرمادو
 بنا دیتا ہے۔ تم اگر یہ معلوم کرنا چاہو کہ خدا تعالیٰ کے
 یہاں تمہارا کیا مرتبہ ہے۔ تو جو خواص بندگان خدا تمہارے
 ہمراہ اور تمہارے کام میں شریک ہیں انکے نزدیک اپنے
 مرتبہ اور قدر و منزلت کو دیکھ لو۔

اس کے بعد حضرت سعدؓ روانہ ہوئے اور حضرت عمرؓ سے اعوذ من تک أن کو نصحت
 کرنے کے واسطے تشریف لیگئے اور وہاں پہنچ کر عام شکر و نصیحتیں فرمائیں اسکے بعد ہر قبیلہ سے اپنے
 سرداروں کے آپکے سامنے گزرنا شروع ہوا آپ ان کو دیکھ کر خوش ہوتے تھے۔ لیکن جب قبیلہ
 سکون آپ کے سامنے سے گزرا تو چہرہ مبارک پر آثار کراہت و انقباض ظاہر ہوئے اور آپ نے
 ادھر سے منہ پھیر لیا لوگ اس حال کو دیکھ کر سخت تعجب تھے حضرت عمرؓ انکی روانگی کے بعد بھی

کراہت اور ناراضی کا اظہار فرماتے تھے اس وقت تو کسی کے کچھ سمجھ میں نہ آیا۔ مگر عرصہ کے بعد کسی حکمت ظاہر ہوئی۔ اُسی قبیلہ میں وہ شخص تھا جس نے حضرت عثمانؓ کو قتل کیا۔ اور اُسی میں ابنِ عجم بھی تھا جس نے اسد اللہ الغالب حضرت علیؓ بن ابی طالب کو قتل کر کے اپنی شقاوت کا ثبوت دیا اور ان ہی میں معاویہ بن حنفیہ بھی تھا جس نے حضرت عثمانؓ کے بدلے لینے کو بہانہ بنا کر مسلمانوں کو قتل و ظلم کا بازار گرم کیا اور ان ہی میں حصین بن فیضی بھی تھا جس نے حضرت علیؓ کے قتل میں بہت کچھ حصہ لیا۔

غرض فتنہ پردازوں کا جتنا اس قبیلہ میں موجود تھا۔ اور یہ وجہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اُنکی صورت سے بیزار اور عواقب جانے کو بُرا سمجھتے تھے۔ اس وقت گوان لوگوں میں اس قسم کی فتنہ پردازی کی کوئی بات نہ تھی اور اسی وجہ سے کسی کی سمجھ میں نہ آیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کی شرکت جہاد سے کیوں منع فرماتے ہیں۔

ابو عبد الرحمن بن لُحْم مرادی۔ برک بن عبد اللہ تمیمی۔ عمرو بن بکر۔ یہ تینوں شخص فرقہ خارجہ سے تھے۔ ایک ذلّان تمیمی نے مشورہ کیا کہ اس وقت اس گمراہ فرقہ (اہل سنت) کے جو سرآوردہ اور اناک ہیں ان کو قتل کر دیا جائے تو دنیا بھی ان سے ہو جائے اور نہ روان میں جو ہمارے گروہ کے صلحا قتل ہوئے ہیں ان کا بدلہ بھی ہو جائے۔ برک بن عبد اللہ نے تو اسے معاویہ کا ذمہ لیا۔ اور عمرو بن بکر نے عمرو بن العاص کا اور ان میں کے فتنی تران لُحْم نے حضرت علیؓ کے شہید کرنے کا عہد کیا۔ اس قرارداد کے بعد تینوں وانہ ہوئے۔ ابن لُحْم کو فتنہ باز تو وہاں ایک نہایت باجمال عورت قحطام سے جو اُس کے ہم مذہب تھی ملنا ہو گیا۔ جس کو دیکھ کر یہ فتنہ باز ہو گیا اور فوراً نکاح کا پیام لے دیا۔ قحطام نے کہا میں شرط منظور ہے کہ میرے ہوتے تین ہزار درہم ایک غلام اور ایک باندی دے اور حضرت علیؓ کو قتل کر دے۔ ابن لُحْم نے کہا کہ قتل علیؓ کی شرط سے معلوم ہوتا ہے کہ تجھ کو نکاح کرنا منظور نہیں ہے۔ کیونکہ میں زندہ نہیں بچ سکتا۔ قحطام نے کہا اگر زندہ بچ گیا تو فو الماراد نہ آخرت کی نعمت و لذت کافی ہے۔ ابن لُحْم تو خود ہی اس ارادہ سے آیا تھا۔ اب نکاح کی طعنے اور بھی مستند کر دیا۔ اندھیرے سے سمجھ میں چاہیٹھا اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ غاصب کو تشریف لائے تو تلوار مار دی جس سے آپ شہید ہوئے۔ اسی قصہ کو خواجہ کے ایک شاگرد نے اس طرح ذکر کیا ہے۔

فلا مہر اساقفہ ذو سماحتہ	کچھ قحطام بن عیاد و اعجم
عرب و عجم میں کسی صاحب ہمت نے	قحطام کے حرم کی برابر ہر نہیں دیا
ثلاثۃ آلاف و عبد و قینۃ	و قتل علی با لحسام المصدم
تین ہزار درہم ایک غلام ایک باندی	اور علی در کم اللہ وجہ کا مضبوط تلوار سے قتل کرنا
فلا مہل علی من قحطام وان غلو	ولا فک الودون فک ابن ملجہ
کوئی مرگ نہ ہی بڑا ہو قحطام کے ہرگز یا نہ ہو	اور کوئی عہد ابن لُحْم کے عہد سے بڑا ہو نہیں سکتا

اس وقت تو یہ بھی قادسیہ کے لشکر کے سپاہی تھے۔ مگر ان میں یہ فتنہ موجود تھا جس کا طور و کیفیت سے سترہ اٹھارہ سال بعد ہوا۔

الغرض اس اہتمام کے ساتھ حضرت عمرؓ نے حضرت سعدؓ کو نصرت کیا اور ہر قسم کی ہدایات ان کو کردیں اور ان کی روانگی کے بعد بھی برابر امداد کیلئے لشکر بھیجتے رہے۔ اور اس طرح حضرت عیسیٰؑ کی فوج ملکہ کچھ اور پرتیس ہزار لشکر قادسیہ کے معرکہ کیلئے ہم پہنچا۔

اتفاقاً اس رہے کہ حضرت سعدؓ بھی مقام زرد و ذنک ہی پہنچے تھے کہ تجربہ کار اور بیدار مغز عوام عیسیٰ بن حارثہ کا انتقال ہو گیا۔ مگر انہوں نے انتقال سے قبل جنگ کے متعلق ضروری ہدایات لکھ کر ایک شخص کو دیں کہ فوراً حضرت سعدؓ کے پاس پہنچا دیجائیں۔

ان ہدایات میں یہ بھی تھا کہ ناف فارس میں داخل ہو کر گز جنگ نہ کریں بلکہ اڑانی کیلئے ایسے موقع کو منتخب کریں جو عرب اور فارس کی سرحد پر ہو۔ تاکہ اگر اس عظیم الشان پیش آہیولے معرکہ میں مسلمان فتحیاب ہوں تو ہمیشہ قذمی سہل ہو اور کوئی دوسری بات پیش آئے تو وہ اپنی حدود میں داخل ہو کر حالت کو سنبھالنے اور دوبارہ حملہ کر نیکی قابل ہو جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی رائے لکھی اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ اپنے اور عیسیٰ کے لشکر کو جمع کر کے قادسیہ پر مقام کریں۔ حضرت سعدؓ ان ہدایات پر کاربند ہو کر قادسیہ پہنچ گئے۔ اور یہی موقع اس معرکہ کیلئے زیادہ سوزوں اور مناسب بھی تھا۔

(۲) یہ تو مسلمانوں کی حالت تھی کہ انہوں نے خبر پاتے ہی مقابلہ کا سامان مکمل کر لیا لیکن مدینہ پا یہ تخت فارس میں کیا ہو رہا تھا۔ ہم اس کا حال بھی بیان کرنا چاہتے ہیں۔ زرد و ذنک کی تخت نشینی کے بعد تمام قوت یک جا ہو کر ہر قسم کا سامان مکمل ہو چکا تھا اور وہ ہمہ وجہ مقابلہ بلکہ عرب کو تباہ و برباد کر نیکی واسطے تیار بیٹھی تھی۔ فوجیں سلسلہ دار چھاونیوں میں مقیم لگاتار امداد کو تیار تھیں کہ اسی درمیان میں یہاں عراق کے باشندوں نے حضرت سعدؓ کے قادسیہ پہنچنے اور مواضع متصلہ پر حملہ کر نیکی خبر پہنچ کر فریاد کی

بزدل جو دے رستم کو طلب کر کے کہا کہ میں تجھ کو اسلامی لشکر کے مقابلے کیلئے بھیجا چاہتا ہوں آج فارس بھروسے تجھ سے بڑھ کر کوئی شخص نہیں ہے اگر اول ہی مرتبہ ایک سخت حملہ اور بڑی قوت کیساتھ ان کا قلع فتح کر دیا گیا تو ان کے حوصلے پست ہو جائیں گے اور پھر ہم خود ان کے گھر پر حملہ کر کے ان کو غلام بنائیں گے۔

رستم نے کہا میری رائے اسکے بالکل خلاف ہے۔ جو کہے دل میں عجم کا رعب اُسی وقت تک ہے جب تک میں ان کے مقابلہ کیلئے نہ نکلوں۔ اگر اول مرتبہ ہی ان کے مقابلہ کیلئے میں نکلا تو وہ بالکل جری ہو جائیں گے اور جان توڑ کر مقابلہ کرینگے۔ کیونکہ میرے مقابل ہونی کو فارس کی آخری اور پوری کوشش سمجھیں گے۔ رائے یہ ہے کہ ہم یکے بعد دیگرے بڑے بڑے تجربہ کار افسروں کو بھیجے رہیں۔ اگر فتح ہوئی تو فہما۔ ورنہ دوسرے کو بھیجا جائیگا و علیٰ ہذا۔ اس میں ہمیں کامیابی کی امید ہے۔ میرے یہاں مقیم رہنے میں بقاء سلطنت ہے۔ ورنہ اسی وقت سے سلطنت کو زوال سمجھئے۔

بزدل جو دے نہ مانا تو رستم نے پھر باصراری کہا کہ مجھے سلطنت کی تباہی آنکھوں سے نظر نہ آتی تو میں کبھی اپنی عظمت اور بڑائی کا اظہار نہ کرتا میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ آپ مجھے یہ نہیں میں ہمیں مقیم رہوں اور جالینوس کو مقابلہ کیلئے بھیج دوں۔ فتح ہو تو ہو المراد۔ ورنہ دوسرے کو بھیجا جائیگا۔ اور جبکہ عرب لڑتے لڑتے ضعیف اور سست ہو چکے ہونگے میں اپنی تازہ قوت سے ان پر ٹوٹ پڑوں گا۔ لیکن جب کسریٰ نے کسی طرح نہ مانا تو مجبوراً مقابلہ کیلئے نکلا اور ساٹھ ہزار کی جمعیت کو لیکر ساما میں جا کر ڈیوڈ والا۔ یہاں پہنچ کر بھی مقابلہ سے معاف کئے جا کر کا پیام بھیجا۔ مگر منظور نہ ہوا۔

(۲۴) حضرت سعد کو دو ماہ سے زیادہ قادیہ میں گزر چکے تھے جب رستم کے سادات اپنے کی خبر ملی تو حضرت عمرؓ کی خدمت میں اطلاع بھیجی۔ وہاں سے جواب آیا۔

لَا يَكْرِهَنَّكَ مَا يَأْتِيَنَّكَ عَنْهُمْ وَ
رَمَ اُنْ كے ساز و سامان سے نہ گھبراؤ اللہ تعالیٰ سے
اسْتَوْعِنَ بِاللّٰهِ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَوَلِّعْثُ
استغاثت طلب کرو اور اُسی پر بھروسہ رکھو۔

اَلَيْسَ رَجُلًا مِّنْ اَهْلِ الْمَنَظَرَةِ وَ
الرَّايِ وَالْمَجْلِدِ يَدْعُوْنَهُ فَاِنَّ اللّٰهَ
جَاعِلٌ دُعَاءَهُمْ تَوْهِيْنًا لَّهُمْ۔

یزدجرد کے پاس چند ذی رائے اور بہادر لوگ مکتوب
اسلام کیلئے بھیجے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس دعوت سے
ان کے ارادوں میں سستی پیدا ہوگی۔

حضرت سعد نے دو قسم کے لوگوں کا انتخاب کیا ایک وہ جو خاندانی اور مشہور مدبر و ذی سائے
تھے۔ دوسرے وہ جو ذی رائے ہونیکے ساتھ قوی ہیکل، متونمند و جویہ اور صاحب سبب تھے۔
اس قسم کے تیرہ اشخاص کو کسریٰ کے پاس بھیجا۔ اور نعمان بن مقرن کو اس جماعت کا امیر بنایا
یہ جماعت سب اباطیس گذرتی ہوئی سیدھی طین پہنچی۔ رستم کی طرف التفات بھی نہ کیا۔ یزدجرد کو
اطلاع ملی تو اس نے وزراء اور امراء سلطنت کو جمع کر کے اس جماعت عداۃ کو دربار میں طلب کیا
اور دریافت کیا کہ تم لوگوں کو ملک فارس پر چڑھانی کرنے اور ہم سے لڑنے کی کیا وجہ ہے
کیا تم کو اس وجہ سے جرات ہو گئی کہ ہم تمہاری طرف سے غافل تھے۔

نعمان نے کہا اللہ تعالیٰ نے ہم پر رحم فرمایا اپنے برگزیدہ رسول کو بھیجا جن کے
فریضہ سے ہم کو ہدایت ہوئی۔ آپ نے ہم کو اعمال صالحہ کا حکم دیا اور اعمال بیکار و کا
اور اس کے قبول کر لینے پر دنیا و آخرت کی بھلائی کا وعدہ فرمایا۔ قبائل عرب یکے بعد
دیگر سب اسلام میں داخل ہو گئے۔ آپ نے ہم کو حکم دیا کہ عرب سے متصل جو ملک ہیں
ہم ان کو بھی دعوت اسلام پہنچائیں۔ اسلئے ہم تم کو اس بہترین دین کی طرف بلاتے
ہیں جس نے ابھی اور پہلی باتوں کی ترغیب دی۔ اور شیخ باتوں سے نفرت لائی
اگر تم نے اس کو قبول کر لیا تو تم اپنے ملک پر یکسو ہو کر ان و قابض رہو۔ ہم کتاب
الہی تمہارے پاس چھوڑ دیتے ہیں گے اس کا اتباع لازم ہوگا۔ اگر تم اس کو نہ مانو
دو سخت باتوں میں سے سہل بات کو یعنی جزیہ دینے کو قبول کرو۔ اگر جزیہ قبول
کر لیا تو ہم تمہاری جان و مال کی حفاظت کریں گے۔ ورنہ پھر مقابلہ اور لڑائی کے
لئے تیار رہو جاؤ۔

یہ جس نے یہ جرسہ تقریریں کیں کہ دنیا میں تم اہل عرب کے زیادہ کوئی قوم حقروں کی
 نہ تھی۔ نہ تمہارا شمار زیادہ تھا۔ اور نہ تمہارے پاس کچھ سامان تھا۔ تم ملک فارس کے مقابلہ کی
 طمع نہ کرو اگر تم اس دھوکہ میں آئے ہو کہ ہم خانہ جنگی میں مبتلا تھے۔ تو یہ خیال غلط ہے اور اگر تم
 سے مجبور ہو کر نکلے ہو تو ہم تم کو کھانے پینے کا سامان دیں گے اور کسی نرم خواہم کو تم پر امیر مقرر
 کریں گے یہ سن کر جماعت دعا کو بھڑائی دیر کیلئے سکوت ہوا۔ ان کو بید ہرماک گفتگو کرنے سے
 شرف اور حیا مانع ہوتی تھی۔ مگر یہ سکوت یر تک قائم نہ رہا۔ بغیر بن زرارہ نے کھڑی ہو کر سری سہو
 یہ لوگ عرب کے سردار اور خاندانی شریف اور بزرگ ہیں۔ اور خاندانی شریف و سردار شہ
 شریفوں کی عزت اور حفظ مراتب کو ملحوظ رکھتے ہیں۔ اسوجہ سے اب تک پورا پیام جس کے
 لئے بھیجا گیا تھا ادا نہیں کیا۔ اب میں تم کو اتنا ہوں سنئے۔ ہماری خلعتی فقر و فاقہ
 ذلت و قلت کی جو آپ نے بیان کی بالکل درست اور بجا ہے ہم ایسے ہی تھے
 مگر اللہ تعالیٰ نے اس ہماری ذلت پر رحم فرما کر ہمارے اندر اپنے محبوب رسولؐ
 کو بھیجا۔ بغیر نے نعمان کی گفتگو کا سارا خلاصہ بیان کر کے آخر میں کہا کہ اب کو
 سو کوئی صورت نہیں ہے کہ یا اسلام لاؤ یا ذلیل ہو کر خربہ و ورنہ ہمارے تمہارے
 درمیان تلوار فیصلہ کریگی۔

یہ بے باکانہ اور دلیرانہ گفتگو اول ہی سے امراء دربار پر بے جا گراں گذر رہی تھی مگر اس جواب کو
 سن کر یہ دجبر و غصہ میں بھر گیا۔ اور کہا کہ اگر قاصدوں کو قتل کرنا خلاف قانون دینا ہوتا تو میں
 تم کو قتل کر دیتا۔ میرے یہاں سے تم کو کچھ نہیں مل سکتا۔ اپنے امیر سے کہدینا کہ کل رستم کو بھیجنا
 جو امیر کو اور اسکے ساتھ تم کو قادیسیہ کی خندق میں دفن کر دیگا۔ اور پھر وہ تمہارے ملک پر
 تباہی نازل کر دیگا۔ اسکے بعد یہ حکم دیا کہ مٹی کی بڑی سی گھڑی بنا کر ان میں سے سب سے زیادہ بے خوف
 اور سردار کے سر پر رکھ دی جائے۔ یہ سنئے ہی عاتم بن عمرو نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں سب سے
 زیادہ شریف ہوں میری گردن پر رکھ دی جائے۔ وہ اسکو لیکر نکلے اور فوراً سوار ہو کر حضرت

سند کو بشارت دی کہ لیجئے اللہ تعالیٰ نے ارض فارس آپ کو عطا فرمائی ہے۔

رستم بھی سباط سے آگیا تھا۔ یزدجرد نے کہا کہ عرب میں اس سے زیادہ بچہ دارا اور ضمر جواب اور شجاع دوسرے لوگ نہوں گے۔ تم اہل عجم بھی اس سے بہتر جواب دے سکتے تھے بیشک وہ جو گفتگو کرتے تھے صدق و یقین پر مبنی تھی۔ اور بیشک اُن سے فتوح مالک کا وعدہ کیا گیا جس کو وہ حاصل کر کے رہیں گے۔ مگر ان میں کا سردار احمق تھا اس نے مٹی اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لی۔ رستم نے کہا وہ میرے زیادہ بخید تھا۔ وہ اس بات کو سمجھا جسے دوسرے نہ سمجھے تھے۔

رستم دربار سے نہایت غم و خستہ کی حالت میں واپس آیا۔ اُس نے سواروں کو دوڑایا کہ جس طرح ہو عاصم بن عمرو کو گرفتار کر لائیں۔ گروہ نکل چکے تھے۔ رستم کو علم بخبر اور کہانتہ میں دخل تھا اُس نے کہا کہ بے شبہ عرب زمین فارس کو لے گئے۔

(۴) رستم جس وقت مدائن سے ساباط کی طرف روانہ ہوا تھا تو اُس کے ساتھ ساٹھ ہزار فوج تھی لیکن ساباط پہنچنے کے بعد جمعیت بڑھنی شروع ہو گئی اور جب ہر طرح سے مایوس ہو کر بجز پیش قدمی چارہ نہ رہا تو ساباط سے قادیسہ کی طرف کوچ کیا۔ اور اُس وقت اُس کی کمان میں ایک لاکھ بیس ہزار نہایت مکمل و آہستہ سپاہ تھی۔ شاگرد پشیدہ اور بہر ایک سپاہی اور افسر کے خاص خادم اُن کے علاوہ تھے اسی طرح اگر کل جمعیت کو دیکھا جائے تو تین لاکھ سے کم نہوگی اور مسلمان جس سے مقابلہ کیلئے جاتا تھا اُنکے پاس تمام ملک عرب میں اعلان دینے کے بعد تیس ہزار سے زیادہ ہر دو آندا تھے۔

رستم نے اس عظیم الشان لشکر کو اس طرح ترتیب دیا۔ مقدمہ الجیش میں چالیس ہزار فوج زیر کمان افسر علیہ جالینوس کو مقرر کیا اور ساقہ میں بیس ہزار۔ اور خود ساٹھ ہزار لشکر کے ساتھ تھا۔ جس کو اس طرح ترتیب دیا کہ قلب میں خود۔ اور میمنہ پر ہرزان اور میسرہ پر ہرآرم۔

ساباط سے روانہ ہونے کی وقت رستم نے اپنے بھائی بندوان کو لکھا کہ قلعوں کی مرمت و اصلاح کر کے لڑائی کیلئے مستعد ہو جاؤ میری رائے تو عرب سے مقابلہ کرنے کی نہ تھی مگر بادشاہ نے مجبور کر کے کہا کہ اگر تم نہ جاؤ گے تو میں خود میدان جنگ میں جاؤں گا۔ مجھے یقین ہے کہ اہل عرب

ضرور غالب آکر کہا ہے ملک پر مسلط ہو جائیں گے۔ اس لئے میری چاہتا تھا کہ جنگ کو لیت لٹل میں نہ لایا جائے۔ مگر بادشاہ کے حکم نے مجبور کر دیا۔ سآباط کے پل پر رستم کی جا بان سے جو بڑے افسروں میں تھا ملاقات ہو گئی۔ یہ دونوں علم نجوم کے ماہر تھے۔ جا بان نے رستم سے کہا کیا جو بات مجھ کو نظر آتی ہے تم کو نظر نہیں آتی۔ رستم نے کہا نظر تو آتی ہے مگر میں ایک رستی کی باگ سے زبردستی کھینچا جاتا ہوں۔ یعنی بادشاہ کے جبر سے لڑائی کیلئے جاتا ہوں۔ ورنہ میں بھی بھٹتا ہوں کہ یہ لوگ ہم پر غالب آئیں گے۔

سآباط سے چلکر پہلی منزل کوئی نہیں ہوئی۔ یہاں ایک مسلمان عرب رستم کو ملا۔ رستم نے پوچھا کہ تم اس ملک میں کیوں آئے۔ کہا اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ ہم سے تمہارے ملکوں کا کیا ہو اُس کو نبی آئے ہیں۔ یہ تنہا شخص تھا اور قاصدہ تھا کہ قتل سے مامون ہوتا مگر اُس نے ایسی بیدھڑک اور صفا صاف گفتگو کی کہ آخر رستم نے غصہ میں آکر اُس کو قتل کر دیا۔

کوئی سے چلکر دوسری منزل برس میں ہوئی۔ یہاں پہنچ کر رستم کے لشکر نے خوب بدستیاں کیں۔ شہزادہ کی کر عورتوں پر دست درازیاں کیں لوگوں کے مال غصب کئے اور جو نہ کرنا تھا سب کچھ کیا۔ لوگ گھبرا اٹھے اور رستم کے پاس فریاد لائے۔ رستم نے کہا بیشک اُس عربی نے جس کو بھی قتل کیا تھا، سچ کہا ہے ہم اپنے اعمال ہی کی بدولت اس حالت کو پہنچے ہیں۔ باوجودیکہ مسلمان ملک فتح کرنے اور لڑنے آئے ہیں۔ مگر وہ ان نہیات والوں کے ساتھ نہایت اچھا معاملہ کرتے ہیں۔ اور تم باوجودیکہ وہ تمہاری رعایا ہیں اس قدر ظلم کرتے ہو۔ بیشک تم اسی قابل ہو کہ تمہارا ملک تم سے سلب کر لیا جائے اور بیشک ایسا ہی ہو گا۔ اس کے بعد بھرموں کے قتل کرنے کا حکم دیا۔

تیسری منزل ہیروہ میں اور چوتھی نجف میں ہوئی۔ یہاں پہنچ کر رستم نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ آسمان سے اُتر آرسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے ساتھ ہیں۔ فرشتہ نے اہل فارس کے تمام ملے کوئی دہی تھا، جس کی متعلق فتح مابین سے پہلے ایک مسلمان نے کہا تھا کہ ہم جب تک کوئی کے ضد کو اُڑھو کے یوں کے ساتھ نہ کھائیں گے نہ لوٹیں گے۔

ہتھیار نیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدیئے۔ اور آپ نے حضرت عمرؓ کو گھٹا فرمائے۔ اس خوب سے رستم کا بیچ او بھی بڑھ گیا اور وہ خیال جو دل میں راسخ تھا نہایت بخت ہو گیا۔

(۱۵) رستم نجف میں تھا اور مقدمہ بحیث نجف اور سلجین کے درمیان تھا۔ حضرت سعدؓ نے عمرو بن معدی کربا اور طلحہؓ اسدی کو طلحہؓ بنا کر دشمن کی خبر لانے کیواسطے بھیجا۔ یہ ابھی ایک فرسخ بھی نہ گئے تھے کہ دشمن کا ہراول اُن کو نظر آگیا۔ عمرو بن معدی کربؓ تو دیکھ کر واپس ہونے لگے۔ مگر طلحہؓ نے کہا میں تو پوری خبر لاؤں گا۔ عمرو نے کہا تیرے اندر عذر کا مادہ رکھا ہوا ہے عکاشہ بن محسن کے قتل کے بعد تجھ سے فلاح کی امید نہیں مگر نہ مانا۔ عمرو نے اکر حضرت سعدؓ کو اطلاع دی دشمن بالکل فریب طلحہؓ ہراول اور مقدمہ بحیث کو قطع کرتے ہوئے سیدھے رستم کے لشکر میں پہنچے اور رات بھر خوب جانچا۔ لیکن چپکے سے واپس آنے کو پسند نہ کیا۔ بلکہ ایک افسر کے خیمہ کو کاٹ کر اُس کا قیمتی گھوڑا کھول لیا اور اس طرح دو تین افسروں کے خیمے کاٹ کر گھوڑے کھول کر ساتھ لئے۔ لشکر میں اطلاع ہوئی تو سواراُن کے پیچھے دوڑے ایک سوار طلحہؓ کے قریب پہنچا تو اس کو قتل کر دیا پھر دوسرا پہنچا اُس کو بھی قتل کیا۔ پھر تیسرا پہنچا اُس نے دیکھا کہ میں بھی مقتول ہوتا ہوں تو بلجاہت قیدی بنانے کی خواہش کی طلحہؓ اس کو لیکر حضرت سعدؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کل حال بیان کیا اُس قیدی نے حضرت سعدؓ سے امان چاہل کر کے کہا کہ میں بچپن سے لڑائیوں میں ہا۔ فنون جنگ سیکھے۔ بہادریوں کو دیکھا۔ مگر اس جیسا شخص نہیں دیکھا۔ تنہا شخص دو فرسخ قطع کر کے ستر ستر کی جمیت میں جن میں سے ہر ایک کے ساتھ دس دس پندرہ پندرہ خدمت گزار بھی ہیں داخل ہوتا ہے اور پھر فقط جاسوسی پر قناعت نہیں کرتا بلکہ خیمے گرائے اور گھوڑے لیکر چلا۔

اول جو شخص اُس کے پیچھے گیا وہ فارس میں ایک ہزار سواروں کی برابر سمجھا جاتا ہے اُس کو قتل کیا۔ اُس کے بعد دوسرا بھی اسی درجہ کا تھا۔ اُس کو بھی قتل کیا۔ میں بھی اپنے یہاں ایک لڑائی کی برابر سمجھا جاتا ہوں میرے بعد لشکر کبیر میں مجھ جیسا کوئی نہیں رہا۔ مگر مجھے موت آنکھوں سے نظر آگئی تب میں نے قید ہونے کو مرنے پر ترجیح دی۔ اس تقریر کے بعد وہ شخص مسلمان ہو گیا۔

حضرت سعدؓ نے اس کا نام مسلم رکھا۔ یہ شخص بھی انہیں افراد میں سے تھا جنہوں نے قادیسیہ نمایاں خدمات انجام دیں اور ہر معرکہ میں طلحہ کے ساتھ تھے۔

(۶) حضرت سعدؓ نے مقدمۃ الجیش کا امیر زہرہ کو مقرر کیا تھا۔ رستم مدائن سے قادیسیہ تک جو پانچ چھ منزل سے زیادہ مسافت نہ تھی چار ماہ میں پہنچا۔ اُسکی غرض محض لڑائی کو ٹالنا تھا۔ ادھر حضرت عمرؓ کی ہدایت بھی یہی تھی کہ ڈھیل دیجائے اور لڑائی میں عجلت نہ کی جائے۔ اسلئے حضرت سعدؓ نے بھی اپنی طرف سے اقدام نہ کیا۔

رستم جب قادیسیہ پہنچا تو مقدمۃ الجیش عساکر اسلام کے افسر علیؓ زہرہ کو طع نزاد اور طاقت سے اس بات پر راضی کرنا چاہا کہ جس طرح ہو سکے مسلمانوں کو اس ارادہ سے باز رکھے۔ رستم اور زہرہ میں باہم اس طرح گفتگو ہوئی۔

(رستم) ہمارا اور عرب کا پڑوس ہونیکی وجہ سے دامن چولی کا ساتھ رہا ہے۔ ہم ہمیشہ اُن کی جان و مال کی حفاظت کی۔ ہر قسم کی مالی امداد سے اُنکی دستگیری کر کے فقر و فاقہ سے بچایا۔

(زہرہ) بیشک عرب کی یہی حالت تھی اور وہ طع نزاد گزراوقات کیلئے تہاے غلام بنے ہوئے تھے۔ مگر اب حالت بدل گئی۔ اُن کا مقصود صرف پیٹ پالنا اور دولت حاصل کرنا تھا۔ ہمارا مقصود رضا و مولیٰ اور ثوابِ آخرت ہی کسی قسم کی طع ہم کو اس ارادہ سے نہیں روک سکتی۔ ہم گمراہ تھے۔ اللہ نے ہم پر رحم فرما کر اپنے رسولؐ کو مبعوث فرمایا۔ اور اُن سے یہ وعدہ فرمایا کہ جماعت کو اُن پر سلاطہ کرے گا۔ جنہوں نے اس دین کو قبول نہیں کیا۔ اور یقین دلایا کہ جب تک یہ لوگ اسلام پر اور اُس کے وعدوں پر سختی سے اعتقاد رکھیں گے برابر غالب آتے جائیں گے اسلام دین حق ہے۔ جو اس کا منبع ہو گا دائمی اور لازوال غرت کا منبعی ہو گا۔ اور جو اس سے اعراض کرے گا۔ برابر ذلیل رہے گا۔

(رستم) اسلام کی حقیقت کیا ہے۔

(زہرہ) عمود اسلام توحید اور رسالت کی شہادت ہے۔

(رستم) اس کے بعد کیا ہے؟

(زہرہ) اُس کے احکام میں سے بڑا حکم یہ ہے کہ صرف ضلّے و صدہ لاشریکیت کی عبادت کی جائے۔ غیر اللہ کو عبادت کے کسی شعبہ میں شہ برابر دخل نہ ہو یعنی عبادت شرک جلی و خفی سے بالکل خالی ہو اور پھر یہ کہ سب مخلوق کو ایک ماں باپ کی اولاد سمجھ کر یکساں معاملہ کیا جائے لطف کو رذیل پر امیر کو غریب پر ترجیح نہ دی جائے۔

(رستم) یہ تو بہت ہی اچھا دین ہے۔ کیا اگر ہم اس کو قبول کر لیں تو تم ہمارا ملک ہمارے حوالے کر کے چلے جاؤ گے۔

(زہرہ) بے شک ایسا ہی ہوگا۔

(رستم) دیسب گفتگو سن کر آپ نے جو کچھ کہا ہے سچ کہا ہے۔ اہل فارس نے ارد شیر کے وقت سے کمتر درجہ کے لوگوں کو ایسا ذلیل و خوار بنا رکھا ہے کہ کوئی شخص اپنے مخصوص پیشے اور کام کے سوا سلطنت کے کسی کام میں حصہ نہیں لے سکتا اور نہ وہ امرار شرفا رکھتا تھا کسی تہذیب میں شریک ہو سکتے ہیں۔ اُن کا خیال تھا کہ جب یہ لوگ اپنے پیشوں کو چھوڑ دیں گے تو انکی عادات بدل جائیں گی اور امرار کے مقابل بن کر اُٹھنے کو تیار ہو جائیں گے۔

(زہرہ) ہم تو لوگوں کے ساتھ ایسا بھلائی اور مساوات کا معاملہ کر رہے ہیں جو کسی نے نہیں کیا۔ ہکورد علیا پیشہ ور۔ اور کمتر درجہ کے لوگوں کے بارہ میں جو حکم ہو اُس کی اطاعت کرینگے اگر وہ امرار کی قدر و منزلت کرتے ہیں احکام خداوندی کی اطاعت کریں تو ہم کو کیا نقصان ہو۔

رستم کے دل پر زہرہ کی گفتگو کا نہایت گہرا اثر ہوا۔ اُس نے واپس کر فوجی افسروں اور دیہاتی لوگوں سے مشورہ کیا اور کہا کہ میرے نزدیک تو ہم سب کا مسلمان ہو جانا بہتر ہے لیکن سب نے ناک چڑھائی اور اس بہتر رائے کو قبول کرنے پر آمادہ نہ ہوئے۔

رستم اس سخت آکار پر بھی مایوس نہ ہوا۔ وہ چاہتا تھا کہ جو خیال میرے دلیں راسخ ہے

مسلمانوں کی گفتگو سن کر ان کے طور و طریق کو دیکھ کر ان لوگوں کے دل میں بھی آہستہ آہستہ لڑت کر جائے اور انجام کار ہم سب متفق ہو کر اسلام کے حلقہ نگوش بن جائیں۔ اس بنا پر اس نے حضرت سعد کچھ مدت میں قاصد بھیجا کہ کچھ لوگ گفتگو کرنے کو ہمارے پاس بھیج دیجئے حضرت سعد نے چند منتخب لوگوں کی ایک جماعت کو بھیجا چاہا۔ مگر ربیع بن عامر نے عرض کیا کہ گفتگو کے لئے ایک جماعت جائیگی تو اہل فارس سمجھیں گے کہ ہمارے دلوں پر ان کی جمیعت کا کچھ عرب پڑا ہے یا ہم ان کو وقعت کی نظر سے دیکھتے اور ان سے گفتگو کو ہتم بالشان کام سمجھتے ہیں۔ ایک آدمی جانا چاہئے اس پر تنہا ربیع ہی کو جانیکا حکم ہوا۔ قادیسیہ کے پل پر پہنچے تو رستم نے ان کو وہیں روک کر اپنے پہا خطت و شان دکھلانیکے سامان شروع کر دیے۔ دور تک زربفت کے فرش بچھائے گئے۔ اعلیٰ درجہ کی وردیوں سے آہستہ فوج دورویہ کھڑی کی گئی۔ اور خود رستم اپنے مرصع و جواہر نگار تخت پر شان و شوکت کیساتھ بیٹھا۔ اس کے دامراہ اور افسران فوج بیش قیمت گدوں پر تکیہ لگا کر ٹھائے گئے اس کے بالمقابل مسلمانوں کے سفیر ربیع کی حالت اور ہیئت بھی دیکھنے کے قابل تھی۔ گھوڑے پر سوار تھے۔ تلوار ایک ہانے اور پچھٹے ٹھوئے کپڑے میں لپٹی ہوئی چڑے کے بدھیئت شمشیر سے کمر میں بندھی ہوئی تھی اونٹ کی عرق گیر کو کرتہ کی طرح پہن کر کمر باندھ رکھی تھی جب بایں ہیئت کذا فی مکلف فرشت کے کنا سے پہنچے تو ان سے کہا گیا کہ گھوڑے سے اتر کر پیادہ چلیں۔ مگر نہ مانا۔ بلکہ انہیں زربفت کے فرشوں پر سے گھوڑے سمیت گزرتے ہوئے رستم کے قریب پہنچے۔ وہاں اتر کر نہایت سفینا و حقیر سے دو گدوں کو درمیان سے پھاٹ کر گھوڑے کو باندھ دیا۔ ان سے کہا گیا کہ ہتھیار کھول کر علیحدہ رکھ دو۔ کہایہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ میں خود نہیں آیا۔ تم نے بلایا ہو۔ رستم کو اطلاع ہوئی تو اس نے کہا اسی حالت میں آئے دو۔

وہاں سے آہستہ آہستہ اور قریب قریب قدم رکھتے اور نیزہ پر ہمارا دیتے ہوئے اس طرح چلے کہ اعلیٰ اور بیش قیمت قالینوں میں سوراخ ہو گئے۔ اور دکھلادیا کہ یہ سب مزخرفات ہماری نظروں میں خاک سے زیادہ ذلیل ہیں۔ رستم کے سامنے پہنچے تو فرشت اٹھا کر زمین پر بیٹھ گئے۔

اور نیزہ کو فرش پر گاڑ دیا۔ کسی نے کہا تم زمین پر کیوں بیٹھے۔ جواب دیا کہ ہم تمہارے ان مرنے والوں کو زندہ کرنا چاہتے ہیں۔ رستم نے بذریعہ رحمان گفتگو شروع کی۔

(رستم) تم اس ملک میں کیسے اور کس غرض کیلئے آئے ہو۔

(ربیع) اللہ تم کو لایا ہے اور اُس نے تم کو اس غرض سے بھیجا ہے کہ ہم لوگوں کو زندگی بخال کر فراخی میں پہنچائیں اور اریان باطلہ کے ظالمانہ قوانین کی تنگ و تنار یک گھائیوں سے نکال کر اسلامی عدل اور مساوات کی شاہراہ پر ڈالیں اُس نے اپنا دین دیکر ہم کو بھیجا ہے۔ جو اُس کو قبول کرے گا ہم اُسے ملک کو اُسکے حوالے کر کے چلے جائیں گے اور جو انکار کرے گا اُس سے مقابلہ کریں گے۔

(رستم) آپ کا مطلب ہم نے سمجھ لیا لیکن کیا ہیں اس قدر مہلت دیکتے ہیں کہ ہم میں غور کریں

(ربیع) آپ کو تین دن کی مہلت دی ہے اس خوب سوچ لیجئے اس درمیان میں ہم لڑائی کی ابتداء نہ کریں گے۔ تمہاری طرف سے ابتداء ہو تو دوسری بات ہے۔ میں اپنی اور تمام عساکر اسلامیہ کی طرف سے اس معاہدہ کا ذمہ دار ہوں۔

(رستم) کیا تم سب کے سر دار ہو۔

(ربیع) مسلمان مثل حیم و احمس۔ اُن میں کا ادنیٰ بھی جو کر گزرتا ہے اعلیٰ کو اس کی پابندی لازمی ہے

رستم نے اس گفتگو کے بعد جو برسرِ دربار ہوئی تھی۔ تمام افسروں کو تنہائی میں بلا کر کہا تم کبھی

بھی ایسی واضح اور روشن گفتگو نہ سنی ہو۔ اب بھی میرا کہنا مانو میرے نہایت سخت سے جواب دیا ہم اُس کتے (معاذ اللہ) کے دین کی طرف کبھی راغب نہ ہونگے۔ اُسکے کپڑے نہیں دیکھے کیسے رشتہ ہو اور بوسیدہ ہیں جن کو دیکھ کر بھی نفرت ہوتی ہے۔

رستم نے کہا تمہاری عقلوں پر افسوس ہو اُسکے کپڑوں کو دیکھتے ہو ذاتی اخلاق۔ جرأت

و ممانعت اور گفتگو اور رائے کو نہیں دیکھتے عرب اپنے برگزیدہ اوصاف کی حفاظت کرتے ہیں۔

تمہاری طرح کپڑوں کی زیب و زینت کے درپے نہیں ہوتے۔

اس گفتگو کے بعد ربیع و ماں سے رخصت ہو گئے۔

کو تاہم بین اوجہ حقیقت ناشناس ہمیشہ ظاہری طعناق کی طرف مائل ہوتے ہیں اور وہ نہیں سمجھتے کہ اخلاق کی پاکیزگی اور نفوس کی تقدیس و تطہیر اصل چیز ہے۔ ظاہرین لباس کی زینت و جلالت قدر اور رفعت شان کا اندازہ کرتے ہیں اور حقیقت الامراس کے بالکل خلاف ہے۔

حضرت امام شافعی کا سترین رائے میں ایک حجام کی دوکان پر گذر ہوا۔ آپ نے اس کو صلاح بنانے کو فرمایا۔ حجام امرار۔ و زرار کی اصلاحیں بنا کر معقول اجرت لینے کا غور تھا۔ امام صاحب کی معمولی اور بوسیدہ اور میلے کپڑوں سے متشغف بھی ہوا اور یہ سمجھا کہ یہ تو خود مسائل معلوم ہوتے ہیں مجھے کیا یاد دینگے۔ اُس نے صلاح بنانے سے انکار کر دیا۔ امام شافعی صاحب انکار کی وجہ سمجھ گئے۔ اپنے غلام کو جو ساتھ تھا ارشاد فرمایا کہ تیرے پاس کیا ہے۔ اُس نے کہا۔ دس دینار۔ فرمایا اس حجام کو دید وادروماں سے یہ اشعار پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔

عَلَى شَيْئَابٍ كَوْنُ بَاعٍ جَمِيعُهَا يَفْلَسُ لَكَانَ الْفَلَسُ مُنْهَمٌ الْكَثْرُ

یہ بے ہنر ایسے کپڑے ہیں کہ اگر ان کو فروخت کیا جائے تو ایک فلس کی برابر بھی قیمت نہ ملے۔

وَقِيهِنَّ نَفْسٌ كَوْنُ قَاسٍ مِثْلِهَا جَمِيعُ الْوَرَى كَانَتْ أَحْلَ وَحْظًا

لیکن ان کے اندیا نفس ہو کہ اگر تمام مخلوق کا اُس جیسے جَمِيعُ الْوَرَى کانت احل و حظا مواز نہ کیا جائے تو اُسی کا مرتبہ بڑھا ہے گا۔

وَ مَا ضَوْضًا لَسْتِ يَفْ خَلَقَ عَمَلًا إِذَا كَانَ عَضْبًا حَدَّثَ أَهْلًا

تواریکی دھار کیلئے میان کا بوسیدہ ہونا کیا مضرو اگر وہ ایسی تیزو کہ ہر چیز کے درمیان بکلی نہیں ملتی مثل

ظاہر ہے کہ امام شافعی جو عہد مطلق اور اپنے وقت کے فروزیدام ہیں۔ غلیفہ وقت بھی انکی تعظیم کرتا تھا۔ مگر حجام نے کپڑوں کو دیکھ کر نفرت کا اظہار کیا۔ اور انکے پاک اخلاق و اوصاف کا اُس کو اندازہ نہوا۔ امام جلیل الشان نے اس موقع پر جو کچھ فرمایا وہ خود سرائی میں داخل نہ تھا بلکہ اس عام غلط فہمی کو رفع کرنے کی غرض سے اس قدر فرما پڑے محبوب ہوئے اور حجب کوئی دینی و شرعی صورت آپڑی تو ایسے اظہار کی اجازت ہے۔

لے بنیاد کے متصل ایک غمر کا نام ہے جس کو متعصم باللہ نے آباد کیا اور انخافہ بنایا تھا *۔

حضرت یوسف علیہ السلام نے اس ضرورت کی وقت فرعون سے فرمایا تھا۔

اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَحْضُرُنِي فَجَعَلَ عَليَّ خَزَائِنَ الْأَرْضِ
میں خوب محافطت کر نیوالا اور جاننے والا ہوں)

دس دینار عطا فرمائے کو بھی کوئی شخص اسراف پر مجبور نہ کرے آپ کو ان عام خیالات کی اصلاح کے ساتھ یہ بھی دکھانا تھا کہ اہل اللہ اور متوکلین علی اللہ کے نزدیک شرفی اور سو پرست کی حقیقت ہیں۔
لیکن ذہن بعض ظاہر سیتوں نے حضرت جنید سے صوفیہ پر طعن کرتے ہوئے سوال کیا۔

مَا بَالُكُمْ وَسَيِّئَةُ شَيْبَا بَعْضُ
وہُنَّ کے کپڑے میل کھیلے کیوں بہتے ہیں،
جواب میں ارشاد فرمایا لَكُنَّ طَاهِرَاتٍ
(لیکن وہ پاک ہوتے ہیں)

اس کا کوئی یہ مطلب نہ سمجھے کہ کپڑوں کا میلار کھنا محمود امر سے یا صوفیہ کا مسلک یہ کہ کپڑے میلے پہنا کریں۔ بلکہ حاصل جواب یہ کہ ان لوگوں کو طہارت ثوب کا اہتمام ہوتا ہی نفاست مصفا کی بہت عمدہ چیز ہے۔ مگر اس جماعت کو جو دنیا سے منقطع اور بائکلیہ آخرت کی طرف راغب ہوتے ہیں اپنی مشغولی سے اس قدر فرصت نہیں ملتی کہ لباس کی نفاست کی طرف توجہ کریں۔ اور چوں کہ طہارت شرط عبادت ہے اس لئے اُس سے غفلت نہیں کرتے۔ اس کو بخنبیہ ایسا ہی سمجھنا چاہیئے جیسا حدیث شریف میں وارد ہے۔

رَبِّ أَشْعَثَ اغْبَرُ مَدْفُوعٌ بِالْأَبْوَابِ
وہبت و پراگندہ بال غبار آلودہ دروازوں پر سے ہٹا دیے گئے۔ ایسے مقبول ہوتے ہیں کہ اگر اللہ کے اوپر کسی بات

کی قسم کھا بیٹھیں تو ان کی قسم پوری کر دی جائے۔
اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ غبار آلودہ اور پراگندہ بال دروازوں پر سے دھکے دیکر ہٹا دیا جانا ایسی پسندیدہ باتیں ہیں کہ ان کو اختیار کیا کرو۔

الغرض ظاہر میں لباس کو دیکھتے ہیں۔ اور حقیقت میں شناس اخلاق اور اوصاف کو۔
رستم اپنی قوم کو سمجھاتا رہا۔ مگر بد قسمتی سدا رہ ہو گئی نہ سمجھے اور ہرگز نہ سمجھے۔

مگر رستم نے اب بھی تبت نہ ہاری اور اپنی کوشش سے باز نہ آیا۔ اگلے روز پھر حضرت سعدؓ کی خدمت میں پیام بھیجا کہ ربیع کو ایک دفعہ اور بھیج دیجئے۔ حضرت سعدؓ نے بجائے ربیع کے حذیفہ بن محسن کو بھیجا۔ یہ حضرت بھی اُسی شان اور اُسی ہیبت و لباس میں اُسی انداز سے تشریف لائے لیکن فرق اتنا تھا کہ ربیع تو گھوڑے سے اتر کر بیٹھ گئے تھے اور یہ نیچے بھی نہ اترے رستم نے چاہا کہ گھوڑے سے اتریں مگر انکار کر دیا اور اُسی طرح سواری کی حالت میں رستم سے گفتگو شروع ہوئی۔

رستم ہم نے تو ربیع کو بلایا تھا تم کیوں آئے۔

حذیفہ۔ ہمارے ایسے اسلام کے قانون مساوات پر پورا اعل کرتے ہیں۔ وہ ہکو زنی اور سختی رنج و راحت میں مساوی رکھتے ہیں۔ کل ربیع کی نوبت تھی اور آج میری ہو۔

رستم۔ پھر تم ہمارے ملک میں کیوں آئے ہو۔

اس سوال کا جو جواب ربیع نے دیا تھا وہی بحیثیت حذیفہ نے دیا اور اُس کے بعد رستم نے وہی سوال کئے جو ربیع سے کئے تھے حذیفہ نے وہی جواب دیے جو ربیع نے دیے تھے۔

رستم۔ ہم کو عذر کرنے کی واسطے کتنی مدت کی مہلت دیتے ہو۔

حذیفہ تین دن کی جن میں سے ایک دن گزر چکا ہے یعنی ربیع جو مدت مقرر کر گئے ہیں۔ اُسی وقت سے حساب لگایا جائیگا۔ میں اُن سے علیحدہ کوئی مدت مقرر نہیں کر سکتا۔

اس گفتگو کے بعد رستم نے اپنی قوم کی طرف متوجہ ہو کر کہا۔ افسوس جس بات کو میں سمجھے ہوئے ہوں تم نہیں سمجھتے۔ کل ایک شخص آیا اور اُس نے ہمارے زرق برق ساز و سامان کو نہایت حقارت سے دیکھا اور اپنے گھوڑے کو ہمارے مکلف فرشتوں پر کھڑا کر دیا۔ آج دیو سل آیا۔ اُس نے گھوڑے سے اُترنا بھی گوارا نہ کیا۔ اور جو گفتگو کی اُس کو تم نے سُن لیا۔ گروہ تب مجھے اور حذیفہ واپس چلے گئے۔

لیکن رستم نے ایک دفعہ اور آخری کوشش کر کے اپنی بد بخت قوم کو سمجھانا چاہا اور حضرت سعدؓ سے کہلا بھیجا کہ کسی اور کو گفتگو کی واسطے بھیج دیجئے۔

اس دفعہ مغیرہ بن شعبہ بھیجے گئے آج بھی حسب دستور دو رنگ نذرانہ کے فرش بچائے گئے۔ افسروں کے سروں پر تاج اور اعلیٰ قسم کے لباس تھے رسم خود نہایت شان سے تخت پر جلوہ گر تھا۔

مغیرہ انہیں فرشوں پر گھوڑے سمیت گذر کر فوراً رسم کی برابری پر بیٹھ گئے۔
اہل فارس نے رنجی اور حذیفہ کے بے باکانہ معاملات پر تو مسر کیا۔ مگر آج نہ راگیا مغیرہ کو بکھینچ کر تخت سے نیچے گرا دیا۔

مغیرہ نے فرمایا میں تو سنا تھا کہ اہل فارس ذی عقل حلیم بردبار۔ باوقار ہیں لیکن تم زیادہ تو کوئی قوم بھی سفید و نادان نہ ہوگی۔ ہم اہل عرب آپس میں ایک دوسرے کو غلام نہیں بناتے سب مساوی درجہ پر رہتے ہیں میرا لگان تھا کہ تم بھی ہماری طرح مساوات کا معاملہ کرتے ہو گے مجھ کو تخت سے اُتار کر نیچے گرانے سے ہنسیہ ہوتا کہ تم مجھے اپنے یہاں کے برتاؤ سے اور کم درجہ والوں کو غلام و ذلیل سمجھنے کے قانون سے مطلع کر دیتے۔ میں خود ہی تخت پر نہ بیٹھتا میں خود نہیں آیا۔ بلکہ تم نے بلایا تھا اس لئے میرے ساتھ یہ معاملہ کرنا مناسب نہ تھا۔ اب مجھے معلوم ہو گیا کہ تم ضرور مغلوب ہو گے۔ کیونکہ کوئی سلطنت ایسا افعال و اخلاق کے ساتھ قائم نہیں ہو سکتی۔

کم تر لوگوں نے مغیرہ کی یہ تقریر سنی تو ضبط نہ کر سکے۔ اور بول اُٹھے کہ بیشک یہ عربی سچ کہتا ہے۔ سردار اور امیروں نے آپس میں کہا کہ اس عربی نے ایسی گفتگو کی ہو کہ اس کے بعد ہمارے غلام کبھی اطاعت نہ کریں گے۔ اللہ ہمارے اسلاف کا ستیا ناس کرے جنہوں نے اس امت عرب کو حقیر اور ناقابل التفات سمجھا۔ اس کے بعد رسم اور مغیرہ میں گفتگو شروع ہوئی۔

رسم نے اپنی قوم کی عظمت و شان ظاہر کر کے کہا کہ عرب سے زیادہ کوئی قوم ذلیل نہ تھی۔ ہنسنے تک نہ کھی کسی شمار میں نہیں سمجھا۔ جب تمہارے یہاں خشک سالی ہوتی تھی تو تم خیرات مانگتے ہو۔ یہاں آتے تھے اور ہم تم کو کچھ دیتے تھے۔ میں سمجھ گیا ہوں کہ اب بھی تم اسی وجہ سے آئے ہو۔ میں تمہارے امیر کو واسطے ایک خلعت اونچر اور ہزار دہم کا حکم دیتا ہوں اور تم میں سے ہر ایک کے

واسطے ایک بوجھ کھجوروں کا تم یہ لیکر چلے جاؤ میں نہیں چاہتا کہ تم کو قتل کر دوں۔
مغیرہ۔ بعد حمد و صلوٰۃ۔ تم نے اپنی نسبت جو کچھ بیان کیا نہایت صحیح ہے۔ ہم خوب جانتے ہیں۔ اور ہماری یہی کیفیت تھی جو تم نے بیان کی۔ لیکن دنیا کی دولت قائم رہنے والی نہیں وہ بدلتی رہتی ہے۔ اہل فقر کو ثروت کی توقع لگی رہتی ہے اور ثروت والے فقر و فاقہ کی مصیبت سے خائف رہتے ہیں۔ تم اگر شک کر رہے تھے ہماری دولت قائم رہتی۔ ہم پر اللہ نے رحم فرمایا۔ ہمارے اندر اپنے رسول کو بھیجا۔ ہم نے اُن کا اتباع کیا۔ ہماری وہ حالت بدل گئی اور پھر وہی گفتگو کر کے جو ربعی اور حذیفہ نے کی تھی کہ اکتین باتوں کے سوا چارہ نہیں اسلام یا جزیہ یا مقاتلہ تین اور اضافہ کر دیا کہ اب تو ہم نے اور ہمارے اہل و عیال نے سرزمین فارس کے عمدہ کھانے اور میوے کھائے جن کو ہم چھوڑ کر نہیں جاسکتے۔

رستم۔ تم سب قتل کر دیے جاؤ گے اور یہاں نہا نصیب ہوگا۔

مغیرہ۔ ہم میں سے جو قتل ہو گا جنت میں جائیگا اور تمہارے مقتولین ناریں۔ اور پھر جو مسلمان زندہ بچیں گے وہ تمہارے اوپر غالب آئیں گے۔

رستم۔ قہرزدہ غصہ اور غضب میں کہنے لگا کہ کل دن چڑھنے نہ پائے گا کہ ہم تم سب کو قتل کر ڈالیں گے اس گفتگو کے بعد مغیرہ تو واپس ہو گئے۔ لیکن رستم کے دلیں اسلام کا اثر جاگزیں تھا۔ غصہ بھی تھا تو محض عارضی اور دکھلاوے کا۔ اُس نے سردارانِ فارس کو ہتھیاروں میں بلا کر کہا کہ تم کو ان لوگوں سے کیا نسبت ہے۔ یہ اپنے دعوے میں سچے ہوں یا جھوٹے۔ مگر مرد اور بہادر۔ گویا اور حاضر جواب بھی ہیں۔ جب انکی عقل و فہم حفا راز اور معاملہ فہمی اس وجہ کو پہنچی ہوئی ہے کہ میں سے گفتگو کی جاتی ہے علیحدہ علیحدہ یا اکٹھے۔ نہیں کسی ایک بات اور ایک رائے میں بھی اختلاف نہیں ہوتا۔ تو سمجھ لو کہ وہ اپنے دعائیں ضرور کامیاب ہوں گے۔ اور اگر یہ بھی تسلیم کر لو کہ یہ لوگ اپنے دعوے میں صادق ہیں۔ تب تو دنیا کی کوئی قوت ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ مگر بد قسمت امراءِ فارس اس معقول و مدلل بات کو سن کر بھی اپنی بیجا ہٹ پر قائم رہے۔

اور اپنی شجاعت و دلیری دکھلا کر مقابلہ کیلئے آمادگی ظاہر کی۔

رستم کو علم نجوم یا کہانت کے ذریعے سے معلوم ہو گیا تھا کہ کل کو میدان جنگ میں مغیرہ کی آنچ پھوٹ جائیگی۔ اُس نے ایک شخص کو مغیرہ کے پیچھے دوڑایا اور کہہ دیا کہ جب وہ پُل سے پار ہو جائے تو میری پیشیں گونی سنا دینا۔ رستم کی غرض یہ تھی کہ مغیرہ اس پیشیں گونی سے متاثر ہونگے اور شاید اُن کو حقانیت اسلام میں کچھ تردد ہو جائے۔ رستم اور اہل فارس کو جو محض باطل پرست سمجھے جاتے ہیں اُس میں کچھ تذبذب ہو جائے۔ مگر استغفر اللہ۔ صحابہ ایسے خام خیال اور کچے نہ تھے کہ وہ کسی نجومی۔ کاہن یا جوجی کی پیشیں گونی پر ڈھیلے ہو جاتے۔ وہ اسلام کے درجات شریعت و طہارت معرفت و حقیقت کو خوب سمجھے ہوئے تھے۔ دِل و نجوم کے حسابات۔ کہانت۔ القاب و شیطانی اور مرقاض و جویوں کے کشف کی اہلیت کو خوب جانتے تھے۔

رستم کا یہ پیام سنتے ہی خوش ہو کر کہنے لگے کہ ”تو نے مجھے بڑی بشارت دی اگر مجھ کو تمہارے اور بھائیوں کے جہاد کر نیکے واسطے بینائی کی ضرورت نہوتی تو میں تمنا کرتا کہ دوسری آنکھ بھی کل ہی پھوٹ جائے۔“

فائدے نے مغیرہ کی یہ گفتگو رستم کو سنائی تو اُس نے امرار اور سرداروں سے کہا کہ اب میرا کہنا مان لو۔ ان سب مراحل کے بعد حضرت سعدؓ نے بطور اتمام حجت تین نہایت فہیدہ اور سنجیدہ حضرات کو رستم کے پاس بھیجا۔ ان لوگوں نے اُس سے کہا کہ ہم تم کو ایسی بات کی طرف بلا رہے ہیں جس میں سراسر بھلائی اور سلامتی ہے۔ دین حق کو قبول کر لو ہم ہمیں سے واپس ہو جائیں گے۔ تمہارا ملک تمہارے پاس ہی رہے گا۔ کوئی تم پر حملہ کرے گا تو ہم تمہارے مددگار رہوں گے۔ خدا سے ڈرنا چاہیے۔ ایسا نہ ہو کہ قوم فارس کا تمام ہونا تمہارے ہی ہاتھوں پر لکھا ہوا ہو۔ تم اگر اس دین میں داخل ہو گے اور دوساوس شیطانی کو دفع کر دیا تو ابھی ذرا سی دیر میں قابل غلبہ بن جاؤ گے یعنی اسلام کی لادولت کیساتھ اپنی اس مارت و بیاست پر قائم رہ کر۔ دنیا و آخرت کی سرداری اور عزت تم کو مل جائیگی اور اس حالت کو دیکھ کر لوگ تم پر غلط و رشک کرتے لگیں گے۔ ایک کلہ زبان سے کہہ لینے میں بادشاہ حاصل ہوتی ہے۔

ستم نے کہا ان باتوں سے کیا حاصل۔ ہماری تمہاری مثال ایسی ہے کہ کسی باغ میں ایک لٹری گھس آئی تھی مالک باغ نے کہا ایک لٹری کیا کر سکتی ہے۔ لٹری نے مالک کا استغنا دیکھ کر اور لٹریوں کو بلالیا۔ مالک نے جہت دیکھا تو راستہ بند کر کے سب کو قتل کر دیا۔ یا تمہاری مثال ایسی ہے کہ مکھی نے شہد کو دیکھ کر کہا کہ جو مجھ کو شہد میں پہنچا دے اُسکو دو درہم دوں گی۔ لیکن جب پہنچائی تو اب کتنی ہے جو نکال دے اُسکو چار درہم دوں گی۔ تمہیں ہماری بے پرواہی سے دھوکہ کھایا۔ اور اس طمع میں آگئے۔ لیکن اب یہاں سے سالم نہیں جاسکتے۔ فاقہ اور تنگدستی تم کو لائی ہے۔ اگر تم آدمیوں کی طرح جانا چاہتے ہو تو ہم تم کو کھانے پینے کی واسطے کچھ دیدیں گے۔

سفرِ اسلام نے کہا کہ ہمارا جو کچھ حال تم نے بیان کیا ٹھیک ہے۔ ہم ایسے ہی ذلیل و حقیر محتاج و تنگ دست تھے۔ لیکن اللہ نے فضل فرمایا۔ کفر سے نکال کر دولتِ اسلام عطا فرمائی۔ تم کے بعد غرت نصیب کی۔ اختلاف اور جھگڑے بندی کی جگہ ہم میں اتفاق و یکجہتی عطا فرما کر مخالفین اسلام سے مقابلہ کا حکم دیا۔ جو مثالیں تم نے بیان کیں یہ درست نہیں۔ بلکہ ہماری تمہاری مثال ایسی ہے کہ کسی شخص نے نہایت اعلیٰ شتم کا باغ لگایا جس میں نہریں جاری کیں۔ اور عالیشان محلات بنائے۔ اُس میں نوکر چاکر رکھے۔ جو درختوں کی آبیاری اور پھلوں کی محافظت کریں۔ باغ کی سرسبزی اور شادابی کی ہر وقت فکر رکھیں۔ یہ ملازم پر تکلف محلات میں رہ کر باغ کی خدمات سے غافل اور بدستیوں میں مشغول ہو گئے۔

مالک باغ نے سمجھایا اور ڈھیل دی مگر نہ سمجھے تو بجائے اُنکے ایسے لوگوں کو مامور کیا جو مالک کی مرضی کے موافق خدمت بجالائیں۔ پہلے ملازموں کو نکال کر باہر کریں یا اپنا غلام بنا کر رکھیں۔ خدا تعالیٰ نے تم کو جس غرض کی واسطے دنیا کی حکومت و سلطنت۔ ریاست و وجاہت عطا فرمائی تھی۔ تم اُس سے غافل بلکہ منکر ہو گئے۔ نیابتِ الہی کے طریقے چھوڑ بیٹھے۔ مالک کو مالک بھی نہ سمجھا۔ بلکہ بجائے توحید کے آتش پرستی وغیرہ میں مبتلا ہو گئے۔ اور جو ہدایات تم کو دی تھیں اُن میں سے کسی ایک پر بھی عمل نہ کیا۔ تو اب اللہ تعالیٰ نے ہم کو بھیجا ہے اور یہ خدمت ہمارے سپرد کی ہے۔

رستم پراس واضح اور کھلی ہوئی گفتگو کا کچھ اثر نہ ہوا۔ بلکہ یہ کہا کہ کل ملائی ہوگی۔ دریا کو عبور کر کے تم ہماری طرف آؤ گے۔ یا ہم آئیں۔ سفار نے کہا تم عبور کر کے آؤ۔

فریقین جنگ کی تیاری میں مشغول ہو گئے لیکن شب ہی کو رستم نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ آسمان سے اتر اُس نے لشکر فارس کی سب کمانیں لیکر اُن پر ٹھہر لگا دی۔ اور آسمان پر سے گیا۔ رستم اس خواب کو دیکھ کر سخت مغموم ہوا۔

صبح ہی اپنے خواص اور مصاحبین کو بلا کر کہا کہ اللہ تعالیٰ ہم کو بار بار متنبہ کرتا اور سمجھاتا ہے کہ ہم نہیں سمجھتے اس کے بعد رستم نے دوزخ میں نہیں اور خود پہنا۔ تمام ہتھیار لگائے اور پھل کر کھوڑے پر سوار ہوا اور کہا۔ غلًا اَنَّا قُتُّهُم۔ دیکھ کل ہم انکو یعنی مسلمانوں کو پسینے میں ڈالیں گے۔

ایک مصاحب نے کہا انشاء اللہ۔ رستم نے کہا وہ نہ چاہیگا تب بھی ہم پسینے میں ڈالیں گے۔ رستم کے اس فقرہ پر تعجب ہوتا ہے۔ اُسکو تو اسلام کے حق ہونے اور مسلمانوں کے غلبے ہو جانے یقین تھا۔ اُسکی زبان سے ایسا فقرہ کیونکر نکلا۔ موصوفین اسکی تاویل کرتے ہیں کہ دلیں تو اُس کے وہی مضمون تھا اور وہ اپنے خواص مصاحبین سے باہر نظر ابھری کر چکا تھا۔ مگر اہل فارس کی ہمت بڑھانے کے لئے اور ملائی کی واسطے مستعدا مادہ کرنے کیلئے شجاعت کا اظہار کیا۔

مگر میرا خیال اس کے بالکل خلاف ہے۔ رستم کا خیال واقعی وہی تھا کہ اسلام حق مسلمانوں سے مقابلہ بے سود و ضرور غالب آئیں گے۔ مگر بخیتی اُس پر سوار تھی۔ آدمی کو ایک بات کا علم ہوتا ہے۔ مگر غصہ کیجائیں اُسکا علم بدل جاتا ہے۔ حق کو باطل اور باطل کو حق سمجھ لگتا ہے۔ وہ اس کے خلاف اپنے اختیار و رضا کرتا ہے۔ رستم کے یہ الفاظ کسی مصلحت پر مبنی نہ تھے۔ بلکہ جوش مردانگی۔ نخوت و غرور۔ قوت و کثرت جمعیت

کی بنا پر زبان سے نکلے تھے۔ اور انہی باتوں سے ہمکو تقدیر کا قائل ہونا اور افعال عباد کو مخلوق باری ماننا پڑتا ہے۔ آدمی اپنے اختیار سے کچھ نہیں کر سکتا۔ اس علم و ارادہ جب ہی تک کام دیتے ہیں جب تک ارادہ خداوندی کے موافق ہوں۔ تدبیر بھی اُسی وقت کام دیتی ہے جب تقدیر الہی اُسکی موافقت کرے۔ ورنہ کوئی شخص اپنے ارادہ و اختیار سے ذرہ بھر بھی حرکت نہیں کر سکتا۔

جس کو وہ اپنا اختیار سمجھتا ہے حقیقت میں اضطراب ہے لیکن خدا تعالیٰ نے اپنی عجیب و وسعت قدرت سے بے اختیار کو اختیار کی صورت میں ظاہر فرمادیا ہے۔

الغرض رستم نے لڑائی کو ٹلنے اور اپنی قوم کو مسلمانوں کی مخالفت سے بچانے اور انکو ہر صورت سے سمجھا کر اسلام قبول کرنے یا مصالحت کر لینے کی کوشش کر نہیں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا۔ ادھر امیر عسکر اسلام نے بھی حکم عام تو انین اسلام و ہدایات خاص امیر المؤمنین بار بار قاضی بھیکر دعوت اسلام دینے اور امر حق کو واضح کرنے اور اہل فارس کو ہر طرح اطمینان دلانے انکی جان و مال و عزت و آبرو کی حفاظت کا ذمہ اٹھانے میں کوئی گسرباتی نہ چھوڑی۔ مگر تقدیر الہی تعالیٰ یہی فریقین کی کوششیں نا کام ثابت ہوئیں اور دنیا کے مشہور ترین معرکہ قادسیہ کا آغاز ہو گیا۔

قادسیہ کا ایسا سخت معرکہ ہوا کہ اُسکے بعد اہل فارس سے ایسی کوئی سخت لڑائی نہیں ہوئی۔ پایہ تخت مدین پر تو کچھ مقابلہ ہی نہیں ہوا کیونکہ ساتھ ہزار جمعیت کو بخوف و خطر و جلد عبور کرتے دیکھ کر مجیموں کے اوسان باختہ ہو گئے تھے ساورآن کو سوائے فرار راستہ نظر نہ آتا تھا۔ البتہ تھا و مذکا مگر جس کو اہل فارس کی آخری کوشش کہنی چاہئے بہت سخت تھا مگر ساز و سامان اور بعض خاص وجوہ سے وہ بھی قادسیہ کے دوسرے ہی درجہ پر تھا۔ یزدجرد دار السلطنت میں تخت شاہی پر جلوہ افروز تھا۔ افواج تازہ دم میلان جنگ میں پہنچا رہا و شجاعت دینے کیلئے مضطرب و بیقرار تھیں۔

رستم و ہر فرزان۔ جالینوس و یزدان جیسے جنرل موجود تھے انتظام ہر قسم کا مکمل و آہستہ تھا۔ پایہ تخت سے میدان جنگ تک کا ایسا مکمل انتظام کیا گیا تھا کہ تاریکی کے بعد اگر کوئی ذریعہ جلد خبر رسانی کا ہو سکتا ہے تو وہی ہے سپاہیوں کو اتنا قریب قریب کھڑا کیا گیا تھا کہ ایک دوسرے کی گفتگو اور آواز کو بے تکلف سُن لے اس طرح میلان جنگ سے پایہ تخت تک اُن کی آن میں جزوی و کُلّی امور کی اطلاع پہنچی تھی اور اسی طرح پایہ تخت سے ہدایات و احکام کا سلسلہ جاری تھا۔

رستم نے مسلمانوں کو پیس ڈالنے کی واسطے ممکن سے ممکن ذرائع سے کام لیا۔ اپنی فوج کو مکمل ترتیب و فکر قلب میں تخت پر منگن ہوا اور گرد و پیش اٹھارہ زرہ پوش ہاتھیوں کو ترتیب سے کھڑا کیا۔ جنگی

محمود و مضبوط عمارتوں میں اقل درجہ کے بہادر سوار تھے۔ اسکے بالمقابل عرب کے پاس سامان کہاں تھا۔ ایک لاکھ بیس ہزار نبر و آزما کے مقابلہ کیلئے بتیس ہزار فوج تھی۔ عربی گھوڑے ہاتھیوں کی صورت میں متوحش ہو کر بھاگتے تھے۔ مگر انجام کار یہ معرکہ مسلمانوں کی نمایاں کامیابی اور رستم کے قتل پر ختم ہوا۔ واقعات جنگ ہمارے موضوع میں داخل نہیں ہیں اسلئے اُنکے ذکر کی حاجت نہیں۔ اب ہم ان واقعات سے اُن نتائج کو دکھلانا چاہتے ہیں جن سے ہمارے اصل دعویٰ کا ثبوت ہوتا اور اُس کے ہر ہر پہلو پر روشنی پڑتی ہے۔ نتجہ حسب ذیل ہیں

نتجہ اول

اسلام نے جس سلطنت اور خلافت کی بنیاد قائم کی اس میں مشورہ کی یہ قدیمیت تھی کہ خلیفہ المسلمین کسی رائے قائم کرنے کے واسطے مسلمانوں کے عام و خاص افراد سے مشورہ طلب کرتے ہیں مشورہ دینے میں بھی ہر شخص آزاد ہے۔ ہر شخص باطنیان کھڑا ہو کر بدیہی کے لئے ظاہر کر دیا کرتا ہے۔ خلیفہ کبھی کثرت رائے پر ایک جانب کو ترجیح دیتے ہیں جیسا کہ اول مرتبہ حضرت عمرؓ نے خود میدان جنگ میں تشریف لے جانے کا فیصلہ کثرت رائے پر کر دیا اور کبھی قوت دلیل پر جیسا کہ اسی معاملہ میں حضرت علیؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کی رائے کو تسلیم کر کے عمل پیرا ہوئے اور کثرت رائے کو جس میں حضرت عثمانؓ کی رائے بھی شریک تھی جو گویا بمنزلہ ولیعہد خلافت سمجھے جاتے تھے ترک کر دیا۔ علاوہ خاص اس واقعہ کے حضرت عمرؓ کا عام قاعدہ یہی تھا کہ جب کوئی آپیش آتا تھا اُس میں اسی طرح آزادی کے ساتھ مشورہ فرماتے تھے۔ خلافتِ راشدہ کے اس طرزِ عمل سے ہر کو چاند فائدے حاصل ہوئے۔

(الف) سلطنت کے اس طرز کی بنیاد اسلام نے ڈالی۔ اچھل کی تمدن اور پارلمنٹری سلطنتیں بھی اس سے زیادہ بہتر اور آزاد طریقہ قائم نہیں کر سکیں۔
(ب) کسی جانب کثرت رائے کا ہونا صواب اور مطابقت واقعہ کی ضمانت نہیں کر سکتا اور نہ یہ ضرور ہوتا ہے کہ اُس پر عمل کیا جائے۔ اصل مار قوت دلیل پر ہی ممکن ہے کہ قلیل القعد اولیاء

کی دلیل قوی ہو اور اُسی جانب حق بھی ہو اور اُسی میں بہتری اور کامیابی بھی مضمر ہو۔
 شوری کا اصل فائدہ یہ ہے کہ موافق و مخالف رایوں کے سب پہلو واضح اور ظاہر ہو جائیں
 ان میں سے کسی ایک جانب کو ترجیح دینا خلیفہ کی قوتِ مینش کا کام ہے۔ مگر یہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ
 حضرت عمرؓ کی طرح عقل و دانائی۔ فراست و تجربہ کامل ہو اور کسی قسم کی آلائش و نیاز غرض ساتھ لگی
 ہوئی نہ ہو۔ خاص و عام کو ان کے انتخاب و ترجیح پر اطمینان ہو چنانچہ صحابہ کے طرزِ عمل یہ بات
 واضح ہو گئی کہ باوجود کثرت رائے جب حضرت عمرؓ نے اس رائے کو ترک فرمایا تو کسی نے اُس سے
 انکار نہیں کیا۔ کیونکہ ان کی عقل و تدبیر تجربہ اور خیر خواہی اسلام اور سب کے بڑھ کر ایک فراست و نشان
 محذویت پر سب کو کامل اطمینان تھا۔

البتہ اگر خلیفہ وقت یا صدرِ مجلس اس درجہ کا نہ ہو اور سلطان کسی ایک رائے پر متفق نہ ہو
 سکیں تو اختلاف و نزاع کو رفع کرنے کا بہترین طریقہ کثرت رائے ہے۔ اس زمانہ میں بھی اگر صدر
 مجلس حضرات صحابہ کا سچا جانشین ہو اپنے اندر عقل و تدبیر تجربہ و دانشمندی ہمدردی اخلاص
 لئے ہوئے نورِ یقین و فراست آسمانی سے مزین ہو اور باوجود اختلاف رائے کے مسلمان
 اُسکی بات پر اعتماد و اطمینان کر سکتے ہیں۔ یا کسی معاملہ میں قلت رائے کی تائید قرآن و حدیث کی
 کسی صحیح و صریح فیصلہ سے ہوتی ہے تو کثرت رائے قابلِ اعتماد نہیں ہے۔ ورنہ دوسرے اختلاف
 و نزاع کثرت رائے سے ایک جانب کو ترجیح دیا جاسکتی ہے۔

مشورہ دینے اور رائے ظاہر کرنے کا بہترین طریقہ یہی ہے جو صحابہ کا تھا ہر شخص آزادی سے
 اپنی رائے دیتا تھا۔ لیکن کسی کو اپنی رائے پر اصرار نہ تھا۔ اُسکی رائے کی خلاف جو فیصلہ ہوتا تھا۔
 اُس پر یہی ہی خوشی سے عمل کرتا تھا جیسا اُس وقت عمل کرتا جبکہ اُسکی رائے بر فیصلہ ہوتا۔
 نتیجہ دوم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو باتیں حضرت سعد کو فرمائیں اُن کو دیکھنے سے بہت سہولت سے
 اہم اور ضروری فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

(الف) صحابہ باوجود ان تمام کمالات و اوصاف حسنہ و مقبولیت کے اپنی کسی عمل صالح کو غور نہیں کرتے تھے وہ ہر وقت ضالہ الہی کے طالب اور اس کے خلاف سے خائف ہوتے تھے۔
 (ب) صحابہ میں ایک سے ایک اعلیٰ اور بزرگ و فائق موجود تھے مگر حضرت عمرؓ اپنے فرائض کو کسی پر بھروسہ کر کے ترک نہ فرماتے تھے حضرت سعد کو باوجود یکہ عشرہ مبشرہ میں سے تھے مناسب تھا اور موقع پر پوری پوری نصیحتیں فرمائیں جس سے ہم کو دو باتیں حاصل ہوئیں۔

اول یہ کہ خلیفہ اور سلطان وقت کو اپنے فرائض کے ادا کرنے پر پوری بیدار مغزی سے کام لینا چاہیے۔ اگر اس خیال پر کہ وہ سر شخص واقف کا رہی سہوٹ کیا جائے تو کبھی اپنی ذمہ داری سے سبکدوش نہیں ہو سکتے چنانچہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں۔

ترجمہ: اگر میرے علم کی افق سے بہتر شخص کو تم پر امیر بنا کر عدل و انصاف کی ہدایت کر دوں تو میں اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جاؤں گا۔ میرے عرض کیا بیشک ہو جائیگا آپؓ نے فرمایا اتنی بات سو کر سبکدوش نہیں ہو سکتا دیکھنا میرا فرض ہے کہ آیا وہ ہدایات پر عمل کرتا ہی یا نہیں۔

اَسْرَأَيْتُمْ اِنْ سَلَّعْتُ عَلَيْكُمْ خَيْرَ مَنْ اَحْكَمُ ثُمَّ اَمَرْتُهُ بِالْعَدْلِ اَقْضَيْتُمْ مَا عَلَيَّ قَالُوا نَعَمْ قَالَ لِيَحْكُمِي اَنْظُرْ فِي عَمَلِهِ اَعْمَلُ مِمَّا اَمَرْتُكَ اَمْ لَا۔

دویم یہ کہ باوجود عالم و واقف ہونیکے جلیل القدر حضرات سے بھی کسی ابتلاء کے وقت ذہول یا نسیاں یا فرو گذاشت ممکن ہے۔ اس لئے انکو متنبہ کرتے رہنا لازماً ہے جس سے ہر حضرت عمرؓ کا بھی یہی طریقہ تھا جن صحابہ پر آپؐ ہر طرح اطمینان تھا ان کا امتحان بھی کرتے رہتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب شام کا سفر کیا تو امیر شام حضرت ابو عبیدہ سے فرمایا ہم کو اپنے گھر بچاؤ انہوں نے فرمایا آپؐ ہاں جا کر کیا کریں گے۔ وہاں جا کر روٹیکے سوا اور کچھ ہو گا مگر آپؐ کے اصرار پر لیگئے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تمہارا اسباب کہاں ہے تم امیر شام ہو تمہارے پاس تو سوار ایک نمدہ اور بکری کی رکابی اور مشکیزہ کے کچھ بھی نہیں۔ کچھ کھانے کی چیز ہو تو لاؤ حضرت ابو عبیدہ نے دعائی کے سوکھے ٹکڑے لاکر سامنے رکھ دیے۔ حضرت عمرؓ رو پڑے۔ حضرت ابو عبیدہ نے

نے فرمایا میں تو پہلے ہی کہتا تھا کہ آپ وہاں جا کر روئیں گے۔ ہم کو زیادہ سامان کی کیا ضرورت ہے اتنا ہی کافی ہے جو صلی قیام کا مدنی آخرت تک پہنچا دے حضرت عمرؓ نے فرمایا۔

غَيْرَ تَنَالِ اللَّهُ نِيَا كُلَّنَا غَيْرَ لَكِ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ رُلے ابو عبیدہ دنیا سے ہم سب کو تنغیر کا اگر تم پر اثر نہیں ہو۔
حضرت عمرؓ کو بھی یہی جاننا تھا کہ اُس نہ میں جو بہ برکت صحبت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ہوا ہے کچھ کمی تو نہیں اُلگی۔ مگر اس ظاہری طور پر دیکھ لینے کے بعد بھی آپ غافل نہ رہے پھر بھی مخفی طور پر اسکی جانچ ضرور کی کہ دنیا کی طرف کسی درجہ میں بھی التفات ہو یا نہیں ایک مرتبہ آپنے اُنکی خدمت میں چار سو دینار (اشرافی) بھیجے۔ اور قاصد سے کہہ دیا یہ دیکھ کر آنا کہ وہ کیا کرتے ہیں حضرت ابو عبیدہ نے قاصد کے سامنے ہی سب اشرافیاں اہل حاجت کو تقسیم کر دیں ایک بھی نہ بچی ظاہر ہے کہ ان میں سے کچھ تھوڑا سا رکھ لیتے تو کسی درجہ میں بھی طمع دنیا کی بات نہ تھی اور نہ حضرت عمرؓ اس پر گرفت کر سکتے تھے خود ہی بھجوا تھا۔ اس لئے سب کا سب بھی رکھ لیتے تو کیا بجا تھا۔ مگر وہاں تو فی الحقیقت دل میں دنیا کیلئے کچھ جگہ بھی نہ تھی۔

عُمّال اور والیوں کی نگرانی سیاست کی اُن اصول ہیں سے ہر کہ جس کو جس درجہ تک ترک کر دیا گیا اُسی قدر خرابیوں کا ظہور ہوا اور یہیں سے ہم کو الحزم سوء الظن کا مطلب بھی معلوم ہو گیا۔ یہ ضرور نہیں کہ دشمنند خواہ مخواہ بدگمان ہوتا اور دوسروں کو متهم سمجھتا ہی بلکہ اپنی بیدار مغزی سے معاملہ ایسا کرتا ہی جیسا بدگمانی کی حالت میں کیا جائے۔

(ج) صحابہ کے علوم نہایت عالی اور غامض تھے حضرت عمرؓ نے ان ہدایات میں تدابیر سلطنت و سیاست کو ختم کر نیکیے ساتھ شریعت و حقیقت کی نہایت دقیق علوم کا بھی چند لفظوں میں دروازہ کھول دیا اور یہیں سے ہم کو یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ صحابہ ہر ایک بات میں اعلیٰ و برتر و فائق ہیں۔ کوئی کسی درجہ تک پہنچ جائے۔ مگر شریعت و طریقت و حقیقت و معرفت میں اُنکی مساوات نہیں کر سکتا حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا حامدا و ذام حق کے معاملہ میں بحال ہوں۔ کہنے اور سننے میں یہ دو لفظ ہیں مگر فی الواقع شریعت و طریقت کا خلاصہ یہی ہے۔ کوئی شخص

اس مقام تک نہیں پہنچ سکتا۔ جب تک کہ سوا در رضا رمولی اور طلب حق اسکے قلب میں کسی امر کی گنجائش نہ رہی ہو جب تک غیر خدا کا کچھ بھی لگاؤ رہیگا۔ کبھی اس مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا۔ اہل تصوف کا تمام ریاضات و مجاہدات سے یہی مطلب ہوتا ہے۔

ایک مرتبہ شیخ العرب العجمی قطب العالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ نے کہ معظمہ سے اپنے خلیفہ خاص حجۃ اللہ فی الارض حضرت مولانا رشید احمد صاحب قدس سرہ کو تحریر فرمایا کہ ”عوضہ سے اپنے حالات تحریر نہیں فرمائے۔ اسکے جواب میں حضرت مولانا نے بہت سی اظہارِ ندامت و اعتراف تقصیر کے بعد نہایت مختصر لفظوں میں تحریر فرمایا کہ اپنے چند باتیں پانا ہوں ان میں سے ایک یہ بھی تھی۔ کہ ماضی و ذم یکساں ہیں۔ جس اور یہ جواب حضرت حاجی صاحب کفایت میں پہنچا تو حاضرین مجلس کا بیان ہو کہ فرما سرت سے حضرت پر وہ جد کی سی کیفیت طاری تھی اور بار بار فرماتے تھے۔ کہ یہ باتیں کس کو نصیب ہوتی ہیں۔ جن لوگوں کو حضرت مولانا کی کفشت برداری کا موقع ملا ہے وہ خوب جانتے ہیں کہ مولانا کا اصلی اور بے تکلف حال یہی تھا جو تحریر فرمایا۔ کسی کی مدح و ذم سے ذرا بھی متغیر نہ ہوتے تھے۔ اور امر حق کے اظہار میں کسی کی پرواہ نہ کرتے تھے۔ اور یہی اظہار حق اور تصلب فی الدین ہے جو علماء ربانیین کو صحابہ سے ورثہ میں ملا ہے جبکہ نام تعصب و تنگ خیالی رکھا گیا۔

(د) نام و تہود کی طلب نیک نامی و نام آوری کی خواہش و جاہت کی تحصیل محبوبِ خلافت و تہذیب نامذموم اور غیر پسندیدہ یا خلاف شرع معلوم ہوتے ہیں اور بظاہر ہے بھی ایسا ہی۔ کیونکہ کوئی شخص جب تک مدارات خلق نہ کرے اور امور شرعیہ میں مابین مذہب کبھی لوگوں میں مقبول اور عام خلائق کے نزدیک محبوب نہیں بن سکتا۔ لیکن حضرت عمرؓ کے روشن اقوال نے اس کا قاعدہ کلیہ بھی بتلا دیا۔ آپؓ نے اول تو ارشاد فرمایا کہ حق گوئی میں حامد و ذم برابر ہوں۔ اور ظاہر ہے کہ اس حالت میں کوئی شخص محبوب عام نہیں ہو سکتا اور پھر آگے ارشاد فرماتے ہیں کہ تم محبوبِ خلافت بننے سے اعراض مت کرو اور اس کو خلافِ ایمان نہ سمجھو۔ بظاہر تو یہ جملہ اول ارشاد

معارض و مخالف ہے مگر حقیقت میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔ آپ نے اسکو بالکل صاف کر دیا۔ حاصل ارشاد یہ ہے کہ وجاہت و مقبولیت کے دو درجہ ہیں ایک یہ کہ حق کو چھپا کر اور لوگوں کی رضا کو حق پر مقدم سمجھ کر حاصل کی جائے یہ بالکل مذموم اور حرام ہے۔ اسی کی مذمت آئی ہے۔ یہ درجہ مقبولیت کا عوام الناس میں حاصل ہوتا ہے۔ خواص کے قلب میں ایسے شخص سے بجائے محبت کے نفرت ہوتی ہے۔ ایسی وجاہت کو انبیاء علیہم السلام اور خواص نے ہرگز طلب نہیں کیا۔ اور نہ اپنے کو کسی درجہ میں گوارا کیا۔ دوسرا یہ کہ اعمال صالحہ اور اتبع شریعت کے ذریعہ سے خداوند عالم کا مقبول و محبوب بن جائے۔ اور اس ذریعہ سے محبوب خلایق بنے۔ کیونکہ حق تعالیٰ جسکو مقرب بناتا ہے اسکو مخلوق میں محبوب و مقبول بنادیتا ہے۔ چنانچہ ایک حدیث شریفہ میں وارد ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّ فَلَنَأْفَاحِبَهُ قَالَ فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ ينادي في السماء فيقولُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَنَأْفَاحِبُوهُ فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ (رواه مسلم)

(حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ کو دوست رکھتا ہے تو جبریل سے ارشاد فرماتا ہے کہ ہم فلاں بندہ کو محبوب سمجھتے ہیں تم بھی اُس سے محبت کرو جبریل خود محبت کرنے لگتے ہیں اور آسمان میں ندا دی کہ یہ ہے کہ فلاں شخص خدا کا محبوب ہے تم بھی اُس سے محبت کرو اس پر آسمان والے محبت کرنے لگتے ہیں اور پھر وہ زمین میں مقبول بن جاتا ہے۔)

اس سے معلوم ہو گیا کہ مقبولیت کا اصلی طریقہ کیا ہے۔

یہ مقبولیت خواص کی ہے اور یہی پسندیدہ اور محمود ہے۔

كَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا (اللہ کے یہاں صاحب وجاہت ہیں) میں اسی مرتبہ کی مدح فرمائی ہے۔ اور وَجِيهًا رَبِّ رَاضِيًا (اے اللہ اسکو پسندیدہ اور مرضی بنائے) میں اسی درجہ کی طلب ہے۔ ان دونوں درجوں کو بچانے کی علامت یہی ہے جو حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمائی کہ اگر اہل اللہ اور خواص میں محبت و مقبولیت ہی تو سمجھ لینا چاہئے کہ اللہ کے یہاں بھی محبوب و مقبول ہو اور یہی

محبت عوام تک سرایت کر جائے تو بیشک قابل مدح و شکر ہے ورنہ قابل مذمت۔ اکثر دنیا طلب
علماء اور مشائخ کی مقبولیت قسم اول کی ہوتی ہے اور علماء ربانین کی مقبولیت قسم ثانی کی۔

نتیجہ رسوم

ان تمام اوصاف کمالات کیساتھ جو حضرت عمرؓ بدرجہ اتم موجود تھے لپکے اندر شان فرست
خاص امتیاز لئے ہوئے تھے جس کے بارہ میں جو فرست ظاہر کی کبھی اُسکے خلاف نکلی۔

قبیلہ سکون بھی منجملہ دیگر قبائل کے جوش اور اخلاص کیساتھ معرکہ کارزار کی طرف قدم بڑھاتا
ہوا چلا جاتا ہے۔ لیکن آپ کے سامنے گذرے تو بجائے خوش ہو نیکی آپ منقبض ہو گئے اور اس انقباض
کا اثر ہمیشہ قبیلہ سکون کے ذکر پر ظاہر ہوتا رہا اور یہ صرف اسوجہ سے کہ آپ نے اپنی شان فراسے
اس قبیلہ میں فتنہ پردازی کا مادہ احساس فرمایا۔ اور یہ آپ کی فراسے بالکل صحیح اور سچی تھی بڑے بڑے
مفسدوں اور اسلام میں سخت دشمنوں والوں کا معدن ہی قبیلہ تھا جیسا ہم مختصر اور اشارہ لکے ہیں۔
حضرت عمرؓ کی اس خاص امتیازی شان کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ كَانَ قِيَمًا قَبْلَكَ فَوَلَّاهُ
مُحَمَّدٌ ثَوْنًا فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَادَّ
دَابَّ هَرِيرَهُ رَوَايَتُ كَرْتِي هِيْنَ فَرَمَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ قِيَمًا قَبْلَكَ فَوَلَّاهُ مُحَمَّدٌ ثَوْنًا فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَادَّ
و فراسے ہوئے تھے میری اُمت میں ایسا کوئی
عمر متفق علیہ۔

ہے تو عمر ہے۔

اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو اس فضیلۂ خاصہ میں امتیاز و اختصاص تھا
فد کوئی شخص انفا حدیث سے یہ نہ سمجھے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس اُمت میں کس
صاحب فراسے و الہام کے ہونے میں تردید تھا۔ یہ بات وہ شخص کہہ سکتا ہے جو عربی اور اردو کے
محاورہ سے بالکل ناواقف ہو۔ اس طرز ادا میں اظہار تردید نہیں ہوتا۔ بلکہ جس شخص کی نسبت اثبات
حکم ہے اُسکی نسبت تمیق اور تاکید کا اظہار منظور ہوتا ہے۔ مثلاً یوں کہا جائے کہ دنیا میں اگر کوئی
سخی ہے تو حاتم ہے اس کا یہ طلب ہم گز نہیں کہ دنیا بھر میں سوار حاتم کے اور کوئی سخی نہیں ہے۔

یاد دنیا میں کسی سخی کے موجود ہونے میں تردد ہے۔ بلکہ حاتم کے بالیقین وصف سخاوت متصف ہونے کو ثابت کرنا ہے۔

واقعات و حالات تاریخی کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قدر وسیع اور طویل و مؤلف ملک میں جس کا انتظام آپ کے مبارک ہاتھوں میں تھا اور انتظام بھی صرف ایک قسم کا نہیں۔ بلکہ ایک طرف معرکہ کارزائیں فوجیں بھیجنے اور افسروں کو نامزد کرنے اور مواقع جنگ متعین کرنا تو دوسری جانب ملکی اور عدالتی یا رفاہ عام شہروں کے آباد کرنے سڑکوں کے نکالنے پلوں کے بنانے اور نہروں کے جاری کرنے کا وغیرہ وغیرہ۔

جس بارہ میں آپ نے جو فراست ظاہر فرمائی وہ بالکل ہو ہو صحیح نکلی۔

ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ اہل محض نے بارگاہ خلافت میں اپنے والی سعید بن عامر کی خلاف شکایات پہنچائیں۔ آپ نے سن کر فرمایا۔ اہلی میری فراست سعید بن عامر کے بارہ میں غلط نہ نکلتے سعید بن عامر کو مدینہ میں طلب کر کے اُن لوگوں سے فرمایا تم اپنی شکایات بیان کرو عرض کیا پہلی شکایت یہ ہے کہ ہر روز بہت دن چڑھے برآمد ہوتے ہیں۔ سعید بن عامر نے جواب دیا کہ بیشک صحیح ہے۔ میرے پاس کوئی خادم تو ہے نہیں خود ہی آنا گوندھ کر روٹی پکاتا ہوں۔ اور وضو کر کے باہر نکلتا ہوں۔ فرمایا اور کیا شکایت ہے۔ عرض کیا دو تیسری یہ کہ رات کو کسی کی بات نہیں سنتے۔ سعید بن عامر نے جواب دیا کہ میں اس بات کو ظاہر کرنا چاہتا تھا۔ مگر اب مجبوراً عرض کرنا پڑا۔ میں نے دن تو ان لوگوں کی واسطے خاص کرو یا ہر اور رات خاص اللہ کی واسطے رکھی ہے۔ فرمایا اور کیا شکایت ہے۔ عرض کیا تیسری کہ جینے میں ایک دن بالکل برآمد نہیں ہوتے۔ سعید بن عامر نے عرض کیا صحیح ہے۔ خادم نہ ہونکی وجہ مجھے خود ہی اپنے کپڑے دھونے پڑتے ہیں۔ جینے میں ایک وز اس کام کی واسطے مقرر کر لیا ہے۔ آپ نے فرمایا خدا کا شکر ہے میری فراست غلط نہ نکلی۔ اہل محض سو فرمایا جاؤ اپنے والی کی قدر کرو۔

نتیجہ چہارم

عراق کے اس عظیم الشان معرکہ میں تیس ہزار سے کچھ زیادہ اسلامی لشکر تاجن میں کاہر ایک فرد

تہذیب و شائستگی۔ اخلاص و ہمدردی۔ دشمنی و حسن تدبیر و شجاعت و مردانگی کا مجسم نمونہ تھا۔ کسی ایک فرد سے بھی اس طویل معرکہ میں ابتدا سے انتہا تک کوئی ایک حرکت ایسی سرزد نہیں ہوئی جس سے مسلمانوں پر بے بنیاد جھبا جھکا۔ بلکہ انکی ہر ہر ادا سے اسلامی صداقت کا مکہ مخالفوں کے دلوں پر بٹھیا جاتا تھا۔ ہر ایک بات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو بات منہ سے نکالتے ہیں پہلے سے سوچے ہوئے اور مشورہ کر کے طے ہوئی ہے۔ جو انداز اختیار کرتے ہیں اُس سے خالصتاً پر عجب پڑتا اور اسلام کی برتری کا ثبوت ہوتا ہے۔ وہ ملک فتح کرتے تھے تو مفتوح قوموں کی حالت ابتر سے بہتر ہو جاتی تھی۔

کسریٰ اور رستم کے دربار میں ہر ایک سفیر نے اپنے اپنے نمبر پر جوابات کی مناسب وقت اور تدبیر و فراست سے لبر زکی جس سے درباری اور عام رعایا کو کیا خود کسریٰ و رستم بھی مرعوب ہو گئے۔ ایک اگر اپنے گھوڑے کو قیمتی فرشتہ پر سے گڈارتے ہوئے۔ یا بیش قیمت قالینوں کو اپنے نیزوں سے پھاڑتے ہوئے مسند سے باگ ڈور باندھنے اور مکلف فرش کو اٹھا کر زمین پر بیٹھنے سے یہ ظاہر کرتے ہیں کہ یہ سامان ہمارے نظروں میں نہایت حقیر اور غیر قابل التفات ہیں اور انسانی سامانوں سے ہم پر کچھ اثر نہیں پڑ سکتا۔ تو دوسرے سفیر غیر نہایت استغنا سے گڈارتے ہوئے رستم کی برا بھلائی پر جا بیٹھتے ہیں۔ اور اہل فارس انکو ہنچا کر تخت سے نیچے اتارتے ہیں۔

تخت پر بیٹھنے سے اپنے مساوات یا برتری کا ثبوت دینا مقصود نہ تھا اور نہ اپنے لئے وہ اسکو باعث عزت سمجھتے تھے۔ بلکہ وہ یہ جانتے تھے کہ جھکو تخت سے اُتار دیا جائیگا۔ مگر اپنی فراست و روشن ضمیری۔ تدبیر و دانائی سے اقول ہی سمجھ لیا تھا کہ اس طرح بیدھراک جا بیٹھنے سے اس فوق للعات و جرات کو دیکھ کر وہ مرعوب ہو جائیں گے اور جب وہ جھکو تخت سے اُتارینگے تو یہ ظاہر کرنا موقع ملے گا کہ اسلام نے اس تفاوت و ارامتیا کو جائز نہیں کھا جو فارس میں مروج ہے کہ حکام و امراء رعیت کو بمنزلہ غلام کے سمجھتے اور خود خدا بن کر بیٹھتے ہیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

دربار یوں پر تو عجب چھا گیا اور اہل فارس کے لوگوں میں اسلام کی محبت کا بیج جم گیا۔

رعایا حریت و مساوات کی تحصیل کیلئے اسلام کے حلقہ اثر میں داخل ہونیکے واسطے بیتاب ہو گئی۔
 اُدھر رستم بول اٹھا کہ اس گفتگو کو سُننے کے بعد عایا کبھی ہماری مطیع نہ رہیگی۔ امرار فارس گھبرا کر
 کہنے لگے خدا برا کرے ہم اے سلاطین کا جنہوں نے فارس میں اس تفوق امتیاز کی بنیاد ڈالی۔
 جس کا خمیازہ آج ہکو بھگتنا پڑتا ہے دونوں سفیروں کی دونوں دائیں گری پالیسی اور اعلیٰ تدبیر و
 ہوشمندی کا نتیجہ تھیں۔

پہلے دن کے طرز عمل نے اگر یہ اثر ڈالا کہ انسان کی برتری ان سامانوں سے نہیں ہے۔ بلکہ
 اُس کا مدار اعلیٰ اخلاق اور شریفانہ معاملات اور سبکے بڑھ کر اپنے خالق و مالک کیساتھ ربط و کامل
 انقیاد سے ہے۔ دل اگر ان کمالات سے معمور ہے جو ایک انسان میں ہونے چاہئیں تو ان نمائشی سامانوں
 کی ضرورت نہیں اور اگر بجائے انسانی کمالات کے وحشیانہ اخلاق بھرے ہوئے ہیں تو یہ سامان
 کچھ کارآمد نہیں ہیں۔ تو دوسرے دن کے معاملہ نے اسلامی قوانین حریت و مساوات وغیرہ کا سکہ
 دلوں پر بٹھا دیا۔

اہل فارس خود سمجھ گئے کہ ہم ابتری و ذلت کی حالت میں زندگی کے مراحل طے کر رہے تھے
 اگر انسانیت و آزادی کا لطف ہے تو صرف مسلمانوں کی اطاعت اور اُنکے زیر اثر آجانے میں۔ رستم
 سفراء اسلام کو بار بار اس لئے بلاتا تھا کہ اُنکی گفتگو سے امرار دربار متاثر ہو کر میرے تخیال بنجائیں
 وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہوا۔ مگر سفیر اپنا کام کر گئے۔ اُنہیں سے ہر ایک جو بات کہتا یا جو
 معاملہ کرتا تھا اُس سے نہ صرف رستم اور درباری متاثر و مرعوب ہوتے تھے۔ بلکہ عوام افراد میں اسلام
 اور مسلمانوں کی محبت بڑھتی چلی جاتی تھی۔ ایک ایسی قوم سے جسکو وحشیانہ اور بدویانہ زندگی بسر کرتے
 ہوئے صدیاں گزر گئی ہوں جسکی تنگدستی و فاقہ مستی ضرب المثل ہو جو ہمیشہ فارس و روم کے غلام
 بنے رہے ہوں۔ کسرتی و رستم بھی بروقت گفتگو اُنکی اس حالت کو یاد دلا کر شرمندہ کرنا۔ اور طبع زر
 دیکر ٹال دینا چاہتے ہوں۔ یہ امر نہایت تعجب انگیز ہے کہ دشمن کے ملک میں فاتحانہ حیثیت سے داخل
 ہو کر بھی کسی پر چیرہ دستی نہ کریں۔ فقر و فاقہ کی تکلیف اٹھاتے ہوئے ایسے سرسبز ملک میں پہنچیں اور

کوئی چیز خلاف قانون لینا گوارا نہ کریں۔ بلکہ اپنی ہر ادا سے ثابت کریں کہ اُنکو ان بھائیوں کی چیز کی طرف اصلاً رغبت نہیں ہے۔

اسلام کی اشاعت کا اصلی راز انہیں اخلاق و معاملات میں خیر تھا اور اب بھی مسلمان کسی قسم کی ترقی کر سکتے ہیں تو انہیں اخلاق و اوصاف سے متصف ہونے کے ساتھ وحشیانہ افعال یا حرکات یا جابرانہ تہور و مردانگی۔ یا محدانہ تخیلات کبھی ایک قدم بھی آگے نہ بڑھنے دیں گے۔

نتیجہ پنجم

شام و روم عراق و جزیرہ وغیرہ ممالک پر مشفقہی سے مسلمانوں کو خون ریزی کا بازار گرم کر دیا یا باشندوں کو ملک بدر کر کے اُن کی ممالک متاع پر قابض ہونا مقصود نہ تھا۔ نہ اُنکو ذلیل کرنا خود اقا و مالک بنانا اُن کی اغراض میں داخل تھا۔ بلکہ اصلی غرض نہایت یہ تھی کہ مخلوق کو قوانین کی تیرہ و تار ملک و پرچیدہ عقبات سے نجات دلا کر امن و آسائش تہذیب و تمدن کی شاہراہ پر لا دالیں اور اُن کو حریت و آزادی کے دائرہ انسانیت کی دولت و نعمت سے متبع کر دیں۔ اس اعلیٰ و ارفع مقصود کیلئے جو طریقہ اختیار کئے گئے نہایت سہل تھے۔ یا اسلامی اوصاف و کمالات کی طرف راغب ہو کر برضار و رغبت مسلمان بن جائیں یا تھوڑا سا محصول (جزیہ) دیکر مسلمانوں سے مساوات کا درجہ حاصل کریں۔ میزان عدل میں مسلمانوں کی برابری سے حقوق میں برابر کا حصہ لیں آزادی و اطمینان کے ساتھ اپنی الماک پر بلکہ ملک پر قابض و حاکم نہیں مسلمان خود اُن کی حمایت و حفاظت کریں گے۔

اسلامی سفراء اور نائبین کی گفتگو نیز دُجر و رستم سے بغور ملاحظہ کی جائے اُس کا حاصل اسکے سوا کچھ نہیں ہے اور یہی مطلب کلمہ اللہ کے بلند و بالا ترک کرنے سے تھا جس کیلئے مسلمان مامور تھے۔ نظیر و بھنی ہے تو ہر زمان سے مصالحت کا معاملہ دیکھ لینا کافی ہے جن کا مفصل تذکرہ آئندہ ایک عنوان میں لکھا جائیگا۔ وہ بشرط ادا محصول اپنے ملک قابض و متصرف ہا۔ اور مسلمانوں نے اُسکی اور اُسکے ملک کی حفاظت اپنے ذمہ لی۔

نتیجہ ششم

مسلمانوں کا سرزمین عرب سے نکل کر قدیم اور زبردست سلطنتوں سے معرکہ آرا ہونا۔ لیڈوں اور غارتگروں کا سامان یا چنگیز خانی فتوحات کا نمونہ نہ تھا۔ بلکہ ابتدا سے انتہائیک انکی تمام حرکات و سکنات۔ اراکے منصوبے۔ عملی کام ایسے مرتب اور باقاعدہ تھے۔ کہ اس زمانے کے تمدن اور تہذیب قویں بھی اس سے زیادہ تو کیا پوری پوری تقلید بھی نہیں کر سکتیں تاریخ عالم کی ورق گردانی اور واقعات سابق و حال کے تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فاتح و اقبال مند قوموں کی کامیابی کا راز امور ذیل میں مضمر ہے۔

فنون جنگ میں مہارت۔ اتفاق و اتحاد۔ ہمدردی ملی و قومی۔ ایثار و جان نثاری۔ جوش و استقلال۔ بہت۔ و مردانگی۔ حفظ راز۔ اطاعت امیر و معدلت گستری و نصفت شعاری۔ سیاست و حرمت تعدی و ظلم سے پرہیز۔ جوش انتقام میں اعتدال پر قائم رہنا۔ دشمن کے ملک سے کما حقہ و حفظاً مقدم۔ انتظام ذرائع خبر رسانی۔ و فراہمی سد و غیرہ وغیرہ

یہ وہ باتیں ہیں کہ جس قوم میں پائی گئیں فتح و نصرت انکی ہمہ گاہ ہوئی

مذکورہ بالا واقعات کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک بات بدرجہ کمال مسلمانوں میں موجود تھی۔ مادی ترقیات کی وجہ سے یہ ممکن بلکہ واقع ہے کہ بعض خاص انتظامی امور میں تمدن میں اس وقت ترقی کر جائیں۔ مگر اصولی باتوں پر نظر ڈالتے ہوئے صاف صاف تسلیم کر لینا پڑے گا کہ ان اوصاف میں مسلمانوں سے بڑھ کر کوئی قوم نہ اُس وقت تک تھی اور نہ اُس کے بعد اب تک ہوئی۔ مگر پہلے سے بھی بہت محنتیں اور اب بھی ہیں مگر کوئی یہ بتا دے کہ ان اصول پر مجموعی طور سے کہاں تک عمل کیا گیا ہے مسلمانوں کا اس اتفاق و اتحاد جو اُس وقت تھا۔ کسی قوم میں بھی نہیں ہوا۔ حفظ راز کا حال ظاہر ہے غیر تو کیا انہوں کو تدابیر جنگ کے راز قبل وقت معلوم نہوتے تھے۔ ایثار کی یہ حالت تھی کہ سخت سے سخت خطرہ کے موقع پر ہر شخص ہی چاہتا تھا کہ میں آگے ہو جاؤں۔ جو گزند پہنچے محکو پہنچے۔ میرے بھائی اس سے محفوظ رہیں۔ یزدرد و اورک ستم کے یہاں جا کر دیر لڑنا گفتگو کرنا خطرہ

خالی نہ تھا۔ مگر اس پر بھی رہنما کہ ایک شخص کو دوسری بار جانیکی نوبت ہوتی۔ بہت استقلال کا یہ حال تھا کہ تین تہا بادشاہ وقت سے ایسی بیدھڑک لگشکو کرتے تھے جس سے خود بادشاہ اور درباری مرعوب ہو جاتے تھے۔ جوش و مردانگی اس سے ظاہر ہے کہ طلیحہ اسدی تن تنہا ساٹھ ہزار کی جمعیت میں رات کی وقت گئے اور چپ چاپ واپس آنے کو پسند نہ کیا۔ دشمن کے ملک میں اُس وقت تک قدم نہ رکھتے تھے جب تک اُسکی اندرونی حالت سے پوری واقفیت نہو جاتی۔

اس زمانہ میں میدان جنگ اور دشمن کے ملک کے نقشے تیار ہوتے ہیں اگر اُس وقت بھی اس اصول پر مضبوطی سے عمل تھا۔ حضرت عمرؓ نے امیر لشکر حضرت سعدؓ کو تحریر فرمایا۔

صِفِّ لِي الْأَرْضَ كَالْيَظُورِ إِلَيْهَا
 (سرزمین عراق کا حال ایسا لکھو کہ گویا میں اُسکو دیکھ رہا ہوں۔)

حضرت سعدؓ نے ایسا ہی کیا۔ یہ نقشہ کھینچنا نہ تھا تو کیا تھا۔ اس نقشہ کو ملاحظہ فرما کر قادیسیہ کو جنگ کیلئے منتخب کیا گیا۔ اسی طرح ایک قدم بھی اندرون ملک میں داخل ہونکی مانعت تھی جب تک کہ سامان رسد اور ذرائع خبر سانی کا کامل بندوبست نہو بسلا ممداد برائے متصل نہو۔ انشظام واک ایسا تھا کہ امیر عراق چھوٹی چھوٹی باتوں میں دار الخلافہ سے مشورہ طلب کرتے تھے اور وہاں سے فوراً جواب آتا تھا۔ اگر ڈاک کا کامل انشظام نہوتا تو ہزاروں میل کے فاصلہ پر اس قدر جلد خبریں کیونچہ پہنچ سکتیں۔ اور جواب کیسے آسکتا تھا۔ رہی معدلت و الفضالت و حرمینہ و مساوات وغیرہ تو وہ باتیں ہیں جس کا سکہ مفتوح قوموں پر فتح سے قبل ہی بیٹھ چکا تھا۔ اس قانون میں حاکم و محکوم امیر و رئیس عالم و جاہل سب مساوی تھے اور باہینہ مساوات امیر کی اطاعت اس درجہ تھی کہ سر کو کوئی شخص سرتابی نہ کر سکتا تھا۔ امیر عسکر اُن ہدایات پر جو دار الخلافہ سے آتی تھیں نہایت پابندی کے ساتھ کار بند ہوتے تھے۔ اور یہی حال ہر ماتحت کا اپنے افسر کی اطاعت میں تھا۔ کیا ایسے شائستہ اور باقاعدہ لشکر کو کوئی شخص غارتگوں سے تشبیہ دے سکتا ہے۔ یا ان فتوحات کو غارتگری کا نتیجہ بتلا سکتا ہو۔ اگر کسی شایستہ اور متدین قوم نے اس سے آدھا بھی کہ دکھایا ہو تو بتلا دے۔ لیکن مسلمانوں نے ان قوانین کی تعلیم کسی لاکلچ یا لیٹری کلچ میں نہیں پائی تھی۔

قانون بین الاقوام بھی اُس وقت متون نہ ہوئے تھے۔ اس عام قائم رکھنے کیواسطے ہنگامہ کی کانفرنس بھی وضع نہ ہوئی تھی۔ اور پھر بھی وہ سادہ لوگ سب امور میں ماہر تھے۔

عرب کا جہل اور بدویت۔ سادگی وفاقہ سستی تو ایسی مشہور تھی کہ روم و شام فارس وغیرہ میں جب کسی سفیر سے گفتگو ہوئی تو انکو سابق حالات یاد دلانے لگے اور مسلمانوں نے بھی بے تکلفاً ان سب باتوں کو تسلیم کیا۔ بایں ہمہ یہ باتیں انہیں کہاں سے آئیں اور کیونکر سیکھیں۔ صرف لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کا اقرار و اعتقاد کرنے اور خدا کے حبیب و محبوب نبی اُمّی صلی اللہ علیہ وسلم کی چند ساعت ہمنشینی سے۔

اس سے یہی بات نہ معلوم ہوئی کہ اسلام نہ تمام باتوں کی رہبری کیلئے کافی ہے۔ بلکہ یہ بھی سمجھ میں آگیا کہ نفس اسلام کو جو صدق دل سے اور کمال رسوخ و بختگی کے ساتھ ہو وہ تمام خوبیاں اور عمدہ اطوار و عادات جو ہدایات قرآنی و تعلیم پاک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا نتیجہ ہیں۔ اور جن کے مقصد صاف ہونے سے خود دین و دنیا کی خوبیاں غفل و دانش کے مراتب حاصل ہو جاتے ہیں (لازم و ملزوم ہیں مسلمان اور پختہ مسلمان ہونا تمام اخلاقی اور دماغی کمالات و روشن ضمیری کی ضمانت ہیں۔

نتیجہ منہضم

رستم کو خود یہ علم تھا کہ مسلمان ضرور ملک فارس پر قابض ہونگے۔ اور ہم پر غالب آئیں گے اور اس لئے وہ ہر پہلو سے لڑائی کو ٹالنا چاہتا تھا۔ اُس نے بادشاہ سے باہر اصرار عرض کیا کہ مجھے مسلمان جنگ میں جانے سے معاف کیا جائے۔ اُس نے بار بار سفر اور اسلام کی گفتگو اور فارس کو ٹالنا کرنا سکھانا چاہا کہ ان لوگوں کی یہ گفتگو اور یہ پاکیزہ حالات اور اعلیٰ و برتر خیالات و کمالات ہیں۔ اُن کے معاملات اپنے دشمنوں کے ساتھ یہ ہیں۔ وہ کس قدر سچے اور صاف اور اُن کا دین کیسا برگزیدہ اور اُن کے قوانین کیسے عمدہ ہیں۔ اُس نے کوشش کی کہ میں خود اور میرے ساتھ تمام اہل ارادہ و لشکر عربیت مسلمان ہو جائیں اور اپنے ملک و حکومت کو بدستور اپنے قبضہ میں رکھیں جس کا اقرار وہ مسلمانوں سے لے چکا تھا اگر مسلمان ہو گئے تو ملک اُن کا اُنکے قبضہ میں رہیگا۔ مسلمانوں کے غلبہ و رجحانیت کا

علم فقط رستم ہی تک محدود نہ تھا بلکہ جملہ خواص و سوار اس میں شریک تھے۔ جس کو وہ عوام پر ظاہر کرنا نہیں چاہتے تھے۔ چنانچہ رستم اور باباجان کی گفتگو اس کی شاہد ہے۔ یہ ممکن ہے کہ تمام خواص و سرداروں کو رستم و باباجان کی برابری یقین نہ ہو۔ مگر اس علم سے خالی نہ تھے اور گو عوام کو اس راز سے کتنا ہی غافل رکھنا چاہا مگر سناں کے مانڈاں بازے کرو سناں نہ مٹھلھا۔ جبکہ خواص میں باہم چرچا تھا۔ تذکرے تھے اور رستم نے برسرِ دربارِ سفیرانِ اسلام سے گفتگو کی اور اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ تو ناممکن تھا کہ اُن تک یہ خیال نہ پہنچتا۔ اور وہ اس اثر سے متاثر نہ ہوتے رستم کی کچھ پیش نہ چلی اُدھر بادشاہ نے مجبور کیا۔ ادھر اس کے ماتحت افسروں نے ملک کی حفاظت میں جان تو رکر کوشش کی دشمن کو ہلاک و تباہ کرنے کی سب تدبیریں عمل میں لائے۔ کوئی دقیقہ سرفروشی و جان بازی کا اٹھانہ رکھا۔ رگِ حمیت نے تھوڑی دیر کیلئے اُس کے سب قلبی خیالات راسخ و متیقن علم کو مٹا دیا اور وہ نہایت قوت و شوکت کے ساز و سامان کے ساتھ دلیرانہ (غداً اذنک فقصہ قات) کتا ہوسینا کارنا دکر وانہ ہوا۔ اس علم نے اُس کے ارادے میں کسی قسم کی سُستی اور تہمت میں ضعف پیدا نہیں کیا بلکہ اس سے زیادہ تنہی دکھلائی جو لاعلمی کی حالت میں دکھلاتا۔ اب اُس نے اُس عداوت کا اظہار کیا جو معاند اور جاحد حق کرتا ہے۔ یہ عداوت جہل کی عداوت سے کہیں زیادہ اور مضبوط ہوتی ہے جہل کا علاج تنبیہ سے ہو سکتا ہے۔ مگر عناد کا علاج نہیں ہے۔ مسلمانوں کے غلبہ و تسلط کو اہل فارس کے ضعف یا پستیِ قوت و لشکری پر محمول کرنا کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ اور جس طرح کفار و عر و اہل مکہ نے باوجود یکاُن کے لوں میں مذہبِ اسلام کی سچائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صداقت و رستبازی کو زبانی۔ انہوں نے وہ تمام حالات و معجزات دیکھے تھے جن کو دیکھنے و سننے سے سنگدل سے سنگ دل بھی نرم ہو جاتا۔ آپ کی کوئی بات کہی غلط نہ نکلی جو پیشین گوئی فرمائی صادق و تری جو حجت طلب کی دکھلا دی گئی۔ وہ آپس میں بیٹھ کر آپ کی حقانیت کے تذکرے کرتے تھے۔ مگر بائیمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی۔ آبروریزی۔ دشنام دہی۔ اور انجام کا بغاوت و قتل میں مسلمانوں کو تنگ کرنے اور حتیٰ کہ مکہ چھوڑ کر حبشہ چلے جانے اور وہاں بھی انکا

پہنچا کرنے اور ضعیف مسلمانوں کو طرح طرح کے عذاب دیکر اسلام سے پھیر دینے میں ممکن سے ممکن کوشش کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انجام کار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معاہدہ بنی جماعت کے ہمیشہ کے لئے مکہ معظمہ چھوڑ دینا پڑا۔ مگر ہجرت کر جانیکے بعد بھی اُنکے صفحہ ہستی سے معدوم کر دینے کی کوششوں سے باز نہ آئے کبھی یہود مدینہ سے سازش اور منافقوں کو آمادہ کر کے مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے کی تدبیر میں مشغول ہونا اور انجام کار عسکری تمام قبائل کو متفق بنا کر غزوہ نہج کی صورت میں مدینہ کا محاصرہ کرنا کبھی ملک غسان وغیرہ کو مدینہ پر چڑھائی کرنے کیلئے آمادہ کرنا۔ غرض خفیہ و علانیہ جس طرح بھی ممکن تھا اسلام کو صفحہ ہستی سے مٹا دینے اور مسلمانوں کو جو ان کے ہم قوم ہو وطن پرستہ دار اور غریزہ تھے۔

حتیٰ عزت اُنکی عزت تھی حتیٰ فلاح میں اُنکی فلاح تھی جو اگر غالب اگر سلطنت و حکومت کی سند پر بیٹھے تو انہیں کی سلطنت و حکومت ہوتی دنیا پہ ایسا ہی ہوا جب اسلام کا غلبہ و مسلمانوں کا تسلط ممالک شام و روم وغیرہ پر ہوا یہی لوگ مسند آرائے حکومت بن گئے ابوسفیان، دجلہ، جہل کے تمام کفار مکہ کے افسر علی اور تمام معرکوں کے بانی مبنائی تھے اور انہیں کی بیوی ہندہ بنت عتبہ نے جوش انتقام سے جنگ اُمدیں حضرت حمزہ کا جگر چبایا تھا معرکہ یرموک میں علی اور زہراء کی خدمت، قاصد خطیب دیکچراں پر مامور تھے جن کا کام یہ تھا کہ اپنی موثر تقریر اور جادو بیانی سے مسلمانوں میں جوش کی روح پھونکتے رہیں اُنکے دونوں بیٹے یزید و معاویہ گورنری شام پر ممتاز ہوئے اسی طرح عکرم بن ابی جہل اور سب بڑے بڑے سرداران مکہ خود یا انکی اولاد ذمہ داری کے اعلیٰ عہدوں پر ممتاز تھے۔ مگر یہ علم حقانیت اور یہ تعلقات قومیت و قربت و وطنیت اُن کو کسی باطنی مانع نہ آئی فتح مکہ اور طرح سے مغلوب ہو جانے کے بعد بھی جب تک اُنکے اندر کا حقہ اسلام راسخ نہ ہو گیا دلوں میں یہ خیال لئے رہے جنہیں کی لڑائی میں جب نو مسلموں اور اُن کے ذیل میں چند قدیم اور پختہ مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے تو یہی ابوسفیان وغیرہ جو ابھی چند روز پہلے فتح مکہ کے دن مسلمان ہو چکے تھے ایسے خوش ہوئے کہ اپنی دلی جذبات کو چھپا نہ سکے اور لوہے کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا

جادو اب باطل ہو گیا۔ دوسرے نے کہ جس جی مسلمانوں کے قدم کہیں نہ چینگے دیباہی دے تو یہ ٹھہری نہیں سکتے
مدینہ کے یہود خوب جانتے تھے کہ نبی آخر الزمان بعوث ہونے والے ہیں۔ آپ کے اندر وہ سب علامتیں
دیکھتے تھے جو ان کے یہاں لکھی ہوئی تھیں۔ مگر غنا و نفیض حب جاہ و ریاست نے اجانت نہ دی۔
پر نہ دی کہ دولت ابتداء سے مالا مال ہوتے۔ دغا بازیاں لگیں۔ کتاب اللہ کے احکام چھپائے شکرین
مکہ کا ساتھ دیا۔ قتل و غارت ہوئے۔ جلا وطن ہوئے مگر مہٹ سے باز نہ آئے۔ علی ہذا منافقین مدینہ
سب کچھ جان کر اپنے بھائیوں کے حسد و نفیض کی وجہ سے اس حقیقی نعمت سے محروم ہے۔

یہی حال رستم اور اس کے مخیمال امرا اور ارکان سلطنت رعایا کا تھا اور ان کو علم اور متیقن
ضرور تھا۔ مگر نہ اس درجہ کا جو شکرین عرب و مدینہ و منافقین کو تھا اور نہ ان کے سامنے علم و یقین
کے وہ اسباب تھے جو ان لوگوں کے سامنے تھے اس لئے وہ مسلمانوں کے ساتھ اپنی پوری قوت اور سلمان
سے نبرہ آزمایا ہوئے اور نہ فقط معرکہ قادسیہ کے اختتام تک ہی ان کی یہ بہت قائم رہی۔ بلکہ پایہ تخت
نکل جانیکے بعد بھی اپنی مہٹ پر قائم رہے۔ نہاوند کا سر سے آخری معرکہ ایسا سخت تھا کہ باوجود قوت و جرات
اسلامیہ کے اس قدر وسیع ہو جانے اور تقریباً کل مملکت فارس و شام زیر نگین ہو جانے اور ہر قسم
کے سلمان جنگ میں سہولت و وسعت ہونے کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس قدر اہتمام کرنا پڑا کہ
اس سے پہلے کسی معرکہ میں نہ کیا تھا اہل فارس نے بھی اتنا زور دکھلایا کہ اس سے قبل نہیں دکھلایا تھا۔
رستم کے ہمرتبہ فیران کی کان میں ڈیرے لاکھ نبرہ آزمایا فوج جمع تھی اور امداد کا سلسلہ برابر جاری
تھا۔ نہریت سے محفوظ رہنے کے واسطے وہ سخت صورتیں تجویز کیں جو قادیسیہ میں بھی نہ کی تھیں اپنے
پیچھے گہری خندق کھودی اور اپنے اور خندق کے درمیان لوہے کے گولہ اور کانٹے بچھا دیے
اور سات سات سپاہیوں کو ایک ایک زنجیر میں باندھ دیا کہ بھاگے ہی نہ سکیں اور اگر بھاگیں تو ان کو
میں پھنس کر رہ جاویں اور اس پر بھی کوئی بھاگ نکلے تو خندق میں گر کر ہلاک ہو جائے۔ غرض اپنی انتہائی
کوشش اور بہادری کو خرچ کیا اور جبکہ نبرد کو ملک فارس میں گیس قدم رکھنے کو جگہ نہ رہی تب بھی
اپنی زد سے باز نہ آیا۔ خراسان و ترکستان اور چین تک پہنچ کر مسلمانوں سے مقابلہ کرنا اور کرنا رہا۔

اس لئے یہ تو کوئی شخص ہرگز نہیں کہہ سکتا کہ اہل فارس میں فی الحقیقت ضعف تھا۔ یا اپنے
 اس علم کی وجہ سے کما حقہ مقابلہ نہ کیا اور مسلمانوں نے ایک ضعیف مردہ قوم پر غلبہ حاصل کر لیا
 ہاں اس علم و یقین کا یہ اثر ضرور ہوا کہ جس جس ملک پر فتح حاصل کر کے مسلمان مسلط ہو جاتے
 اور وہاں اسلام کی برکات پھیلاتے جاتے تھے وہاں کے باشندے جو پہلے سے علم کے
 درجے میں اسلام کی صداقت دل میں لئے ہوئے تھے اور مسلمانوں کے معاملات و اور ان کے
 اس قانون حریت و آزادی عدلت و نصفت سے واقف تھے جس کا برتاؤ وہ اپنے دشمنوں اور
 مغتوح قوموں سے کرتے تھے جب ان کو بالذات مسلمانوں سے واسطہ پڑتا تھا ان کی ہر
 بات کو انکھ سے دیکھتے تھے اور پھر اُس ہمدردی اور شفقت اور مساوات کا مشاہدہ کرتے تھے
 جو ان کیساتھ برتے جاتے تھے اور ان سب پر مگر انکے ان حالات کو بھی دیکھتے تھے جس سے
 مسلمانوں کی دنیا سے بے تعلقی آخرت کی رغبت اور ہر ایک بات میں خضار آئی کا طالب ہونا
 معلوم ہوتا تھا۔ تو اسلام کی محبت ایسے غیر محسوس طریقے سے سرایت کر جاتی تھی کہ وہ بے
 اختیار زبان کے اقرار سے پہلے دل سے مسلمان اور نہ صرف مسلمان بلکہ اسلام کے شیدائی بن جاتے
 تھے اور یہی ایک سبب تھا جسکی وجہ سے ہر کسی قسم کے جبر یا تدبیر و حیلہ کے ملک کے ملک اور قوم کی
 قوم تھوڑے ہی عرصہ میں مسلمان ہو جاتے تھے اور یہ ایسا موثر اور قوی سبب تھا کہ کوئی دوسرا سبب
 اُسکے مقابلہ میں موثر نہیں ہو سکتا۔ اسکے خلاف جو شخص کوئی دوسرا سبب بیان کرے محض دعویٰ
 بے دلیل ہے جس کو کبھی ثابت نہیں کر سکتا۔

رستم کے اور امراء فارس کے خیالات اور اُس کے ذیل میں دوسرے خیالات کچھ میں جتنے
 کسی قدر طول سے کام لیا۔ لیکن جس مطلب کے ہم درپے ہیں اُسکے اظہار کی واسطے واقعات مذکورہ کا
 تذکرہ نہایت ضروری تھا۔ ان واقعات سے چند نتائج اخذ کئے ہیں جن میں ہر ایک بجائے خود ختم ہوتا
 اور نہایت مفید ہے لیکن اصلی مقصود ان سلسل حالات کے ذکر کرنے سے یہی آخر نتیجہ ہے جس کا تعلق
 ہمارے اصلی دعوے سے ہے ہم امید کرتے ہیں کہ منصف مزاج و معقول پسند اسکو بغور ملاحظہ فرمائیں گے

لیکن قبل اس کے کہ ہم اس عنوان کو ختم کریں اس قدر کھدینے کی ضرورت باقی ہے کہ رستم یا ارکین
سلطنت ایران فارس یا عام رعایا کو اسلام کی صداقت اور مسلمانوں کے علیہ کالقیین کس ذریعہ
ہوا تھا۔ قیصر روم و شام تو اہل کتاب ہیں سے تھا۔ علیٰ ہذا یہودیہ بھی انکو اگر آسمانی کتابوں کے
ذریعہ سے علم ہوا تو قرین قیاس ہے مگر قوم مجوس جو کسی آسمانی مذہب کی پابند نہ تھی نہ کتاب الہی
انکے پاس انکو علم ہوا تو کیونکر اس خلیجان کا جواب یہ ہو کہ اول تو یہ ممکن ہے کہ فارس اور روم کی
سلطنتیں باہم ملی جلی تھیں کہیں اُن میں باہمی جنگ ہوتی تھی اور کبھی صلح غرض اُن میں ایسے تعلقات
تھے جنکی وجہ سے یہ امر کچھ مستبعد نہیں ہو کہ جو خیال قیصر شام و روم اور علماء نصاریٰ میں رائج تھا انکے
ذریعہ سے فارس تک بھی پہنچ گیا ہو۔ یا یہ کہ عرب کے اکثر حصوں پر فارس کی حکومت تھی اور عرب کے
کامیوں اور بنو میمون میں ولادت باسعادت رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ہی مکمل ملی
پر لگتی تھی اور بعد ولادت حضور انور تو عرب بھرتیں چرچا ہو گیا تھا کچھ بھی مستبعد نہیں ہو کہ یہ خیالات
عرب فارس تک پھیل گئے ہوں لیکن اصلی وجہ اسکی یہ ہے کہ فارس میں خود ایسے واقعات پیش
آئے جن کی وجہ سے اُن کو بالذات یہ علم ہو گیا۔

آپ کی ولادت باسعادت کی شب میں ایوان کسریٰ کو زلزلہ آگیا اور اُس کے چودہ کنگرو
گر گئے۔ یہ ایوان دنیا کی مشہور عمارتوں میں تھا۔ کسریٰ جیسے زبردست بادشاہ نے کروڑ مارو بیہ صرف
کر کے ۲۳ سال میں تعمیر کرایا تھا۔ اُس میں زلزلہ آنا اور کنگروں کا گر جانا معمولی بات نہ تھی۔ کسریٰ
انوشرواں سخت مغموں اور پریشان ہوا۔ اول اول تو اُس نے استقلال سے کام لیا کہ اپنے صدقہ کو
پوشیدہ رکھنا اور اس واقعہ کو طشت از بام نہ کرنا چاہا۔ مگر بالآخر دربار منعقد کیا اور اراکین سلطنت پر اس
غیر معمولی اور عظیم واقعہ کو جس کے لئے بظاہر کوئی سبب تھا ظاہر کر کے اسکی وجہ اور کم کو دریافت کرنا
چاہا۔ دربار بھی منعقد ہی ہوا تھا۔ اور انوشرواں کچھ کہنے نہ پایا تھا کہ اطلاع ملی کہ آج کی شب تمام آتشکد و نکی
آگ بجھ گئی اور اس مجلس میں ایلیا کے گورنر کا مراسلہ بدیں مضمون پہنچا کہ :-

آج شب بحیرہ سادہ کا پانی بالکل خشک ہو گیا اور اسی مجلس میں شام سے اطلاع پہنچی کہ

سماوہ کی ندی کا پانی منقطع ہو گیا۔ اور اُسی وقت طبریہ سے خبر آئی کہ بحیرہ طبریہ میں پانی کی روانی موقوف ہو گئی۔ انوشرواں تو اپنے دل میں پہلے ہی سے پریشان تھا۔ ان خبروں سے اُس کے رنج و ملال کی انتہا نہ رہی۔ اور اُس وقت اُس نے بیان کیا کہ آج کی شب میں ایوان کو سخت لرزہ آیا۔ اور چودہ کنگرے گر گئے۔ یہ سن کر موبدان بولا میں نے بھی آج کی رات دیکھا ہے کہ سخت زبردست اونٹ اور اُنکے پیچھے عربی گھوڑے دجلہ کو عبور کر کے بلا دمخ میں پھل گئے۔ کسریٰ نے موبدان سے اسکی تفسیر پوچھی تو اُس نے کہا بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عرب کی جانب سے کوئی بات ظاہر ہونیوالی ہے۔ آپ حیرہ کے عامل کو لکھئے وہ کسی عالم کو جو قانع آئندہ کے حالات سے باخبر ہو بھیج دے گا۔ کسریٰ کے حکم پر نعمان ابن المنذر نے عبدالمسیح غسانی کو بھیج دیا جس کی عمر اُس وقت ڈیڑھ سو سال کی تھی۔ یہ سب واقعات اور مشاہدات و خواہیں اُس کے سامنے بیان کئے گئے تو اُس نے کہا کہ اس کا پورا علم میرے ماموں سلطیح کو ہے جو شام کے شہر حایہ میں رہتا ہے عبدالمسیح کو مع ایک جماعت کے سلطیح کے پاس بھیجا گیا۔ یہ ایسے وقت پہنچے کہ سلطیح تین سو سال اور بعض روایات کے موافق سات سو سال زندہ رہ کر دم توڑ رہا تھا اور اپنے حال میں مشغول تھا مگر سلطیح نے آواز بلند کہا۔

اصم ام یسمع غطریف الیمن (میں کا سوا رہا بہرہ ہو گیا ہے یا سنتا ہوں)

عبدالمسیح کی آواز سن کر سلطیح نے آواز سن کر کہا۔

عَبْدُ الْمَسِيحِ عَلَى الْجَبَلِ مُشْتَرِحٌ إِلَى السَّطِيحِ
وقد وافى على الضمير بعثت ملكاً

عبدالمسیح تیز رو اونٹ پر سلطیح کے پاس ایسے وقت پہنچا کہ وہ قبر کے کنارے پہنچ گیا تھا شاہ فارس نے مسجد کو یوں

لصوبان حیف حبش کو کہتے تھے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ کرب سے بڑے تشکد کے محافظ و خادم کو موبدان کہتے تھے۔ لیکن اس میں کچھ خلافت نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ یہ دونوں جلیل القدر عمدے ایک ہی شخص کے سپرد ہوں ۱۲۔
بلکہ عرب میں دینا برا ہی کے ضعیف ہو جانے کے وقت کمانتہ کا زور ہو گیا تھا۔ اہل عرب اپنے معاملات میں کابھوں کے فیصلے پر راضی ہوتے تھے۔ اور قانع آئندہ کے مطابق انہیں کے اقوال پر اعتماد کرتے تھے۔ ان کابھوں میں دو شخص بہت ہی مشہور و مستند ہوتے ہیں شق اور سلطیح۔ لیکن ان دونوں میں بھی سلطیح کا درجہ بڑھا ہوا تھا۔ سلطیح کے نہیں سوائے کھوپڑی کے کہیں بڑی نہ تھی اور اسی وجہ سے وہ بچنے پر قادر نہ تھا۔ البتہ غوثہ کی وفات کے بعد جانا تھا اور بچنے پر قادر ہوتا تھا۔ خود کہیں نہ جاسکتا تھا۔ اُس کا چہرہ سینہ میں تھا گردن بالکل نہ تھی جبکہ اس سے کچھ دریافت کرنا ہوتا تھا تو اسکو ایسی طرح ہلاتے تھے جیسے کھی کھانے کی وقت برتن کو ہلاتے ہیں۔ ہلانے سے اُس میں ہوا بھرتی تھی۔ سانس چڑھ جاتا تھا۔ اُس وقت پوچھنے پر جواب دیتا تھا۔ سلطیح کی عمر تین سو اور بقول بعض سات سو سال ہوئی ۱۳۔

سأسان لاهم تجاس الایوان وجمود
المنیران ورویاء الموبدان رای
ابلاً صعباً تقود خیل عیلاً قد
قطعت دجلة وانتشرت فی بلادها
یا عبدالمسیح اذا کثرت التلاوة
وظهر صاحب لهر اوة وغاصت
بحیره ساوة وخمدت نار فارس فلیس
بآبل یلفارس مقام اول الشام یسطیع
شاماً یملک منهم ملک و ملکات علی عد
الشرافات وکل ما هو آت آت۔

متزلزل ہوئے آتشکدوں کے سر ہو جائیگا سب
اور موبدان نے جو یہ خواب دیکھا تھا کہ زبردست آویں
کے پیچھے عربی گھوڑے جلد کو قطع کر کے بلاد فارس میں
بھیل گئے اسکی تعبیر لکھی ہوئی ہے۔ اور عبدالمسیح جب تلاوت
قرآن بکثرت ہونے لگے اور صاحب در رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ظاہر ہو جائیں بحیرہ سادہ کا پانی خشک ہو جائے اور فارس
آتشکد سر ہو جائیں تو بھی دنیا بابل بل فارس کی جارت قائم نہیں
رہی اور نہ شام کا ملک کیو اسطے رہا چودہ ننگری جویوان
فارس کے گرے ہیں انکی شمار کیو اتنی کل چودہ بادشاہ فارس کے
ہو گئے اور جو بات آنیوالی ہی نہایت قریب ہو

اس گفتگو کے ختم ہوتے ہی سطح کا دم تو ہوا ہوا۔ اور عبدالمسیح نے فارس کی راہ لی کسری
انوشرواں سے سالامہ جرایمان کیا تو اس نے سن کر کہا۔ چودہ بادشاہ ہوئے واسطے تو زمانہ
دراز چاہئے اس مدت میں تو بڑے بڑے تغیرات ہو جائیں گے لیکن مسکین کو یہ خبر نہ تھی کہ وعدہ
خداوندی بہت جلد پورا ہونے والا ہے۔ چارہ ہی برس کی قلیل مدت میں دس بادشاہ تو سلطنت کر کے
قتل یا مغرول ہوئے۔ باقی چار کا خاتمہ بھی حضرت عثمان کی شروع خلافت تک ہو گیا۔ لیکن
پایہ تخت اور مملکت فارس کو تو پہلے ہی سے دلع کر گئے تھے۔ یزدجرد نے دوسرے ننگے گھر پر کر
جان دی اور تین ہزار ایک سو چونسٹھ سال کی قدیم سلطنت کا خاتمہ ہو گیا۔

یہ واقعات تو کسری انوشرواں عادل کے زمانہ میں ہوئے اور یہ ایسے واضح حالات تھے
کہ کسی خاص شخص تک ان کا علم محدود نہ تھا۔ کوئی شخص اپنے خواب کو مخفی رکھ سکتا تھا۔ اور کوئی
کسی خاص واقعہ کا اقتضا بھی کر سکتا تھا۔ جیسا کہ خود انوشرواں نے انوان کے زلزلہ کو مخفی رکھنا چاہا
مگر ان تمام حالات اور متواتر روایات کا اخفا کسی کے بس کی بات نہ تھی۔ اگرچہ فارس میں اس امر کا

علم پہلے سے بھی کچھ نہ کچھ ضرور تھا کہ اہل عرب ملک فارس پر تسلط ہو جائیں گے چنانچہ سابور ذی
الاکتاف کے حالات میں لکھا ہے کہ اُس نے عرب کو سخت اذیتیں پہنچائیں وہ قائل عرب کو
برباد اور تباہ کرتا تھا۔ اور جو شخص مل جاتا تھا۔ اُس کے مونڈھے اُگھاڑ دیتا تھا۔ اور اسی وجہ سے
اُس کو ذوالاکتاف کا لقب دیا گیا تھا۔ اسی طرح تباہی نازل کرتا ہوا قبیلہ بنیم تک پہنچا تو یہ لوگ
پہلے ہی اپنے منازل کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے۔ وہاں سواہ عمیر بن ثمیم کے جس کی عمر تین سو سال
کی تھی کوئی بھی نہ ملا۔ یاس درجہ ضعیف ہو گیا تھا کہ بٹھکے بھی نہ سکتا تھا اور اسی لئے اُس کو بنیل میں
ٹٹا کر لٹکا دیا جاتا تھا۔ سپاہی عمیر کو سابور کے پاس لیگئے۔ سابور نے اُس سے گفتگو کی تو معلوم ہوا کہ
باد جو وضع ہے پرانہ سالی عقل دگر بانی کامل ہے عمیر نے سابور سے عرب کو قتل غارت کرنے اور اس قسم
کی اذیتیں پہنچانے کا سبب دریافت کیا۔ اُس نے کہا ان لوگوں کا گمان ہے کہ بنی آخر الزمان مبعوث ہونگے
تو ملک فارس ہمارا ہو جائے گا عمیر نے کہا اگر آپ نے شانہ عقل و حلم سے کام نہ لیا۔ اگر ان کا یہ خیال غلط
ہو تو آپ کو کیا مضرت اور اگر صحیح ہو تو ان کی گردن پر کوئی ایسا احسان چھوڑنا چاہئے تھا جس کو وہ یاد رکھتے
اور اپنے غلبہ کی بوقت اہل فارس کے ساتھ بطور جزاء احسان مراعات کرتے عمیر کی اس گفتگو کا سابور
پر پورا اثر ہوا۔ اور وہ ان سخت حرکات سے رُک گیا۔

گویہ علم کسی معتبر اور مستند روایات یا دلیل پر مبنی نہ ہو مگر اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ خواہ بر بنار
کہانت و نجوم جس کا اس زمانہ میں بہت چرچا تھا۔ اور انہیں کے اقوال پر عام طور پر اعتماد کیا جاتا تھا۔
اور انہیں کے فیصلوں کو ناطق و واجب العمل سمجھا جاتا تھا۔ یا بر بنار روایات یہود مدینہ جو خاص
بنی آخر الزمان کے اتباع اور امداد کیلئے وہاں آباد ہوئے تھے اور جو اہل کتاب ہونیکے اُن کے اقوال
قابل اعتماد مانے جاتے تھے اس کا چرچا عرب میں اور اُن کی وجہ سے ممالک متصلہ میں ضرور تھا لیکن
انوشروان عادل کے وقت جو امور پیش آئے وہ ایسے واضح اور روشن تھے کہ کسی کو انکار کی گنجائش
نہ تھی اور اسی وجہ سے یہ علم درجہ یقین تک پہنچا کہ اہل فارس میں راسخ ہو گیا تھا۔
انوشروان کے بعد اُس کا پوتا پرویز تخت سلطنت پر بیٹھا تو اُس کو بھی متواتر ایسے ہی احداث

پیش آئے۔ اور اُس کے دربار کے کثیر التعداد کاہنوں اور بنجومیوں نے یہی ان آثار کو مبعوث ہونے والے بنی کا پیش خیمہ بتلایا جن کی اُمت ملک فارس پر حکمرانی کرے گی۔ ان واقعات نے اس سابق علم کو اور بھی تقویت پہنچا دی رتم اور اُس کے سوا بہت سے دوسرے اراکین سلطنت خود بھی علم نجوم و کہانت میں مہارت رکھتے تھے اُن کو ذاتی طور پر بھی اور اس لئے وہ تقلید نہیں بلکہ اپنے مشاہدات کی بنا پر اسلام کو حق سمجھ کر اُس کی طرف مائل تھے۔ ان سب کے علاوہ وقت ظہور اسلام سے اس وقت تک جس قسم کے حالات خود ملک عرب میں پیش آئے یا فتوح شام و عراق کی وقت دیکھے گئے اور مسلمانوں کا طرز و انداز خالق و مخلوق کے ساتھ معاملات اور اپنے دشمنوں اور مفتوح قوموں کے ساتھ برتاؤ ان سب باتوں کی وجہ سے خود بخود دلائل و استنباط یہ امر ذہن نشین ہوتا گیا کہ اسلام ایک زبردست قوت ہے جو تمام قوتوں پر غالب آکر رہے گی اور مسلمان اپنے اندر وہ اوصاف لئے ہوئے ہیں جنکی خوبی کا سکھ اسی طرح بیٹھتا چلا جائے کہ کوئی تدبیر اُس کے خلاف کارگر و مفید ثابت نہوگی۔ ایسا ہی ہوا مسلمانوں نے جدھر کا رخ کیا۔ قوموں کی قویں اسلام کا خیر مقدم کرنے کیلئے تیار بیٹھی تھیں۔ خوشی خوشی اُس کے حلقہ میں داخل ہوتی گئیں مسلمانوں نے کسی کے ساتھ نہ جبر و معاملہ کیا اور نہ ناجائز اور خلاف عقل انسانیت بخوبی و تحریص کا۔

وہ صداقت سے معاملہ کرتے تھے اور یہی اُن کی بڑی تدبیر تھی اور اسی سے اُن کو ہر قسم کی کامیابی نصیب ہوئی مخالف اپنی پوری قوت سے مقابلہ کرتے تھے مگر اُن کے پاس ان اعلیٰ اوصاف کے مقابلہ کا سامان نہ تھا اس سے وہ بالکل عاجز تھے اور یہی وہ اوصاف تھے جن کا بے اختیار اثر قلوب کو مسخر کر لیتا تھا۔

مسلمانوں کے کمال اخلاق جس معاملہ صلح پندی حب امن حفظ جان و مال کی خواہش و رغبت۔ احکام شرع کی پابندی۔ وفاء عہد اور اس قسم کے جملہ اوصاف حسنہ کے ساتھ متصف ہونیکا یقین موافق و مخالف کے ذہنوں میں یہاں تک راسخ ہو گیا تھا کہ ادنیٰ سے ادنیٰ ملازم

و غلام بھی اُنکے ان اوصاف کے اعتماد پر بڑی سے بڑی ذمہ داری کا کام بلا استفسار کر بیٹھا تھا اور مخالف بھی مسلمانوں کے برتاؤ سے ایسے مطمئن تھے کہ ذرا سا سہارا ملنے پر اپنی جان و مال کو بالکل اُن کے حوالے کرنے کی واسطے تیار ہو جاتے تھے اور مسلمان ادنیٰ آدمی کی بات کا بھی وہی پاس کرتے تھے جو ایک مقتدر عمدہ دار کی بات کا۔

ذیل کا واقعہ بھی انہیں واقعات میں سے ہے جس سے بڑھ کر اس پسندی و فاعمد کی مثال کوئی شخص کسی قوم میں کسی ملک میں کسی زمانہ میں دکھلا نہیں سکتا۔

سوس کو صلحا فتح کرنے کے بعد جنبدی سالور کا محاصرہ کیا گیا۔ صبح و شام محاصرین حملہ کرتے تھے اور کچھ نہ کچھ لڑائی ہوتی رہتی تھی۔ اسی حالت میں ایک دن صبح کو مسلمانوں نے دفعۃً یہ بات بھی کہ محصورین شہر کے دروازے کھول کر باہر نکلنے شروع ہو گئے۔ اور اپنے ساتھ مسلمانوں سے خرید و فروخت کرنے کیلئے دوکانیں بھی لے آئے۔ مسلمان اس حالت کو دیکھ کر سخت متعجب و متحیر تھے کہ یہ ماجرا کیا ہے۔ مگر انہوں نے اپنی سمر عادت پر عمل کر کے بجائے اسکے کہ اُن پر حملہ کرنے پر دیاقت کیا کہ تم اس طرح بلا کھٹکے کیسے چلے آئے۔

مصورین نے کہا کہ تم نے ہم کو امن دیا اور امن کا رقعہ لکھ کر شہر میں پھینکا۔ مسلمانوں نے کہا ہرگز ایسا نہیں ہوا اُن لوگوں نے کہا ہم جھوٹ نہیں بولتے ہمارے پاس یہ رقعہ موجود ہے تحقیق سے معلوم ہوا کہ ایک غلام نے جو مصوین ہی کا ہم قوم تھا امان کا رقعہ لکھ کر شہر میں پھینکا یا مسلمانوں نے مصوین سے کہا کہ یہ ایک غلام کا فعل ہے اُن لوگوں نے کہا ہمیں معلوم نہیں تم میں غلام کون ہے اور آزاد کون۔ ہم تو تم پر اعتماد کر کے چلے آئے تمہارا جی چاہے عہد شکنی کرو۔ مسلمان یہ سنا کر چپ ہوئے اور حضرت عمرؓ کی خدمت میں لٹکھڑکیا و ماں سے جواب آیا۔

اِنَّ اللّٰهَ عَظَمَ الْوَفَاءَ فَلَا تَكُونُوْنَ اَوْفِيَا حَتّٰی تَقُولُوْا دُمْنُكُمْ
 اور تم لوگ کہی نادار نہیں کہلائے جائیے جب تک تم
 فی شکّ احبّوْهُم و فوالہم فوالہم
 ایسی حالت میں بھی فاعمدہ کو خود شک ہو کہ آیا ہم

لَهُمْ وَأَنْصَرُوا عَنْهُمْ

وفا عہد لازم ہے یا نہیں اُنکے عہد کو نافذ کرو۔ اس پہلا اُن
نے عہد کو پورا کیا۔ اور وہاں سے واپس ہو گئے۔

ظاہر ہے کہ اگر غلام کو یہ اطمینان نہو تا کہ جو کچھ میں کرگزروں گا اُس کو مسلمانوں کا سپہ سالار
پورا کرینگا۔ تو وہ اپنی قوم کو کبھی خطرہ میں نہ ڈالتا۔ اور اُن کو محفوظ اور چہ بندی سے نکال کر کھلمیدان
میں مسلمانوں کے رحم پر چھوڑتا۔ اور خود محصورین کو یہ یقین نہو تا کہ مسلمانوں میں کا ادنیٰ بھی جو عہد کیگا
اُس کو وہ پورا کریں گے۔ تو وہ کبھی نہایت بیگیری کے ساتھ یلا ساز و سامان جنگ و کانیں اور بازار
لیکر نہ نکلتے۔ وہ تو یہ سمجھ کر کہ امن تو ہو ہی گیا۔ اب چکران لوگوں کے ساتھ خرید و فروخت کر کے نفع اٹھاؤ
تجارتی سامان لیکر آئے تھے۔ یہ تھے مسلمانوں کے اخلاق و معاملات اور یہ تھے اُنکی شریعت کے
احکام جس پر ہر شخص کو اطمینان تھا۔ اور کیسے نہو تا جبکہ اُن کی شریعت کا مسلم مسئلہ تھا۔

یٰۤاَیُّهَا الْمُسْلِمَیْنِ وَاٰحِلَّةَ تَشَعْبِی
د مسلمانوں کا قبضہ ایک ہے۔ اُن کے عہد کے
بِیْنِ مَتْنِہِمَا اِدْنَاہُمْ
واسطہ ادنیٰ بھی سچی کرتا ہے

اور جبکہ اُن کے خلیفہ کی بار بار یہی تاکید ہو کہ کسی طرح خواہ ہنسی میں یا اشارہ سے کوئی
ایسا فعل کیا جائے جن سے دشمن اپنے لئے امن سمجھ لیں تو اُس کو پورا کرو۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ
عنه نے حضرت سعدؓ کو تحریر فرمایا۔

اَلَا اَتَعْلَمُ فِی رِوَعِیْ اَنْکُمْ اِذَا الْقِیْلَةُ الْعَدُوْ
وَهْمُ مَقْوُومٌ خَمِیْ لَعَبْ اَحَد
مَنْکُمْ اَحَدًا مِّنَ الْعَجَمِ بِاَمَانٍ اَوْ
جَلْسَانٍ کَانَ عِنْدَہُمْ اَمَانًا فَاجْرُوْا ذٰلِکَ
مَجْرَیْ اِلَیْمَانٍ وَّالْوَفَاءُ فَاِنْ الْخَطَا
بِالْوَفَاءِ بَقِیَّةٌ وَّاِنْ الْخَطَا بِالْعَدَا هَلٰکَةٌ
وَفِیْہَا وَهْنُکُمْ وَقُوَّةٌ عَلٰوْکُمْ

دیر سے اس میں یہ بات ڈالی گئی ہے کہ جب تم دشمن سے
مقابلہ کرو اور ان کو ہزیمت ہو جائے تو تم بطور مذاق کے
امن دینے کی بات کہو یا زبان اور اشارے سے کوئی
ایسی حرکت کرو جس کو دشمن امان سمجھیں تو اس کو پورا کرو
وفا کرنا اگرچہ خطا سے ہو کارآمد ہے۔ اور عہد شکنی اگرچہ
عہد نہ ہو غلطی رائے سے ہو تب بھی ہلاکی کا سبب ہے اور یہ
بات تمہاری ضعف اور دشمن کی قوت کا موجب ہے۔

مطلب یہ ہے کہ وفار کرنے میں غلطی ہی ہو جائے تو اچھا ہے۔ اور نقص عہد کرنا کسی حال میں بھی اچھا نہیں ہے۔ اس لئے وفار کرنے میں احتیاط کی جانب اختیار کرنی چاہئے۔

حضرت عمر رضی اللہ کے ارشاد اور مسلمانوں کے اس معاملہ سے جو محصورین کے ساتھ کیا یہ بات اور روشن کی طرح واضح ہو گئی۔ کہ مسلمان حقیقی طور سے ان زرین اصول کو مضبوطی سے پکڑے ہوئے۔ انکی مذہبی تعلیم ہی تھی اور وہ واقعی یہی سمجھے ہوئے تھے کہ ہم دنیا میں اسلام کی خوبیاں پھیلانے اور مخلوق خدا کو امن و آزادی کی شاہراہ پر چلانے اور انکی جان و مال و عزت و آبرو کی حفاظت کے لئے آئے ہیں۔ ان کو اعتقاد تھا کہ ہم سچے طور سے ان اصول پر عمل نہ کریں گے تو کبھی کامیابی کا منہ نہیں دیکھ سکتے اور نہ جو وعدے ہم سے کئے گئے ہیں پورے ہو سکتے ہیں اگر اسلام کی حقیقی اور واقعی تعلیم یہی نہ ہوتی اور مسلمان یہ سمجھے ہوئے نہ ہوتے کہ اسلام پھیل سکتا ہی یا اُس کے اوصاف انوں میں جگہ پڑ سکتے ہیں۔ تو اسی طرح پر کہ ہم ان اصول پر ظاہر و باطن صدق دل سے عمل نہ کوں۔ اگر انکی یہ باتیں محض ظاہری اور نمایشی ہوتیں تو ممکن تھا کہ جب محصورین بلا کسی قسم کی اطلاع کے دفعہ شہر سے باہر نکل آئے تھے اور امن حاصل کرنے کی کوئی درخواست بھی نہ کی تھی تو مسلمان بلا دریافت حاکم کر لیتے اور جب ایک جماعت کو قتل کر کے اپنا دل ٹھنڈا کر لیتے تب ان کی بات سننے اور انجام کار اپنی انصاف پسندی اور حب امن کا بھی ثبوت دیتے۔ مگر ایسا نہیں ہوا۔ ایک شخص نے بھی بھوکے سے ان پر دست درازی نہیں کی حالانکہ سوار اُس غلام کے جس نے محض وطن پرستی اور اپنے ہم قوموں کے بچانے کیلئے یہ حرکت کی تھی کسی بھی علم نہ تھا۔ مگر چونکہ اس وقت اسلام کے اصلی محاسن اور اوصاف کیساتھ مسلمانوں میں کوئی ایسی بات پیدا نہ ہوئی تھی کہ ان کو جو نفسانی خواہشوں کی طرف چلائی یا دنیا کے مال و جاہ و کثیر مال کرتی اس لئے سب سے احتیاط کی جانب کو اختیار کیا اور بعد اس تحقیق کے بھی کہ یہ فعل ایک غلام کا ہے اور وہ اُسکے نافذ کرنے پر مجبور نہیں ہیں اپنی طرف سے اُس کے عہد کو توڑنا پسند نہیں کیا۔ بلکہ بد باخلافت سے بدلیعہ عرضداشت ہدایت طلب کی۔ اور وہاں سے وہی حکم آیا کہ نہیں اُس عہد کو اگرچہ غلام ہی کا ہے پورا کر دو۔ علیٰ ہذا حضرت عمرؓ کا اپنی طرف سے یہ تحریر فرمانا کہ میں کوہم اور نقل کر چکے ہیں خود اس بات کی

شہادت دیتا ہے کہ شریعت میں فی نفسہ اس کا کس قدر اتہام تھا۔ اور یہ کہ خلیفۃ المسلمین اور مسلمان اپنی کامیابی صرف اس صوت میں سمجھے ہوئے تھے کہ مخلوق کی حقیقی فلاح و بہبود کی کوشش کریں۔ اس کا ظاہر و باطن ایک ہو۔ وہ غلطی سے بھی کوئی ایسی بات نہ کریں جس سے کسی کو کوئی نقصان پہنچے یا اسلام پر عہد شکنی کا دھبہ لگے۔ وہ اسلام کی قوت اور شوکت اسی بات میں سمجھے ہوئے تھے کہ اس کے احکام کی پوری پابندی کی جائے۔ ورنہ ایک فاتح قوم کی حیثیت سے ممکن تھا کہ مسلمان بھی اپنی قوت و شوکت دکھانے کیلئے کبھی کوئی ایسی حرکت کر بیٹھتے جو عام طور پر فاتح اقوام کا دستور ہے۔ دنیا نے بہت کچھ ترقی کر لی ہے اور اس وقت جیسا کہ ایک جانب فنون جنگ بلارج کمال پر پہنچ گئے اور نسل انسانی کو حیات کی خوشگوار فضا سے نکال کر ملک عدم میں پہنچانے کے وہ آلات ایجاد کئے گئے جس سے ان کی آن میں دنیا ویران ہو سکتی ہے۔

اسی طرح دوسری جانب امن عام۔ حفظ جان و مال کے بھی وہ قوانین بنائے گئے ہیں کہ دنیا انکو حیرت انگیز سمجھتی ہے۔ یہ اسی ترقی یافتہ زمانہ کا کرشمہ ہے کہ سلطنتیں بھی باہم ایک عام قانون میں جلائی ہوئی ہیں۔ خونریزی سے اور بد امنی سے بڑھ کر اس وقت کوئی جرم نہیں ہو۔

مگر ان تمام اعلیٰ قوانین اور تمدن و شائستگی کی ان تمام برکتوں کا جو مخلوق کو بلا امتیاز رنگ و مذہب شامل ہیں۔ اور جن پر تمدن اقوام کا ناز بجا ہے۔ اسلام کی سادہ اور بے لوث ہدایات سے مقابلہ کیا جاتا ہے، تو معلوم ہوتا ہے کہ تمام اقوام ملکر بھی اُس درجہ کے قریب نہیں پہنچ سکیں جس کو سلام نے جاری کیا اور جس پر ایک سادہ اور بدویت کے اخلاق سے متصف قوم عمل پیرا ہو چکی اس شائستگی کے زمانہ میں بھی حالت جنگ کے اندر امن طلب کر نیکے سے جو نہایت سہل اور انتہائی طریقہ مقرر کیا ہے وہ یہ ہے کہ ہتھیار ڈال دیے جائیں یا سفید جھنڈا اٹھا دیا جائے مگر اسکو اس اسلامی طریقہ سے کیا نسبت ہے جسکی عمر نے ہدایت فرمائی۔ اور جس پر مسلمان کار بند ہوئے۔ امن کا اشارہ اور وہ بھی خواہ مذاق میں ہو یا واقعی اور کوئی ایسا فعل جس سے واقع میں امن دینا مقصود بھی نہ تھا مگر فریق ثنائی امن سمجھ گئے۔ اور پھر امن دینے والا یا ایسی حرکت کہ نہ والا بھی یہ ضرور نہیں کہ ذمہ دار افسر ہی ہو بلکہ ادنیٰ

سپاہی اور غلام بھی کر بیٹھے تو وہی حکم ہو جو ایک اعلیٰ افسر کے فعل کا۔ انصافاً فرمائیے کہ کیا کوئی متمدن قوم بھی اس کے ایسے پہل قاعدوں کی پابند ہے یا ہو سکتی ہے۔ جن کا پابند اسلام آج سے تیرہ سو برس پہلے اپنے پیروؤں کو کر گیا ہے۔ اور پھر کیا ایسے ہی مذہب کی نسبت یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ بجز پھیلایا گیا۔ اور پھر اگر ہم یہ دعویٰ کریں تو کیا بجا ہے کہ تمام بہترین اصول کا جاری کر نیوالا اسلام تمام اقوام دنیا کے رہبر مسلمان ہیں۔ وہ جو کچھ کر گئے ہیں اسکی تقلید بھی پوری نہیں ہو سکی اور جو کچھ کیا گیا ہے انہیں کے اصول سے اخذ کر کے اور اُسی راستہ پر چل کر۔

ہرمزان کا عجیب حیلہ ہے
ہن حال کہ کے مسلمان ہونا
ہرمزان فارس کے اُن سات مشہور گھڑوں میں سے ایک خاندان کا معزز ممبر تھا۔ جو فارس بھڑ میں چوٹی کے شریف اور خاندانی نواب کہلاتے تھے۔ ہرمزان اپنے ذاتی جوہروں میں بھی ممتاز تھا۔ اسی وجہ سے قادیہ کے معرکہ میں مینہ کی کمان جس میں تقریباً بیس ہزار نبرد آمنتھے۔ اسکے سپرد تھی۔ جنگ قادیہ کا فیصلہ فارس کے برخلاف ہو چکا تو ہرمزان نے بھی بھاگ کر جان بچائی۔ اہواز پہنچ کر وہاں کی خود مختار حکومت سنبھال لی اور مسلمانوں پر غارت گرانہ حملے شروع کر دیے۔

عتبہ بن عروان عامل بصرہ نے اس سے مشورہ ہو کر حضرت سعد سے اہل میسان کے لئے امداد طلب کی۔ نعیم بن مقرن انکی امداد کو بھیجے گئے۔ اور عتبہ نے سلمیٰ بن ابیہن اور حذیل بن مرثدہ کو بھیجا۔ انہوں نے حد و میسان پر ایک عربی قوم کی امداد سے جو وہاں آباد تھی جس کو بنو عامر بن مالک کہا جاتا تھا اور جس کے سردار غالب و کلیب وغیرہ تھے ہرمزان پر حملہ کیا اسکو شکست ہوئی۔ اور سوائے صلح کر لینے کے کوئی چارہ نظر نہ آیا۔ صلح میں اتنی نرمی برتی گئی کہ ہرمزان اپنے مذہب پر قائم رہ کر تمام ملک اہواز کا حاکم رہے۔ البتہ نہر تیری۔ منافذ اور سوق اہواز مسلمانوں کے قبضے میں رہے۔

منافذ پر جنگی چوکی قائم کر کے غالب کو امیر مقرر کر دیا گیا۔ اور نہر تیری کی جنگی چوکیاں کلیب کی امارت میں دی گئیں۔ اس طرح انتظام کر لینے کے بعد مسلمان افسر واپس آ گئے۔ تھوڑے ہی

دلوں کے بعد غالب اور حرمہ سے ہرمزان کا ایک زمین کی حد بندی کے معاملہ میں نزاع ہو گیا۔ عتبہ بن غزوہ ان نے اس کے تصفیہ کیلئے ایک کمیشن بھیجا۔ جس کے افسر علی حرمہ اور علی فاتح ابوزہرہ انہوں نے جا کر بیانات سنے تو غالب و کلب حق پر تھے انہیں کے موافق فیصلہ صادر فرمایا۔ ہرمزان نے اس فیصلہ سے ناراض ہو کر عہد شکنی کر کے داد محصل سے انکار کیا اور قبائل اگر اسے امداد لیکر جاری لشکر جمع کر لیا۔ امرار سرحد نے عامل بصرہ کو اطلاع دی انہوں نے بارگاہ خلافت میں اطلاع دیکر مشورہ اور امداد طلب کی۔ امیر المؤمنین نے حرقوص بن ہرمز سعدی کو فوج کی کمان اور جو ملک فتح کریں اس کی امارت سپرد کی۔ حرقوص نے ہرمزان پر حملہ کیا وہ شکست کھا کر اتر منہر جا گیا حرقوص نے تمام ملک ابوزہرہ قابض ہو کر ملکی انتظامات شروع کر دیئے۔ اس سے فاسخ ہو کر جزیر بن معاویہ کو ہرمزان کے تعاقب میں بھیجا۔ جزیر نے منہ سرق فتح کر کے اُس میں نرس جاری کیں اور نجد زمینوں کو آباد کر کے ویرانہ کو سرسبز و آباد بنا دیا۔ ہرمزان یہ حالت دیکھ کر پھر صلح کر لینے پر مجبور ہوا۔ اور اب بھی اُسی غری کے ساتھ صلح ہوئی کہ جن جن شہروں پر وہ قابض ہو اُسی کے تسلط میں ہیں البتہ محصل ادا کرتا ہے جسکے معاوضہ میں مسلمان اُسکی اور اُسکے ملک کی حفاظت کریں گے لیکن ہرمزان کو عہد شکنی کی عادت پڑی ہوئی تھی۔ یزید جو دار السلطنت کو چھوڑ کر در بدر مارا پھرتا تھا اُس نے ہرمزان کو ابھارا اور ساتھ ہی کل باشندگان ابوزہرہ کو مسلمانوں کے خلاف شتمل کر دیا جس سے ایک دفعہ پھر ہرمزان آمادہ جنگ ہو گیا۔ حضرت عمرؓ کو اطلاع پہنچی تو آپ نے عامل کوفہ حضرت سعد کو لکھا کہ نعمان بن مہر کی ماتحتی میں بھاری لشکر بھیجیں اور ابوموسیٰ اشعری کو جو اس وقت بجائے عقبہ کے بصرہ کے گورنر تھے لکھا کہ ایک بڑی جمیعت بصرہ سے بھیجی جائے اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ بصرہ اور کوفہ کے دونوں لشکروں کے سپہ سالار ابوسیرہ بن ابی رہم بنائے جائیں۔ اس دفعہ ہرمزان نے جان ڈال کر مقابلہ کیا۔ کیونکہ فارس کا بیٹا لشکر اس کی امداد کیلئے تھا۔ ادھر باشندگان ملک باغی ہو گئے تھے مسلمانوں کے نامی اور شہرہ بہادر اس معرکہ میں شہید ہوئے مگر انجام کار ہرمزان کو ہرست

ہوئی اور وہ تشریں جا کر نپا بگین ہوا۔ چند ماہ محاصرہ جاری رہا، دوران محاصرہ میں مسلمانوں کے چند سربراہ اور وہ اور نام آؤش سوار شہید ہوئے۔ برابر بن مالک جو یمامہ کے معرکہ میں شہرت حاصل کر چکے تھے اور مجرۃ بن ثور کو خود ہرزان نے اپنے ہاتھ سے قتل کیا۔ اس درمیان میں ایک شخص نے نعمان بن مقرن کو شہر میں داخل ہونیکے کے خاص رستہ سے اطلاع دی اور چند بہادروں نے داخل ہو کر شہر پر قبضہ کر لیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقی اتحاد و اتفاق کے ساتھ صوری و ظاہری یکجہتی مسادات اس درجہ غریب و محبوب تھی کہ نماز کی صفوں میں ذرا سے تفاوت کو کہ کسی کا سینہ نکلا ہوا ہو یا قدم اگے بچھے ہو جائے ہرگز گوارا نہ فرماتے تھے اسکے خلاف کرنیوالوں کیلئے سخت تہدیدی احکام جاری فرمائے۔ فرمایا:-

لَتُسَوَّيَنَّ صُفُوفُكُمْ اَوَّلِيَّ الْخِلَافَتِ
اللّٰهُ بَيْنَ وُجُوْهِكُمْ

مسلمانو! یا تو نماز میں اپنی صفیں سیدھی کیا کرو۔

ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں میں مخالفت پیدا کرے گا۔

حاصل یہ کہ اگر صفیں سیدھی نہ کرو گے اور قیام نماز کی حالت میں تم ایک سید میں نہو گے تو اندیشہ ہے کہ تم میں نفاق و اختلاف پیدا ہو جائے۔ یا اس سے بڑھ کر نرا یہ ملے کہ چہرے مسخ ہو جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ کے ارشاد نے حکمتوں کے دواڑے کھول دیے آپ نے اول تو یہ فرمایا کہ نماز جاہلیت میں باوجود فرقہ بین کی باطل پرست اور تعداد میں مساوی ہونیکے کامیابی و نصرت کا سرور اہل فارس کے سر پر اس لئے بندھا کہ وہ ایک حکومت کے تابع ایک اشارہ پر چلنے والے تھے۔

اور اسی ارشاد سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ باوجود اسلام کے آسمانی مذہب ہونے اور مسلمانوں کے حق پرست ہونیکے ان کی کامیابی کا ظہور بھی اتفاق و اتحاد ہی کی صورت میں ہی اور اس میں شک نہیں کہ قوموں کی ترقی تو پرل کار از اتفاق میں مضمر ہے اور نا اتفاقی کو ادبار و ذلت لازم۔ مسلمان جہاں اپنے مذہب کے بے خبر ہو کر آسمانی برکات کو کھو بیٹھے اور اصول و شریعت کو چھوڑ کر عقل و نار سکی بدولت فحش کے تابع ہو گئے۔ سادیاات کی پرستش میں لگ گئے۔ وہیں اتفاق کی لازوال

دولت کو بھی کھو بیٹھے اور اسی وجہ سے فقر و مذلت کے گڈھے میں گرتے چلے گئے۔ اور چلے جاتے ہیں۔

حضرت عمرؓ نے ہرمزان سے فرمایا کہ تیرے پاس بار بار عہد شکنی اور مسلمانوں کے اذیت پہنچانے انکو قتل و ہلاک کرنے کا کیا جواب اور کیا عذر ہے۔ ہرمزان نے کہا میں بوجہ اندیشہ قتل اپنا عذر و جواب بیان نہیں کر سکتا۔ اگر آپ امن دیں تو بیان کروں۔ آپ نے فرمایا۔ لا تخف (اندیشہ مت کرو) اُس کے بعد اُس نے پینے کی واسطہ پانی طلب کیا۔ جو ایک جھڑے بدھیت لکڑی کے پیالہ میں لاکر دیا گیا اُس نے کہا اگر میں پیاس سے مر بھی جاؤں گا تب بھی ایسے پیالہ میں نہیں پی سکتا۔ اُس پر اُسکی مرضی کی موافق گلاس میں لاکر پانی دیا گیا۔ اُس نے گلاس ہاتھ میں لیکر سخت مضطربانہ انداز سے کہا۔ مجھے اندیشہ ہے کہ پانی پینے کی حالت میں قتل نہ کر دیا جاؤں۔ آپ نے فرمایا۔

لَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّى تَشْرِبَهُ (پانی پینے تک کچھ اندیشہ نہیں ہے)

ہرمزان نے یہ سن کر پانی گرا دیا۔ آپ نے فرمایا۔

أُعِيدُوا لِعَلِيٍّ وَلَا تَجْمَعُوا عَلَيْهِ بَيْنَ الْقَتْلِ وَالْعَطَشِ (اُس کو اور پانی دیدو۔ پیاس اور قتل کو اُس کے لئے جمع مت کرو)

ہرمزان نے کہا مجھے پانی پینا منظور نہیں۔ نہ پیاس ہے۔ مجھے تو اس بہانہ سے امن حاصل کرنا تھا۔ آپ نے فرمایا میں تجھے قتل کے بغیر نہ چھوڑوں گا۔ اُس نے کہا آپ مجھے امن دیکچے۔ فرمایا ہرگز امن نہیں دیا۔ اس پر حضرت انسؓ بولے۔ امیر المؤمنینؓ یہ سچ کہتا ہے آپنے اسکو امن دیا ہے۔ آپ نے فرمایا کیا میں برابر بن مالک اور مجرۃ بن ثور جیسے لوگوں کے قاتل کو امن دے سکتا ہوں۔ تم یا اُسکی کوئی دلیل بیان کرو ورنہ تم کو بھی باطل کی تائید کی وجہ سے تنبیہ کی جائیگی حضرت انسؓ نے فرمایا آپ کو فرما دیجئے میں

لَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّى تُخْبِرَنِي وَ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّى تَشْرِبَكَ (جب تک تو بیان نہ کر دے کچھ اندیشہ نہیں۔ اور جب تک پانی پنی لے کچھ اندیشہ نہیں)

دوسرے حاضرین مجلس نے بھی حضرت انسؓ کی تائید کی۔ اس پر حضرت عمرؓ نے سکوت فرمایا۔ اور ہرمزان

سے ارشاد فرمایا۔

خَدَّ عَتَّى وَلَا اِخْلُجْ اِلَیْ سَلِیْمٍ دقت نے مجھے ہو کر دیا اور میں تو کسی مسلمان ہی کے ہو کر سر آ سکتا ہوں ہرزان اس تدبیر سے امن حاصل کر کے مطمئن ہو نیکے بعد مسلمان ہو گیا۔ اور حضرت عمرؓ کے واسطے عطاء میں وہ درجہ مقرر فرمایا جو بڑے رتبہ والے مسلمانوں کے واسطے تھا۔ یعنی دو ہزار دیناروں میں نام لکھا گیا۔ اس عجیب و غریب واقعہ سے چند نتیجے حاصل ہوتے ہیں۔

نتیجہ اول۔ ہاں فارس آخر دم تک مسلمانوں کی تباہی و بربادی کی کوشش کرتے رہے کسی ممکن اور مناسب موقع پر مقابلہ سے درگزر نہ کیا۔ مغلوب ہو کر صلح کر لیتے تھے اور وقت مانتا تھا آتے ہی آمادہ جنگ ہو جاتے تھے۔

نتیجہ دوم۔ مسلمان جس ملک اور جس علاقہ کو فتح کرتے تھے تمدن و تہذیب پھیلاتے جاتے تھے اور ملک آباد کر کے گلزار بنائیتے تھے ایک جگہ کو جب تک باقاعدہ تمدن نہ بناتے آگے نہ بڑھتے نتیجہ سوم۔ مسلمانوں کی امن پسندی۔ خونریزی۔ اور ان کا اطلاق نفوس سے پرہیز و اعتدال اس وجہ تسلیم ہو چکا تھا کہ ان کے خالفا و سخت پولیٹیکل مجرم بھی جیلے بہانوں کے ساتھ نفع اٹھانے کی کوشش کرتے تھے۔

ہرزان کو اپنے جرم کا حال معلوم تھا وہ یہ بھی جانتا تھا کہ نقض عہد و جلیل القدا اصحاب کو قتل کی سزا کبھی قتل سے وہے نہوگی حضرت عمرؓ بھی پہلے سے ارادہ اُس کے قتل کا کر چکے تھے۔ مگر بایں ہمہ ہرزان نے ایک نہایت پلوج حیلہ سے امن حاصل کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا چونک کر فرمانا کہ میں نے ہرگز اس نہیں دیا۔ بالکل صحیح تھا۔ کیونکہ شکم اپنی مراد و مطلب کو خوب سمجھتا ہے۔ کلام کا مطلب ظاہر تھا کہ اس پانی کو پینے تک اندیشہ نہیں یعنی اگر پینا چاہے تو اندیشہ نہیں مطلب ہرگز نہ تھا کہ جب تک پانی نہ پئے۔ چاہے ساری عمر نہ پئے تب بھی اندیشہ نہیں ہے ہرزان تو جلی چالاک سے کام لینا چاہتا تھا اور صحابہ بھی اُس کو خوب سمجھتے تھے۔ مگر ان کو تو حضرت عمرؓ کے وہی فہم یاد تھے جو امان العبد کے عنوان میں بیان ہو چکے ہیں کہ وفاء عہد میں غلطی اگر کر دے اس سے بہتر

کہ قرض عہد میں غلطی کرو یعنی اگر شبہ بھی ہو کہ عہد ہو چکا ہے تو اسکو پورا کرو۔ اس لئے انہوں نے احتیاط کی جانب اختیار فرما کر ہرزان کی تائید کی اور حضرت عمرؓ کو بھی ماننا پڑا اور اس چالاکی سے ہرزان نے اسے حاصل کیا۔ لیکن اسلام کی محبت اُس کے دلیں آچکی تھی۔ گو جب ریاست اس کو مانع آتی تھی۔ مگر ابتداء سے مسلمانوں کے حال دیکھتا تھا۔ اور راستہ کی طویل صحبت میں اور بھی خوب سمجھا کا موقع ملا تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے پر حضرت عمرؓ کے حالات دیکھ کر قبول ہی اُٹھا کہ کیا یہ نبی ہیں۔ مگر چونکہ وہ ایک بہادری خاندانی نواب تھا اُس کو یہ گوارا نہوا کہ اسلام لانا خوف پر محمول ہو اس لئے مامون اور سلطان ہو کر مسلمان ہوا۔ حضرت عمرؓ نے بھی اس احساس میلان باطنی کا ادراک کر لیا اور فرمایا۔

وَلَا تَخْلُجُوا الْاِسْلَامَ

ظاہر ہے کہ ہرزان کی تدبیر کارگر ہو چکی تھی۔ صحابہ کی تائید سے حضرت عمرؓ بھی تسلیم فرما چکے اور اسکو امن دے چکے تھے۔ پھر اس فرمانے کا مطلب کیا تھا۔ یہ تو وہی نہیں سکتا کہ اگر تو مسلمان نہوا تو قتل کر دیا جائیگا۔ یہ امر تو خود آپ کی عام ہدایت کے مخالف تھا۔ بلکہ ان الفاظ سے آپ نے لطیف پیر میں اپنی فراست کا اظہار فرمایا جس کا ظہور یہ ہوا کہ وہ اُسی وقت مسلمان ہو گیا۔ مسلمان ہو جانیکے بعد نہ صرف سابق تمام جرموں سے درگزر ہوئی بلکہ اُس کو اُسی اعزاز سے اپنے گروہ میں داخل کیا گیا۔ جیسا کہ اپنے خاندان کے اعتبار سے تھا۔

کیا ایسے صریح اور صحیح واقعات کے بعد بھی کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ اسلام نبور بھیلایا گیا۔ مسلمانوں نے کسی ایک فرد کو بھی گوان کے قابو اور اختیار ہی میں کیوں نہوا۔ اسلام لانے پر مجبور کیا۔

ہرزان جس تدبیر سے امن حاصل کر کے باطنیان اختیار مسلمان ہوا اور ہر ہرزان کا مقتول ہونا

تاریخ میں ہم بالشان واقعہ ہے جس کی بدولت و جلیل القدر خلفاء اسلام میں اختلاف رائے ہوا۔ اگرچہ واقعہ قتل کو ہمارے عنوان اشاعت سے تعلق نہیں ہے۔ مگر اول تو اس وجہ سے کہ ہرزان کے ابتدائی حال کے ساتھ اُسکے خاندان کا تذکرہ بھی ایک قسم کی مناسبت رکھتا ہے۔ علاوہ بریں چونکہ اس

بیان میں بہت سی ایسی مفید باتیں بھی جائیں گی جن سے اصل عنوان کی تائید ہوگی اور مسلمانوں کے ذاتی محاسن اور شریعت کے پاک قوانین پر روشنی پڑے گی۔ اس لئے ہم اُس کو بھی لکھ دینا چاہتے ہیں۔ لیکن اُس کے قتل کا تعلق امیر المومنین حضرت عمرؓ کی شہادت سے ہے۔ اس لئے وہیں سے مضمون کو شروع کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے قلب میں دو خیال جو بظاہر متضاد معلوم ہوتے تھے جمع تھے۔ اور شہادت کا شوق۔ اُدھر مدینہ منورہ میں وفات اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو مبارک میں دفن ہونا اور اس لئے دعا فرمایا کرتے تھے۔

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ رَفِیْ شَہَادَۃً فِیْ سَبِیْلِکَ (اے میری راہ میں شہادت نصیب فرما۔ اور میری موت اپنے رسول کے شہر میں مقرر فرما)

ظاہر ہے کہ شہادت کی تمنا اس کی مقصدی تھی کہ آپ مدینہ منورہ سے دور معرکہ کارزار میں جان دیتے اور مدینہ میں وفات کی خواہش کا تقاضا یہ تھا کہ آپ بستر مرگ پر وفات پاتے مگر حق تعالیٰ نے آپ کی دونوں آرزوؤں کو پورا فرمایا جس کی ظاہری صورت یہ پیش آئی۔ بنیہ بن شعبہ کے پاس ابو لؤلؤہ نام ایک غلام تھا جو عیسائی مذہب رکھتا تھا اور روم سے اسیر ہو کر آیا تھا۔ مگر اصل سے فارسی تھا۔ کسی زمانہ میں اہل روم اُس کو اسیر بنا کر لگئے تھے۔

یہ غلام اپنے موجودہ مذہب پر سختی سے قائم رہنے کے ساتھ قومی تعصب اور حسرت کو بھی پوری طرح دل میں لئے ہوئے تھا۔ نہ اندک سخت معرکہ ختم ہو کر بہت سے قیدی جب مدینہ منورہ لائے گئے تو ابو لؤلؤہ پر غم کا پہاڑ ٹوٹا ہوا تھا۔ قیدیوں میں سے چھوٹے چھوٹے بچوں کے سروں پر ہاتھ پھیرتا تھا اور کہتا تھا۔

(عمرؓ میرا جگر کھالیا)

اکل عمر کبدای

مگر باوجود ان خیالات کے مسلمانوں میں بکربے خوف و خطر نہایت آزادی سے زندگی بسر کر رہا تھا۔ آدمی بہت ہوشیار اور طرح طرح کی صنعت و دستکاریوں میں ماہر تھا۔ اُس کے

سولی انصاف بن شعبہ نے پوری آزادی دیکر دوسرے بومہ کا فلس اُس پر لگا دیا تھا۔ ایسے صنایع اور ماہر پرودہ بومہ کچھ بھی نہ تھے۔ مگر اس پر بھی اُس نے یہ دیکھ کر کہ اسلامی عدالت میں ہر شخص نہایت آزادی کے ساتھ عرض معروض کر سکتا ہے خلیفہ المسلمین کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرے آقا مغیرہؓ سے لکھ کر محصول کم کر دیا جاوے۔ حضرت عمرؓ نے منکر دل میں تو لیا وہ فرمایا کہ مغیرہؓ سے کمی کی سفارش کر دیں گے۔ مگر اُس سے فرمایا کہ تجھ کو بہت سی صنعتیں آتی ہیں یہ محصول زیادہ نہیں ہے۔ اور پھر فرمایا میں نے مناسب تو ایسی چکی بنا سکتا ہوں جو ہوا کے ذریعہ سے آٹا پیسے۔ اگر ایسا ہے تو مسلمانوں کیلئے ایک چکی بناؤ۔

ابو لؤلؤ نے کہا بیشک ایسی چکی آپ کیلئے بنا دوں گا جس کا چرچا مشرق و مغرب میں ہو جائیگا۔ اُس نے اس گفتگو میں آپ کو قتل کر دینے کی دھمکی دی تھی اور آپ بھی اُس کو فوراً سمجھ گئے۔ چنانچہ اُس کے چلے جانیکے بعد فرمایا۔

لقد اوعد فی العبد الا ان (غلام مجھ کو قتل کی دھمکی دیکر گیا ہے۔)

مگر اس پر اُس سے کسی قسم کی باز پرس کی اور نہ اُس کو نظر بند کیا اور نہ اپنی حفاظت کا خاص سامان کیا۔

اس گفتگو سے اگلے روز کعب احبار آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ آپ کی وفات کے صرف تین دن باقی ہیں۔ جو کچھ وصیتیں کرنی ہیں کر دیجئے۔ آپ نے فرمایا تمہیں سے معلوم ہوا کہ تورات میں ایسا ہی ہے۔ فرمایا کہ تورات میں عمر کا نام ہے کہ نام تو نہیں۔ مگر جو علامات ہیں وہ سب آپ پر منطبق ہیں۔ اگلے روز کعب نے اگر پھر کہا کہ اب دو روز باقی رہ گئے ہیں۔ دو سب روز اگر کہا اب صرف ایک روز رہ گیا۔ حضرت عمرؓ بالکل تندرست تھے کسی قسم کی کوئی تکلیف نہ تھی۔ تین دن ختم ہو جانیکے بعد صبح کی نماز کیلئے تشریف لیگئے۔ نماز فلس سے یعنی اندھیرے سے شروع ہوئی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قاعدہ تھا کہ صلی پر پہنچا دو نو طرف صفوں کو سیدھا کرنے کی ہدایت فرمایا کرتے تھے۔

ابو لوہ اندھیرے سے اول صف میں قریب مصیٰ مسلمانوں میں بل جھلکڑا ہو گیا۔ جب آپ مصلیٰ پر پہنچے اور تسویۃ صفوف کیلئے فرمایا۔ تب اُس نے آپ پر دو دھائے خنجر سے جو زہر سے بھجھایا ہوا تھا حملہ کیا اور چھ زخم لگائے آپ وہیں گر گئے۔ ابو لوہ نے اور بھی کئی مسلمانوں کو شہید کیا۔ بالآخر ایک مسلمان نے اُس پر اپنی بارانی کو ڈال دیا۔ ابو لوہ نے یہ سمجھ کر کہ میں گرفتار ہو گیا اُسی خنجر سے اپنا کام تمام کر لیا۔

حضرت عمرؓ نے اُسی وقت حضرت عبدالرحمن بن عوف کو اپنا امام بنادیا۔ نماز اخصار کے ساتھ پورا کرنے کے بعد آپ کو مکان پر لیگئے۔ صحابہ پر اور تمام مسلمانوں پر صدمے کی کیفیت تھی کہ گویا آج تک اُن پر اس قسم کی کوئی مصیبت پیش نہیں آئی۔ اور اُن کا صدمہ حق بجانب تھا۔ دورین اور خواص حضرت تو جانتے تھے کہ کبلی بابرکت زندگانی فتنہ اور حوادث کیلئے سدا رہا ہے۔ آپ کا اس عالم سے اٹھ جانا اور مسلمانوں میں اختلاف و فتن کا ظہور پزیر ہونا گوارا لازم و ملازم ہیں۔ مگر وہ طبقہ جو ان احساسات سے خالی الذہن لیکن آپ کے عدل و رافت عام کے خوشگوار سایہ میں تربیت پارہا تھا اُس پر خواص سے زیادہ اس صدمہ کا اثر تھا۔

استثقال احکام شرع کی بنا پر جھٹا ہر گویا صبر و سکون تھا۔ گردلوں میں قلق و اضطراب کے دریا موجزن تھے۔ چہرہ پر داسی چھائی ہوئی تھی حسرت و یاس اندیشہ و اضطراب کا سماں بندھا ہوا تھا۔ مسلمانوں کی تو یہ حالت تھی۔ مگر حضرت عمرؓ کو نہ اپنی جان کا کچھ خیال تھا اور نہ ان ملک زخموں کی تکالیف پر کچھ اظہار کلفت۔ بلکہ وہی مسلمانوں کی محبت و ہمدردی اب بھی انہیں مشغول کئے ہوئے تھی۔ اول فکر تو یہ تھا کہ میرا قتل کسی مسلمان کے ہاتھ سے تو نہیں ہوا۔ مبادا میری وجہ سے کوئی مسلمان عذاب میں مبتلا ہو۔ چنانچہ آپ نے گھر پہنچے پر اپنے صاحبزادے عبداللہ کو بلا کر یہ کیا۔ دیکھو مجھ کو کس نے قتل کیا۔ انہوں نے عرض کیا کہ ابو لوہ غلام غیرہ نے۔ فرمایا کہ وہی صنعا و کاریر گداز کی طرح عرض کیا گیا کہ وہی۔ فرمایا:-

اَحمَدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَہُ عِیْلٌ مِّیْنِیْ بَیْدٌ . خدا کا شکر ہے اس نے میری موت ایسے شخص کے

چل سجد اللہ سجدۃ واحداۃ ہاتھ کی جس نے ایک سجدہ بھی اللہ کیواسطے کیا ہو۔

لیکن ابھی یہ فکر باقی تھا کہ شاید کوئی مسلمان اس مشورہ میں شریک ہو۔ اس لئے جب انصار و مہاجرین عیادت کی غرض سے آتے تھے تو آپ پوچھتے تھے۔

اعن صلاً منکم کان هذا کیا تمہاری جماعت کے مشورہ و اتفاق سے یہ فعل ہوا وہ فرماتے تھے معاذ اللہ (خدا کی پناہ ہم ایسا کیونکر کر سکتے تھے)

اس سے مطمئن ہو کر سب اہم امر کی طرف متوجہ ہوئے اور خلافت کا معاملہ ان چھ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کر دیا جن کا خردم تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ عنہ خوش ہے اسی درمیان میں کعب اجار بھی بغرض عیادت آئے تو آپ نے ان کو دیکھ کر فرمایا۔

فاوعدنی کعب ثلاثاً اعدھا ولا حدث ان القول ما قال کی کعب

بھوکو کعب تین دن کے اندر تیری خبر دی جس کو میں شمار کرتا تھا اس میں شک نہیں بات یہی تھی جو کعب نے کہی تھی

وما لی حد اسرا لموت انی میت و لکی حد اسرا الذنب یتبعھا ذنب

موت کا تو کچھ ڈر نہیں تھا کیونکہ میں مرنا والا تھا ہاں گناہوں کا خوف تھا جو یکے بعد دیگرے ہوتے ہیں

ایک مرتبہ اسی حالت میں فرمایا۔

ظالم لنفسی غیرائی مسلمہ اصلی الصلوۃ کلھا و اوصول

اپنے نفس کیلئے بڑا ظالم ہوں۔ مگراں مسلمان ہو نمازیں سب بڑھتا ہوں اور روزے سب رکھتا ہوں

اس کے بعد آپ خزانہ تسبیح و تہلیل و ذکر میں مشغول رہے۔ رضی اللہ عنہ وارضاه۔

بڑے صاحبِ جزائے عبد اللہ تو آپ کے قدم بچھڑے اور فتنہ سے نور پہنے والے اور

مسلمانوں میں کسی قسم کے اختلاف پیدا کرنے کی کسی اختلاف اور نزاع میں شرکت کی پرہیز کرنے

والے تھے حدود شرع سے ایک انچہ ادھر ادھر قدم رکھنے والے نہ تھے۔ اسلئے آپ تو باب

کی مفارقت اور ایک نصرانی غلام کے ہاتھ سے قتل ہو نیو جو فی الحقیقت ناقابلِ برداشت

صدمہ تھا صبر و استقلال سے ضبط کئے ہوئے کوہ و قارین ہے تم کوئی حرف زبان سے ایسا نہ نکلا

جو خلاف شان ہوتا۔ کوئی حرکت لے نہ کی جس سے اضطراب معلوم ہوتا۔ مگر چھوٹے صاحبزادے عیسا اللہ کی حالت دگرگوں تھی۔ وہ ضبط سے گذرے ہوئے تھے۔ اُنکو یہ بھی دم تھا کہ میرے باپ کا قتل گہری سازش کا نتیجہ ہے۔ اس لئے وہ کہتے تھے۔

واللہ لا قتلن سرجاءاً ممن

شرك في قتل ابی
خدا کی قسم میں اُن لوگوں کو قتل کر دنگا جو میرے باپ کے قتل میں شریک ہوئے

اسی غم و غصہ میں ابو لوئہ کی بیٹی کو قتل کر دیا۔ عبدالرحمن ابن ابی بکر نے بیان کیا کہ میں نے ابو لوئہ اور حنیفہ (نصرانی غلام تھا) اور ہرمزان کو باہم سرگوشی کرتے دیکھا تھا جھکودیکھ کر بھاگ گئے اور اُن کے پاس سے ایک خنجر گرا جس کی دونوں طرف نوکیں تھیں۔ یہ ہی خنجر تھا جس سے حضرت عمر شہید کئے گئے تھے۔ یہ سننا تھا کہ عیسا اللہ نے جفینہ اور ہرمزان کو بھی مار کر قتل کر دیا۔ اور ابھی ان کا غصہ فرو نہ ہوا تھا معلوم نہیں اس شبہ میں کس کس کو قتل کرتے مگر حضرت سعد نے اُن کو گرفتار کر کے اپنے یہاں نظر بند کر دیا۔

خلافت کا معاملہ جب طے ہو چکا اور حضرت عثمانؓ خلیفہ تسلیم کر لئے گئے بیعت عامہ ہو چکی تو سب سے پہلے عیسا اللہ کا ہی معاملہ پیش ہوا۔ حضرت عثمان نے فرمایا۔

اشد و علی فی صلۃ الوجل
مجھے اُس شخص کے بارہ میں جس نے اسلام کے اندر ایسا

الذی ففق فی الاسلام ما ففق
بڑا سخت ڈالا۔ مشورہ دو کیا کروں

یعنی اس شخص نے جو بیگناہ صغیر سن بچی کو اور ایک نصرانی کو جو ہمارے عہد میں تھا اور ایک مسلمان کو بلا ثبوت قتل کر دیا اور اسلام کے اندر بڑا سخت ڈالا کیا کیا جائے۔

حضرت علیؓ نے فرمایا قصاص لیا جائے بعض ماجرین بولے یہ تو بھی مازیا معلوم ہوتا ہے کہ کل تو عمر شہید ہوئے تھے اور آج اُن کا بیٹا قتل کیا جائے اس میں اختلاف رائے ہوا تو عمر بن العاص نے کہا کہ امیر المؤمنین یہ قتل ایسے وقت ہوا کہ آپ کو مسلمانوں پر تسلط نہ تھا۔ اس لئے آپ

اگر قصاص جاری نہ ہو تو گنجائش ہے حضرت عثمانؓ نے سب کی رائیں سن کر اور صحابہ کے عام خیالات کا اندازہ کر کے حضرت عمرؓ کے صاحبزادہ کو ایسے وقت کہ ابھی وہ شدید ہو چکے ہیں قتل کر دیا پسند نہیں کرتے فرمایا کہ میں خلیفہ ہوں اور مجھ کو ولایت حاصل ہو اسلئے میں قصاص سے دلزدہ رہ کر مقتولین کی دیت اپنے مال میں سے ادا کرتا ہوں مگر حضرت علیؓ نے اس فیصلہ کو پسند نہیں کیا اور اپنے زمانہ خلافت میں ارادہ قصاص لینے کا فرمایا۔ عبید اللہ اسی خوف سے شام چلے گئے اور امیر معاویہ کی رفاقت کا دم بھرنے لگے۔

حضرت عمرؓ کی شہادت کے واقعہ سے معلوم ہو گیا کہ صحابہ اور صدرِ اوّل کے مسلمانوں کا دینی امور میں اہتمام کس قدر بڑھا ہوا تھا۔ اور ان کی استقامت کس درجہ پر تھی۔

حضرت عمرؓ کی شہادت معمولی واقعہ نہ تھا۔ اور وہ بھی اندھیرے میں مسجد کے اندر اور عین نازکی وقت۔ اوّل تو یہ بالکل ممکن تھا کہ ایک ایسے اچانک اور مخفی حملہ کی وجہ سے جسکی نسبت یہ بھی معلوم نہ تھا کہ حملہ آور کون ہے۔ تنہا ہی یا جماعت ہی۔ اور یہ بھی معلوم نہ تھا کہ تنہا حضرت عمرؓ کی مقتول ہیں یا اور بھی خصوصاً جبکہ حضرت عمرؓ کے ساتھ کئی شخص مقتول و مجروح ہوئے ہوں۔ یہ خیال غلط ہو سکتا تھا کہ بہت سے آدمی اسی ارادہ سے کئے ہوں اور ان کا مطمح نظر صرف ایک ایک ذات و احد نہ ہو بلکہ اور بھی چیدہ مسلمانوں کا خاتمہ کر دینا نظر ہو۔

ایسی حالت میں بالکل ممکن تھا کہ بہت سے لوگ خصوصاً وہ جو پچھلی صفوف میں تھے گھبرا کر مسجد سے نکل جاتے اور جیسا کہ ایک ایسی مبہم اور گول مول حالت میں اضطراب ہونا چاہیے تھا پیش آتا لیکن تمام مسلمان ایسی حالت پر باطنیان کھڑے رہے صفوف کی ترتیب میں فرق نہ آیا اگلی ہی صف میں بعض حضرات نے اپنا برنس ڈال کر اوبو لوگوں کو گرفتار کر لیا چاہا اور اسنے خود کشتی کر لی۔ حضرت عمرؓ زخمی ہو کر گر گئے مسلمانوں پر عزم کا پکا ٹوٹ پڑا۔ مگر کیا ممکن تھا کہ ایسے سخت وقت میں بھی دین کے رکن اعلیٰ نمازیں کچھ فرق پڑنا۔ حضرت عمرؓ کی جگہ یہ ہے اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے آگے بڑھ کر نماز پڑھا دی ایسے اضطراب میں نماز کا وقت ہی تو نہ بچا۔

قریب الوقوع تھا۔ مگر گزرا ایسا نہ ہوا۔ یہ تھا صحابہ کا انماک امور دین میں اور یہ تھی اُن کی استقامت جس سے ہمکو سبق لینا اور اُن کے افعال کو مشعل راہ بنانا چاہئے۔

یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضرت عمرؓ کو سولے ایک روکے دوسرا کوئی درود نہ تھا وہ ہر وقت ایک ہی کوشش میں مشغول تھے اپنی زندگی صحت اور عافیت کے زمانہ میں بھی وہی خیال تھا جو سخت لوہے پر غالب تھا اور زخموں کی پچھینی میں جبکہ موت سامنے کھڑی تھی وہی ایک مسلمانوں کی ہیودی اور خیر خواہی کا خیال پیش نظر تھا اپنی تکلیف کا احساس نہیں تھا فکر تھی تو صرف یہ کہ کوئی مسلمان تو میرے قتل میں ملوث ہو کر مستوجب عذاب نہیں ہوا۔ اللہ اکبر یہ سہر دی اور دلسوزی تھی۔ مسلمانوں نے اپنے اوصاف کو کھوٹا ہے جس سے اُنکی حالت تباہ و برباد ہو ان میں سہر دی بھی ہے تو دینی نہیں بلکہ جس کا نام قومی رکھا گیا ہو اور جس کو مذہب کے بیگانہ اور علیحدہ سمجھے ہیں۔ ہسکویہ بھی ثابت ہو گیا کہ جلیل القدر صحابہ کا قدم توکل اور ایمان بالقدر پر کس قدر راسخ تھا۔ حضرت عمرؓ نے ابو لؤلؤہ کی تدبیر کا منشا اور نتیجہ اُسی وقت سمجھ لیا تھا۔ آپ کو دوسرے ذرائع سے بھی علم تھا کہ میں ضرور شہید ہو گا۔ اور آپ کا یہ فرمانا۔

لَقَدْ اَوْعَدَنِي الْعَبْدُ الْاَمَانِ (غلام ابھی دھکی دیکر گیا ہے)

بتلا رہا ہے کہ ابو لؤلؤہ کے قاتل ہونیکا بھی یقین تھا مگر چونکہ ادھر تو توکل کامل اور ایمان بالقدر پورا اس لئے باوجودیکہ ابو لؤلؤہ پر سیاست انگیزی قائم کر دینے کا حق حاصل تھا کچھ انتظام نہیں فرمایا۔ اپنی حفاظت بھی فرماتے تو کسی قسم کا شرعی مہج نہ تھا لیکن تدبیر سے بھی توقع کے خلاف ہوتا قل لو کذبتکم فی مبوءکم لکن لذلکین کتب علیہم القتل الی مصنا جمعہ میں اس مضمون کو بیان فرمایا گیا ہے۔

ایمان بالقدر کے معاملہ میں حضرت عمرؓ کا درجہ چونکہ محض علم سے جو شرط ایمان ہی تھا فہم کو مقام اور حال راسخ تک پہنچا ہوا تھا اس لئے اپنے قتل کے یقین کے بعد بھی جو وجوہ آپ کو حاصل تھا کسی قسم کی جنبش یا حرکت آپ میں پیدا نہیں ہوئی، کعب جبار روزا کر کہتے ہیں کہ

اتنا وقت اپنی زندگی کا باقی رہ گیا ہو۔ آخری دن بھی اطلاع دے گئے کہ صرف ات ہی رہ گئی ہے۔ مگر
 نہ اپنی طبیعت پر خلجان تھا اور نہ کسی قسم کا اضطراب۔ نہ کسی تدبیر کے پے ہوئے۔ نہ اپنی جان بچانے
 کی فکر کی۔ بلکہ حسب معمول اسی اطمینان و سکون کے ساتھ نماز کو اشریف لیگئے۔ یہ ہر حقیقی توکل
 اور یہ ہر ایمان بالقدر جو صحابہ کو حاصل تھا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا واقعہ شہادت بھی بجنسہ ایسا ہی ہے۔ ابن ماجہ مرادی جس کے ہاتھ
 آپ شہید ہوئے قتل سے بلکہ قتل کے ارادہ سے بھی غالباً پہلے ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں اپنی ایک
 حاجت لیکر حاضر ہوا جس کو آپ نے پورا فرمایا حکم دیا۔ لیکن ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا کہ فی شخص میرا
 قاتل ہے۔ اور زبان مبارک سے ارشاد فرمایا۔

اُسَیْدا حَیْوُتُکَ وَیَرْیُکَ قَتْلُیْ | عَدُوٌّ مِنْ خَلِیْلِکَ مِنْ حَوَادِ

میرا اس کی زندگی چاہتا ہوں اور وہ میرے قتل کے پے ہوئے ہے۔ اس مرادی دست کی ہمدردی پر مجھے کون معذور سمجھنے والا ہے۔

کسی نے عرض کیا آپ اس کو قتل کیوں نہیں کر دیتے۔ فرمایا
 فَمَنْ یَقْتُلُنِیْ | مجھے کون قتل کرے گا۔

اور بعض آیات میں یہ لفظ ہیں۔

کَیْفَ أَقْتُلُ قَاتِلِیْ

اور اپنے قاتل کو کیونکر قتل کروں۔

اس ارشاد کا صاف مطلب یہ تھا کہ میرا قتل جس وقت اور جگہ سے تقدیر الہی میں

مقرر ہو چکا ہے اس کے خلاف ہرگز نہ ہوگا۔ نہیں اُس کے سوا کسی اور کے ہاتھ سے قتل ہونگا اور نہ
 میں اُس کے قتل کرنے پر قادر ہوں۔ یہی وجہ تھی کہ آپ نے اپنی حفاظت کیلئے کچھ انتظام نہیں فرمایا۔

بلکہ شہادت کی گھڑی کا اشتیاق کیساتھ انتظار فرمائے لگے اور محبتِ نثارِ الہی کے غلبہ میں کسی روز سے
 غذا بھی تقریباً ترک کر دی۔ افطار کے بعد کبھی بڑے صاحبزادے کے یہاں اور کبھی چھوٹے صاحبزادے
 کے یہاں چند فقے تناول فرما لیتے تھے اور فرماتے تھے میں چاہتا ہوں اپنے رب کے یہاں

حالی پہنچ جاؤں۔

ابن لمجم کو بھی نہ نظر بند فرمایا۔ اور نہ قتل کا ارادہ کیا۔ کیونکہ آپ کو خوب علم تھا کہ تقدیر کی خلاف
 کچھ نہیں ہو سکتا۔ اگر باوجود اس علم و یقین کے بھی آپ اپنے تحفظ کی تدبیر فرماتے یا ابن لمجم پر ربنا
 ظن نحرانی فرماتے تو سب کے خلاف شرع ہوتا۔ اور نہ ایمان بالقدر کے منافی سمجھا جاتا۔ کیونکہ تقدیر پر
 ایمان کے ساتھ تدبیر اور ہر قسم کی تدبیر کرنا کی اجازت ہی بلکہ بعض موقعوں پر لازم و ضروری ہے۔
 ایمان بالقدر بایں معنی کہ فاعل و متصرف ہر چیز میں جناب باری ہیں اور جو مقرر ہو چکا ہے
 اُس کے خلاف کسی تدبیر سے نہیں ہو سکتا ہر مسلمان پر فرض ہے کہ عوام کو درجہ علم میں بہتر
 حاصل ہوتا ہے۔ اور خواص کو علم سے متجاوز ہو کر ذوق و حال شود کا درجہ حاصل ہو جاتا ہے اور اسی
 وجہ سے اُن کا توکل تام اور کامل ہوتا ہے۔ باہنہ خواص کے اکثر افراد تدبیر مناسب اختیار فرماتے
 سے دریغ نہیں فرماتے۔

صحابہ میں توکل اور ایمان بالقدر علی تفاوت الدرجات کامل تھا مگر بایں ہمد تدبیر اور علم تدبیر
 میں اُن کے حالات مختلف ہیں۔ کبھی تدبیر کرتے ہیں اور کبھی ساقط الدبیر ہو جاتے ہیں۔ حضرت عمرؓ
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہما محاربات اور انتظامات ملکی میں ہمد تدبیر استعمال فرماتے تھے جن کی
 ایسے عظیم الشان خلفاء سے توقع رکھنی چاہئے اور اپنی خاص فائزات کے بارہ میں ساقط التدبیر رہے
 لیکن دونوں حالتوں میں ایمان بالقدر یکساں تھا۔

تقدیر کا مسئلہ جیسا کہ شرط ایمان ہے ویسا ہی اُس کا سمجھنا ذرا دشوار بھی ہے۔ اکثر سطحی
 خیال اور بعض اپنی عقل ناقصہ کے تابعین کو اس کے سمجھنے اور تقدیر و تدبیر کو جمع کرنے میں اشکال پیدا
 ہوتا ہے لیکن جو شخص قرآن و حدیث کی بیشمار خصوص و صیح روایات پر مطلع ہے اور جو صحابہ رضی اللہ
 عنہم کے حالات و اعتقادات سے واقف ہو اُس کو روز روشن کی طرح واضح ہے کہ تقدیر کی حقیقت کیا
 ہے اور یہ کہ تقدیر بایں معنی جو ہر اہلسنت کا عقیدہ اور سلف صالح و آئمہ مجتہدین کا متفق علیہ ہے۔
 بیشک شرط ایمان ہے۔ ایمان بلا اعتقاد مسئلہ تقدیر ہر گرجھ میں ہو سکتا اور یہ کہ تقدیر و تدبیر کے
 جمع ہونے میں عقلاً کوئی اشکال ہے۔ اور نہ شرعاً اس میں کسی قسم کی تنگی دہرج ہے۔

لیکن تعجب ہوتا ہے جب ہم کسی ایسے رسالہ میں جس میں اسلام کے اصلی خط و خال حقیقی تصور واقعی اور آج سے تیرہ سو سال پہلے اسلام کے اعتقادات بیان کرنے کا دعویٰ کیا گیا ہو اور جس کے اجراء سے مسلمانوں کا صراطِ مستقیم پر چلنا مقصود ہو دیکھتے ہیں کہ بے اپنے افعال کے مختار کامل اور قادر مطلق ہیں۔ خدا تعالیٰ کو ان کے اختیارات کچھ دخل نہیں ہے تقدیر کا حاصل فقط یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو اپنے علم کامل اور مطابق واقع کے موافق افعال عباد کی نظام اور ترتیب وقوعی کا کما حقہ علم ہے اُس کے خلاف خارج میں واقع نہیں ہو سکتا۔ خدا تعالیٰ کی مثال ریلوے ٹائم ٹیبل بنانے والوں کی سی ہے جس طرح وہ ریلوے لائنوں کے اوقات کو منضبط کر کے ٹائم ٹیبل بناتے ہیں اور اُسی نظام مرتبہ کی موافق ٹرینوں کی آمد و شد ہوتی ہے۔ مگر ان کو ٹرین کے چلانے اور روکنے میں کچھ دخل نہیں ہے اس کا تعلق محض انجن ڈرائیو سے ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کا تعلق نظام افعال کے سلسلہ میں علم و انکشاف سے زیادہ نہیں ہے انسان جو اپنے اندرونی اسٹیٹ کارخانہ کا دیور ہے افعال کو صادر کرنے نہ کرنے کا مختار ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ ٹائم ٹیبل بنانے والوں کا علم چونکہ ناقص ہے ہر حادثہ موانع اتفاقی تک اُسکی رسائی نہیں ہے۔ اس لئے بسا اوقات اُس میں تفاوت ہو جاتا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کا علم چونکہ ہر طرح کا ہے۔ اُس میں احتمال خلاف کا نہیں ہے۔ یہ حاصل مطلب ہے اُس تقریر کا جو مسئلہ تقدیر کی تحقیق میں رسالہ تہذیب الاخلاق مطبوعہ نسر جلد ایک نمبر میں لکھی گئی ہے۔

باہر حضرات سے مخفی نہیں ہے کہ یہ تحقیق جو رسالہ مذکورہ میں مندرج ہے معتزلہ اور قدریہ کے مسلک کے موافق ہے قرآن و حدیث کی صاف صریح ہدایات۔ قرن اول صحابہ سلف صلح اور جمہور امت کے عقیدہ سے مخالف ہے ہم کو خواہ مخواہ اس میں الجھنے کی ضرورت نہیں ہے کہ کوئی شخص اس لئے کسی مذہب کو پسند کرے۔ یا بزعم خود دلائل سے اُسکی ترجیح بھی ثابت کرے۔ لیکن گفتگو صرف اس میں ہے کہ اسلام کے اصلی خط و خال دکھلانے کے پردہ میں معتزلہ اور قدریہ کے مذہب کو رواج دیا جائے۔

مسلمانوں کی قیمتی اس سے زیادہ کیا ہوگی کہ کوئی ہمدرد اسکی اصلاح کا بیڑا اٹھاتا ہے
مگر ان کی شومی طالع سد راہ ہو جاتی ہے۔ اور مصلح کی سعی بھی بجائے مفید ہوئی کہ مضر ہو جاتی ہے
ہمیں نہیں معلوم کہ مسئلہ تقدیر کو اس پیرایہ میں جو اعتقادات اہل سنت و مخالف ہوتوں
اولیٰ میں جس کا پتہ نہ ہو۔ قرآن و حدیث جسکے خلاف شہادت دیتے ہوں بیان کرنے کا محرک کیا ہے
ہوا ہے۔ اگر فقط یہی کہ تقدیر کو تدبیر کے منافی سمجھ لیا ہے یا یہ کہ لوگ تقدیر کی مجبوری کو آڑ بنا کر خلا
کمزوریوں کے ترکوب ہوتے ہیں اور اپنے کیر کر کے نقائص کو اس پردہ میں چھپاتے ہیں۔ تو میرے
خیال میں یہ بھاری غلطی کا ارتکاب ہے۔ تدبیر تقدیر کے منافی نہیں ہے۔ کوئی شخص شرعاً اس کا بجا
نہیں کہ اپنے کیر کر کے نقائص کو اس پردہ میں چھپائے۔ یا افعال قبیحہ کے ارتکاب اور اخلاق
رویہ کے انہماک کیلئے مسئلہ تقدیر سے ادا دلے۔ خداوند عالم بیشک افعال عباد کا خالق ہے
مخلوق جو کچھ کرتی ہے اسی کے اختیار سے کرتی ہو اس لئے اپنے علم محیط و قدرت کا مد سے افعال
عباد کو خاص نظام و ترتیب سے مقدر فرمایا ہے۔ مگر ساتھ ہی تدبیر کا بھی حکم دیا ہے۔ بہت سے مواقع میں
ترک تدبیر قطعاً حرام ہے۔ اسی طرح تقدیر کے حوالہ سے اخلاقی کمزوریوں کے ارتکاب میں اقدام کرنا
یا اعمال حسنة اور عبادات شرعیہ سے تقدیر کے بہانہ سے جان پرانا دونوں قطعی حرام ہیں کوئی شخص
محبت میں اس کو پیش نہیں کر سکتا اور نہ کسی درجہ میں معذور سمجھا جاسکتا ہے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی یہاں تک کہ جب جنتی کا جنتی ہونا اور دوزخی کا دوزخی
ہونا پہلے سے مقرر ہو چکا ہے کوئی ساری عمر کیسے بن مل کرے ہوتا ہی ہے جو مقدر ہو چکا ہے تو
عمل کی کیا ضرورت ہے۔ تقدیر کے برسوسہ پر بیٹھ رہنا چاہئے اور اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ
وسلم کی خدمت میں یہ سوال پیش کیا۔ **فَیَغْدِمُ الْعَمَلُ** (پھر عمل سے کیا فائدہ)

جواب میں ارشاد فرمایا:-

عمل کرتے رہو کیونکہ ہر شخص کیلئے وہی کام بہل رہا
ہو جس کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے:-

**اعْمَلُوا فَمَنْ مَّتَّيَسَّرٌ لِّمَا
خَلَقَ لَهُ**

یعنی جو کچھ تقدیر کیا گیا ہو اُس کا ترتیب اعمال پر ہے اور اعمال علامت ہیں انجام نیک و بد کے صحابہ رضی اللہ عنہم کیلئے یہ مختصر جامع ارشاد کافی ہو گیا۔ تقدیر و تدبیر جمع کر نیکی حقیقت ملکی سمجھ میں آگئی۔ اس کے بعد اُن کو اس مسئلہ میں کبھی خلجان نہ ہوا اور نہ تدبیر کے استعمال میں کمی متروک ہوئے۔

الغرض یہ سمجھ لینا کہ مسئلہ تقدیر کا اعتقاد انسان کو کامل و مست تکملا اور اپنا بیخ بنا دیتا ہے مسلمانوں کے ادب و منزل کا سبب فقط یہی ایمان بالقدیر ہے۔ غلطی اور بھاری غلطی ہے نہ اسلام کی یہ ہدایت ہے نہ مسلمانوں کا یہ طرز عمل اسلام نے ضرورتاً تاکید ہر قسم کی تدبیر کے استعمال کا حکم دیا ہے مسلمانوں نے اپنے عروج و نوس کے زمانہ میں جبکہ ایمان بالقدیر صدر اقل کے دلوں پر استحکام کے ساتھ قابض تھا اور جبکہ ایمان بالقدیر محض علم ہی کے درجہ تک محدود نہ تھا بلکہ شہود تک پہنچا ہوا تھا۔ وہ تدبیر میں کہیں نہ اصول و قوانین وضع کئے۔ ایسے انتظامات جاری کئے جن کو آج تیرہ سو سال بعد بھی شعل راہ بنانا ہر قسم فلاح و بہبود کی ضمانت کر سکتا ہو۔

خلفاء راشدین ایک طرف اگر انتظامات ملکی میں مہمک و مصروف رہتے تھے تو دوسری جانب تدبیر منزل سے بھی غافل نہ تھے ایک جانب اگر قوت جنگ میں جدوجہد ہو رہی تھی تو دوسری جانب اصول مدن بنائے جاتے تھے۔

ہاں خواص اہل اسلام کا ایک طبقہ کسی وقت تدبیر کو ترک بھی کر دیتا اور ساقط التدریر بن جاتا ہے مگر وہ نہ اسلام کے عام منافع اور مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے اسباب میں ترک تدبیر کا حکم دیتے ہیں اور نہ خود اس کا ارتکاب کرتے ہیں اور نہ عبادات و معاملات میں ترک تدبیر کو دخل دیتے ہیں بلکہ یہ طبقہ جس قدر ترقی کرتا جاتا اور ساقط التدریر جتنا بھی زیادہ اُس پر متکشف ہو جاتا ہے اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ میں لگی جدوجہد بڑھتی جاتی ہے۔

البتہ ایسے معاملات میں جبکہ اندر تدبیر و عدم تدبیر دونوں کی اجازت ہے اور جن کے نفع و ضرر کا تعلق عامہ مسلمین سے نہیں ہے تدبیر کو ترک فرماتے تھے۔

حضرت ابو بکر صدیق جن کے حسن تدبیر اور بروقت تدارک نے اسلام کو ایک سخت و مشکل فتنہ سے بچایا۔ سیف بنی ساعدہ میں پہنچنے سے ایسے اختلاف کی جڑ کاٹ دی جو قریب تھا کہ

ہماجرین و انصار میں پھوٹ پڑتا۔ اسلام کو سخت زلزل اور نہایت خطرناک عواقب سے انہیں کی تدبیر نے نکالا۔ فتنہ ارتداد میں بڑے بڑے صحابہ کے متاثر و متروک ہونیکے وقت انہیں کی استقامت و ثابت قدمی نے اسلام کے اکھڑے ہوئے قدم جلائے قیوم و عواق اور ہر قسم کی انتظامات کی بنیاد آپ ہی کے مبارک ہاتھوں سے پڑی۔

بایں ہمہ تدبیر و ہوشمندی جب آپ کو مرض وفات پیش آیا اور لوگوں نے عرض کیا۔

اَلَا نَدْعُو الطَّبِيبَ

دکھا طبیب کو نہ بلالائیں، آپ نے فرمایا

(طبیب کیے پاس آیا تھا اس نے کہا: کہیں جو چاہوں گا کوٹھا)

(لوگوں نے آپ کا مطلب سمجھ کر سکوت کیا)

فَدُنَا نِي وَقَالَ لِي اَنَا فَاعْمِلْ لِيَا

اَسْرِيْدُ فَعَلُوْا مُوَادَّةً فَسَكَتُوْا

مطلب یہ تھا کہ حق تعالیٰ کا جو ارادہ میری ذات کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے ہو کر رہے گا طبیب کی ضرورت نہیں ہے۔

آپ نے اس وقت خاص اپنے بارہوں کی تدبیر کو ساقط کر دیا اور علاج نہ کیا اس لئے کہ علاج

کرنے اور نہ کرنے کا ارادے شرع آپ کو اختیار تھا اور عین اسی حالت میں جبکہ آپ ساقط التدبیر بنے ہوئے

تھے مسلمانوں کی فلاح کی فکر و تدبیر سے غافل نہ تھے آپ کو اس وقت یہ فکر پیش تھا کہ مبادا میرے

بعد خلافت کے معاملہ میں کچھ اختلاف ہو جائے اور مسلمانوں کو بیوقوف فتنہ میں مبتلا ہو نہ سکے

نا قابل تلافی نقصان پہنچ جائے اس لئے آپ اسکی تدبیر میں مشغول ہو گئے۔

حضرت عمرؓ سے بہتر کوئی دوسرا شخص آپ کے خیال میں اس منصب کیلئے موزوں نہ تھا مگر

تنہا اپنی رائے سے ایسا کرنا نہ چاہتے تھے۔ بلکہ حضرت عبدالرحمن بن عوف کو بلا کر اس بارہ میں مشورہ

کیا۔ انہوں نے فرمایا آپ کا حسن ظن جس قدر اُن کی جانب ہو وہ اُس سے بھی بہت بڑھے ہوئے

ہیں البتہ مزاج میں ذرا سختی و درشتی ہی۔ آپ نے فرمایا یہ درشتی اس لئے ہو کہ مجھ کو نرم دیکھتے ہیں میں نے

خوب آزمایا ہے۔ کہ جب مجھے زیادہ نرمی کرتے دیکھتے تھے تو وہ سخت بن جاتے تھے اور جب مجھے

ذرا غصہ میں دیکھتے تھے تو نرمی کا پہلا اختیار کر لیتے تھے مستقل خلیفہ ہو کر درشتی نہ کرینگے۔

اس کے بعد حضرت عثمان کو بلا کر مشورہ کیا۔ انہوں نے کہا:-

سَيُرِيْتَهُ خَيْرٌ مِّنْ عَلَيْنِيْمٍ
وَلَيْسَ فِیْنَا مِثْلُهُ
رَأْنُ کَا بَاطِنٍ ظَاهِرٍ سَعِی زَیَاهُ اُتْجَاهُ اَی اور اب ہم
میں اُن کی مثل کوئی نہیں ہے

دو یوں صاحبوں سے مشورہ لیکر آپ نے فرمایا:-

لَوْ اَنَّ کُرَیْمًا قُلْتُ لَکُمَا شَیْئًا
وَلَوْ نَزَرْتُهٗ مَا عَدَاوَتُ عُمَیْنَانَ
وَالْخِیْرَةُ لَهُ اَنْ لَا یَلِیَ مِنْ اُمُوْرٍ کُمْ
شَیْئًا۔ وَلَوْ حِدَّتْ اِنِّیْ کُنْتُ مِنْ
اُمُوْرِ کُمْ خِلَوًا۔
(میں نے جو کچھ کہا ہو اس کا ذکر کسی سے نہ کرنا۔ اور اگر
میں عمر کو چھوڑتا تو عثمان کو اختیار کرتا۔ اور بہتر اُن کیسے
یہی ہے کہ تمہارے معاملات میں سے کسی بات کے
ذمہ دار نہ بنے۔ میں چاہتا تھا کہ ان معاملات کی ذمہ داری
سے بری رہتا)

اس گفتگو کے بعد طلحہ بن عبید اللہ تشریف لائے اور فرمایا کیا آپ نے عمر کو خلیفہ بنایا ہے
آپ کی موجودگی میں اس قدر تشدد میں تو مطلق العنان ہو کر کیا نہ کریں گے۔ آپ کو خدا کے
بیاں اس کی جواب دہی کرنی ہوگی۔

آپ نے یہ گفتگو سن کر فرمایا۔ مجھ کو تبھلا دو۔ بلیٹھ گئے تو فرمایا:-

اٰیَا اللّٰهِ تَحْوِفُنِیْ اِنِّیْ لَعَبْتُ رِیْقِیْ
فَسَا اَلِیْیْ قُلْتُ اِسْتَخْلَفْتُ عَلٰی اَهْلِکَ
خَلِیْفًا اَهْلَکَ
دیکھا اللہ کے خوف سے مجھ کو ڈراتے ہو۔ جیب میں انہر ب کے
پاس جاؤں گا۔ اور مجھ سے سوال ہو گا تو کہیں گا کہ تیری
خلق پر سے بہتر کو خلیفہ بنا لے گا۔

یہ باتیں ہو چکیں تو حضرت عثمان کو عہد نامہ خلافت عمری لکھوانے کیلئے تنہائی میں بلایا
اور فرمایا لکھو۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔

هٰذَا مَا عٰهَدَ اَبُو بَکْرٍ اِبْنِ اَبِی قَحْطَبَةَ
اِلَی الْمُسْلِمِیْنَ۔ اَمَا بَعْدُ
(یہ وہ عہد نامہ ہے جو ابو بکر ابن ابی قحطابہ نے مسلمانوں
کیلئے لکھا۔ بعد حمد و صلوة کے)

اس قدر لکھوانے پائے تھے کہ آپ پر غشی طاری ہو گئی۔ لیکن حضرت عثمان کو چونکہ منشا

معلوم تھا۔ اس لئے اب بعد کے بعد یہ عبارت تحریر فرمادی۔

فَاِنْ قُلْنَا سَخَّطْنَا عَنْكَ لَمَّا كُنْتَ عَلَيْهِمْ
بْنِ الْخَطَابِ وَلَمْ يَكُنْ خَيْرًا۔
دیہر کہیں نے عربین الخطاب کو خلیفہ بنایا۔ اور
تہا۔ یہی خیر اندیشی میں کوتاہی نہیں کی۔

تھوڑی ہی دیر میں آپ کو ہوش آیا۔ تو حضرت عثمانؓ سے فرمایا کیا لکھا ہے۔ انہوں نے
پوری عبارت جو لکھی تھی سنادی آپ نے حضرت عثمانؓ کی دشمنی اور دورانیشی سے خوش ہو کر
فرمایا اللہ اکبر حضرت عثمانؓ نے عرض کیا شاید آپ کو یہ خیال تھا کہ عہد نامہ نامہ تمام رہ گیا ہے
اگر اسی بیہوشی میں میرا انتقال ہو گیا تو لوگوں میں اختلاف پیدا ہو جائیگا احتمال ہے۔ فرمایا بیشک
یہ بات تھی حضرت عثمانؓ نے فرمایا۔

تَخَوَّلَ اللَّهُ خَيْرًا عَنِ الْمُسْلِمِينَ وَأَهْلِهِمْ
راشہ تعالیٰ آپ کو اسلام اور اہل اسلام کی طرف سے جو خیر عطا فرمائے
جب عہد نامہ مرتب ہو چکا تو لوگوں کو جمع کر کے اُس کو برسرِ محبِ مسلمانین کا حکم دیا سب نے سُن کر تسلیم
کر لیا۔ اسکے بعد پھر خود آپ نے سب سے خطاب کر کے فرمایا۔ کیا تم اُس شخص سے راضی ہو جس کو میں نے
خلیفہ بنایا ہے۔ دیکھو میں نے اپنے کسی عزیزِ رشتہ دار کو خلیفہ نہیں بنایا۔ بلکہ عمر کو بنایا ہے میں نے اپنی
طرف سے غور و تامل میں کوتاہی نہیں کی۔ تم سب کو اُن کی اطاعت کرنی چاہیے سب نے جواب دیا ہم تمہاری
سے اطاعت کو تیار ہیں۔ اس قصہ سے فراغت پا چکے تو حضرت عمرؓ کو بلا کر بہت کچھ نصیحتیں اور نصیحتیں فرمائی
سمجھنے اور غور کرنے کی بات ہو کہ وہ ذاتِ مقدس جو مسئلہ تقدیر پر اُس منہی میں جو ہموار اہل سنت کے
نزدیک علم ہے۔ اس مرجلیانِ کامل کہتی ہو کہ ہر چیز میں فاعل و متصرف ذاتِ باری کو سمجھتی ہے۔
اور جو اپنے خاص معاملہ میں تدبیر کو ساقط کئے ہوئے تقدیر پر پشوار ہے۔ معاملہ خلافت کے سرانجام
میں جس کا تعلق عام مسلمانوں کی بیہودی و فلاح سے ہے۔ کس قدر نہجک ہے اور کس حُسنِ تدبیر و
دانشمندی سے انجام دیا ہے کیا ایسے حالات کے بعد کوئی شخص کہدے کا مجاز ہے کہ ایمان
بالقدیر یا تقدیر توڑ کر بیٹھنے اور تدبیر کو چھوڑ کر ذرائع کسبِ معاش اور ترقی سے روکنے کی طرف داعی ہو
معاذ اللہ یہ سراسر نافرہی ہے۔ وہ کوئی زمانہ صدرِ اول سے اس وقت تک ایسا گذرا ہے جس میں

مسلمانوں نے تدابیر کا استعمال نہیں کیا صنعت و حرفت تجارت وغیرہ میں جدوجہد سے کام نہیں لیا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اقوام عالم کا حال ہمیشہ یکساں نہیں رہتا۔ جب کسی قوم کے تنزل کا زمانہ آتا ہے تو بمقتضا مشیت الہی تدابیر میں بھی نقصان پڑ جاتا ہے۔

البتہ اسلام نے ہم کو یہ تعلیم دی ہے کہ ہم سب کچھ کریں۔ مگر اپنی تدبیر پر پھروسہ نہ کریں۔ ملکہ فاعل و متصرف ہر جن میں خدائے وحدہ لا شریک کو بھیجیں اور یہ اپنی سچی تعلیم ہے۔ کہ اس کے خلاف کا دعویٰ منکر کوئی خانی و مخلوق کا رابطہ قائم نہیں رکھ سکتا۔

یہی بات کہ بہت سے لوگ اپنے کیر کمر کے نقصان کو چھپانے کیلئے مسئلہ تقدیر کو آڑ بنائے گا اس گھنٹ پر کتاب معصیت میں قلمبر ہو جاتے ہیں، سو یہ اعتقاد خیال اسلام کی تعلیم کے باطل و خلاف

ہے یہی لوگ اپنی بہت ہی حقیر اور جزئی شغف پر تمام ممکن تدبیریں خرچ کرنے میں کوتاہی نہیں کرتے۔ لیکن معاملات خداوندی میں محض مخلوق کے طعن و تشنیع سے جان بچانے کیلئے ایسی شرم چستی سے کام لیتے ہیں نہ وہ خود بھی جانتے ہیں کہ آخرت میں ہمارا یہ عذر لنگ کچھ کارآمد نہیں ہوگا۔ یہ لوگ فی الحقیقت ایمان بالقدر نہیں رکھتے ان کا حال بالکل اُن راسخ الایمان والوں کے

عکس ہے جو ایمان بالقدر میں پختہ ہو چکے ساتھ شرعی اور مہدوی خلق کے معاملہ میں نہایت چست اور پختہ ہوتے ہیں اور اپنے ذاتی و دنیاوی معاملات کی تدبیر میں مشغول و منہمک نہیں ہوتے۔

لیکن کیا ضرور ہے کہ ایسے مہودہ لوگوں کے خیال و روش سے متاثر ہو کر ہم ایک اسلامی اصول اور اعتقاد کی مسئلہ کو بدلنے یا اسکی اپنی تشریح کرنے پر مجبور ہوں جس سے وہ عقیدہ جو تیس سال سے امت مسلمہ کا مسلم مسئلہ ہے اور قرآن و حدیث میں جس کیلئے بیسیاں تصریحیں موجود ہیں بدل جائیں۔

اور اگر مسئلہ تقدیر میں اس جدید تحقیق اور مذہب قدریہ کی تائید کا محرک یہ خیال ہو کہ تقدیر کا مذہب اہل سنت کے مسلک پر جان لینے سے سلسلہ اسباب و مسببات لغو ہوا جاتا ہے حالانکہ اسباب

و مسببات کا ارتباط انکی تاثیر و تاثر الیسا بدیہی اور عقلائے عالم کا سلم ہے کہ اس کی خلاف کوئی دلیل اور کوئی دعویٰ مسوع نہیں ہو سکتا تو یہ خیال بھی سطلی ہے مسئلہ تقدیر اور ایمان بالقدر سے ہرگز مسلسل

اسباب و مسببات منقطع و لغو نہیں ہوتا۔ حق تعالیٰ نے اپنے تصرفات و اختیارات کو عالم امکان میں اسباب و مسببات کے پیرایہ میں ظاہر فرمایا ہے۔ امور تقدیری کا ظہور بھی اسی لباس میں ہوتا ہے لیکن اس سلسلہ میں بھی مؤثر حقیقی وہی ذات پاک ہو تمام اسباب و علل کی علت اس کا ارادہ و مشیت ہو مسئلہ تقدیر کے متعلق ایک مبسوط و مدلل تحریریم عابدہ کچھیں گے اس جگہ ذیل میں بقدر ضرورت نکھدیا ہے تاکہ مسلمان اس جہلک غلطی میں مبتلا نہ ہوں جس کا اندازہ تہذیب الاخلاق کے مضمون سے ہم منازعت و مخالفت یا اظہار خلاف کو ہرگز پسند نہیں کرتے مگر تہذیب الاخلاق اور اشاعت اسلام دونوں کا دعویٰ یہ ہے کہ اسلام کے حقیقی مسائل بل افراط و تفریط مسلمانوں کے سامنے پیش کئے جائیں اور مسلمانوں کو عام گمراہی و غلط فہمی سے بچایا جائے۔ اس لئے ہمارا عرض کرنا محض نیک نیتی پر مبنی ہے۔ ہم کو اُمید ہو کہ تہذیب الاخلاق اپنے دعوے کا پاس کرے گا اور ایسے مسائل جو متفق علیہ اہل سنت ہیں قلم فرسانی کر کے مسلمانوں کو مغالطہ اور پریشانی میں نہ ڈالے گا مسلمان بحال خود در ماندہ و تباہ ہیں۔ سب کچھ تباہ ہو جائیکے بعد صرف اسلام کا نام باقی ہے۔

ہم کو یا کسی ہمدرد کو یہ مناسب نہیں ہے کہ اسلام کے اصول پر طبع آزمائی کر کے ایک طرف تو مقابلہ نصوص کے مجرم بنیں دوسری جانب اسلام کا نام مٹا کر دنیا سے مسلمانی کو خیریت کر دینے کے سبب نہیں ہماری تحریر تقریر کیلئے وسیع میدان موجود ہیں۔ ہم کو گنجائش ہے کہ مسلمان کی فلاح و بہبود کیلئے نفیس سے نفیس مضمون قوم کے سامنے پیش کریں اور دنیا و آخرت کی بھلائی اور نیک نامی کمائیں۔ خدا تعالیٰ مجھ کو اور سب مسلمانوں کو اس کی توفیق عطا فرمائے۔

اس ضمنی بحث کو ہمیں چھوڑ کر اصل مضمون کی طرف عود کرتے ہیں۔

واقعہ شہادت عمری سے یہ نتیجہ بھی بہت آسانی سے نکلتا ہے کہ مذہب اسلام میں ایک علیحدہ پایہ مسلمان اور معمولی نصرانی یا یہودی غلام کی (جو بعد کے ذریعے حرم اسلام کے پرامن فصائیں داخل ہو چکا ہو) حفاظت جان و مال کیساں ہی جس آزادی سے ایک نجس مسلمان مالک اسلام یا رد کرتا ہے اسی آزادی سے ایک ادنیٰ درجہ کا غلام۔ عیسائی ہو یا یہودی و مجوسی بسر کر سکتا ہے۔

حضرت عمرؓ کی شہادت معمولی بات نہ تھی۔ آپ حبشی مجموعہ اوصاف و کمالات کا ایسی پیرہی سے ہلاک کیا جانا خود ایک عظیم الشان حادثہ تھا۔ لیکن جبکہ یہ دیکھا جائے کہ آپ کی ذات فتنہ اختلافات کیلئے سدا رہی ہوئی تھی اور آپ کے بعد اسلام میں نیا دور شروع ہونے والا تھا تو یہ صیبت اور بھی ہولناک صورت اختیار کر لیتی ہے۔ یہی وجہ تھی کہ مسلمانوں پر اس حادثہ کا زیادہ اثر تھا۔ اور وہ اس طرح تجر و پریشان تھے کہ گویا اس سے پہلے ان پر کوئی حادثہ گذرا ہی نہیں۔ اس حالت کا مقتضایہ تھا کہ فوج ایک کیلش کے ذریعہ سے سازش قتل کی تحقیقات شروع ہو جاتی جس جس پر شبہ بھی ہونا فوج پر حراست لے لئے جاتے اور جو کسی درجہ میں ملوث ثابت ہوتے ان کو سخت تر سزائیں دی جاتیں۔ یا جن پر کسی درجہ میں بھی شبہ ہوتا تو ان پر تعزیری احکام جاری کئے جاتے اور عجیب نہیں کہ اس معاملہ کے متعلق فوری تدابیر شروع کی جاتیں۔ مگر عبید اللہ بن عمرؓ کی بے قاعدہ اور خلاف احکام اسلام تعدی نے معاملہ کی صورت ہی بدل دی اور بجائے اس کے کہ حضرت عمرؓ کے قتل کی تحقیقات ہوتی عبید اللہ بن عمرؓ بحیثیت مجرم گرفتار کئے گئے جفینہ و ہرمزان اور ایلولو کو، کی بیٹی کا معاملہ پیش ہو گیا۔

تھوڑے تامل کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں پر حضرت عمرؓ کی شہادت اور وفادار کا صدمہ تو بے انتہا تھا۔ مگر معاملہ قتل میں دیت یا قصاص یا تحقیقات کا اس قدر اہتمام نہ تھا جتنا ہرمزان۔ جفینہ وغیرہ کے قتل کا جس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمرؓ ایک نصرانی کے ہاتھ سے دارالاسلام لکھ دار الخلافہ میں شہید ہوئے تھے اُس کی سزا یہ تھی کہ اولیاء مقتول یا قصاص میں اُس کو قتل کرنے یا دیت لیکر چھوڑ دینے یا بالکل معاف کر دینے لیکن جبکہ قاتل نے خود کشی کر لی تو اب قصاص و دیت کا معاملہ تو ختم ہو چکا۔ صرف یہ بات باقی رہ گئی تھی کہ یہ قتل کسی سازش کا نتیجہ تو نہیں ہوا اگر سازش ثابت ہوتی تو مجرموں کو جرم کے موافق سزا دی جاتی۔ خلاصہ یہ کہ ان دنوں احکام شریعت کی نفی کے بدلے میں قاتل ہی قتل کیا جاسکتا ہوا اس میں خلیفہ وقت ہیں یا اکثر درجہ کا مسلمان اور وہی برابر ہیں اس سے متجاوز ہونا تعدی و ظلم ہے اسی وجہ سے قاتل کی خود کشی کرنے سے یہ معاملہ تو ظاہری طور پر ختم ہو گیا تھا مگر ہرمزان وغیرہ کا قتل چونکہ دار الخلافہ میں ایک مسلمان کے ہاتھ سے ہوا

و بلا تحقیق ہوا۔ اس لئے صحابہ خلیفہ وقت اور تمام مسلمانوں میں پریشانی پھیل گئی۔ کیونکہ وہ جاننے لگے کہ اگر یہ دروازہ کھل گیا تو فنی لوگ دارالاسلام میں تھوڑے سے شبہ پر سیدھا قتل کر دیے جایا کریں گے اور اسلام نے جو مساوات و آزادی کا عام قانون دے کر دی اور مسلمانوں کی جان و مال کو مساوی کر دیا ہے وہ متروک العمل ہو جائیگا۔ اسی وجہ سے یا ہتمام تھا کہ خلافت کا حصہ کیسے ہوتے ہی بیعت عامہ سے فراغت کے بعد سب سے پہلے ہی معاملہ پیش ہوا۔ اور یہی وجہ تھی کہ حضرت عثمانؓ نے حنفیہ اور ہمزان کے قتل کو اسلام کے اندر رخنہ ڈالنے سے تعبیر کیا۔ حضرت عمرؓ کے قتل پر جو فی الحقیقت اسلام کیلئے ناقابل تلافی نقصان تھا ضبط کر لینا اور ایک نصرانی و نو مسلم کے قتل کو رخنہ عظیم سمجھنا اس کی وجہ سبب اس کے اور کچھ نہ تھی کہ اس صورت میں اسلام کے قانون کا متروک ہونا اور ان کے ان اوصاف کا مٹ جانا لازم آتا تھا جن کی وجہ سے اسلام اور مسلمانوں کو تمام دنیا اور تمام عالم پر برتری حاصل تھی۔

یہی وجہ تھی کہ جب خلیفہ شہید کے صاحبزادے عبداللہ بحیثیت مجرم پیش ہوئے تو آزادی کے ساتھ لئے زنی شروع ہو گئی حضرت علیؓ اکرم اللہ وجہہ جیسے جلیل القدر صحاب کی رائے صاف بلا توریہ تھی کہ ان کو قصاص میں قتل کر دیا جائے اور جو لوگ ان کے قتل میں متامل تھے انہوں نے بھی یہ عذ پیش نہیں کیا کہ ایک نصرانی یا نو مسلم کا قتل جن کے اسلام پر بھی اعتماد نہ ہو خصوصاً شبہ کی حالت میں اس کی سزا یہ نہیں ہے کہ ایک مسلمان کو اس کی عوض میں قتل کر دیا جائے۔ یہ تو سب کے نزدیک مسلم تھا کہ سزا اس کی بجز قصاص یا دیہ کے اگر اولیاء مقتول راضی ہو جائیں کچھ نہیں۔ مگر وہی صدر قتل اور مفارقت عمری جو عام طور پر سوان رواج ہو رہا تھا یہ سب حضرت کو اس کشمکش میں ڈال رہا تھا کہ کل تو حضرت عمرؓ سیدہ زینہؓ قتل ہوئے اور آج قصاص میں ان کا بیٹا قتل ہو جائے اور اس میں اس قدر گنجائش بھی مل گئی تھی کہ خلیفہ وقت کے تسلط سے پہلے کا واقعہ تھا اور خلیفہ کو باعتبار ولایت عام یا اختیار بھی تھا کہ مقتول کی دیت دیکر سزا قتل جاری نہ کرتے۔ اور آخر اسی پر فیصلہ ہوا۔

حضرت عثمانؓ نے یہ فرما کر مجھ کو ولایت حاصل ہے میں اپنے مال میں سے اولیاء مقتول کو دیت دیکر

قصاص سے درگزر کرتا ہوں۔ معاملہ کو ختم کر دیا۔

مگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ اس فیصلہ پر رضامند نہ ہوئے اور اپنے اپنے زمانہ میں پھر قصاص جاری کرنا چاہا اور اس اندیشہ سے عبید اللہ بھاگ کر شام چلے گئے۔ یہ سب کچھ ہوا۔ عبید اللہ اپنے علی مرتبہ باپ کے ادب و لحاظ کی بدولت قصاص سے بچ گئے۔ مگر وہ سب کی آنکھوں سے گر گئے اور ہرگز انکی وہ وقعت باقی نہ رہی جو ان کے مرتبہ و حیثیت کے مناسب ہونی چاہئے تھی یا ان کے برادر عبد اللہ بن عمر کو حاصل تھی۔ تو ایں غم سے ایسا بھی معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے لوگوں کو آخر تک یہ فیصلہ کھٹکنا رہا۔ بلکہ شاید وہ اُس وقت قصاص جاری نہ کرتے کہ دفع الوقتی اور مصلحت پر مبنی سمجھتے ہے۔ چنانچہ زیاد بن لبید انصاری جب عبید اللہ کو دیکھتے تو کہا کرتے تھے۔

(اے عبید اللہ! خیر دارم کو کوئی ٹھکانا اور کوئی پناہ واس کی جگہ ابن اروی یعنی عثمان سے نہیں ہے)

(رستم پر خدا کی تو نے ایک ناحق خون کیا جو۔ اور ہرزان کا قتل بڑی بات جو۔)

(ایک شخص کی ہل بات کہنے سے بلا وجہ قتل کر دیا کیا اتنی باتیں تم ہرزان کو عمر کے بارہ میں مہتمم سمجھنے لگے۔)

(ایک بیوقوف نے کہہ دیا حالانکہ حوادث کے اسباب بہت ہیں ضرور اسکو مہتمم سمجھ لو اس نے اشارہ کیا اور اسی نے قتل کا حکم دیا)

اَللّٰهُ يَا عَبِيدَ اللّٰهِ مَا لَكَ مَهْرًا
وَلَا مَلْجَاً مِنْ ابْنِ اَنزَى وَلَا خَفَرًا
اَصَبْتَ دَمًا وَاللّٰهُ فِيْ غَيْرِ حِلٍّ
حَرَامًا وَقَتْلَ الْحَرِّ مَزَانٌ لَهُ خَطَرٌ
عَلَى غَيْرِ شَيْءٍ غَيْرَ اَنْ قَالَ قَاتِلُ
اَتَقْتَمُونَ الْهَرَمَزَانَ عَلَى الْعِصْمِ
فَقَالَ سَفِيْهِهٖ وَالْحَوَادِثُ جُمُئَةٌ
لَعَمْرُاُ قَتَلْتُمْ قَدْ اَشَارَ وَقَدْ اَمَرَ

عبید اللہ نے حضرت عثمانؓ سے اسکی شکایت کی تو آپ نے بلا کر ان کو منع فرما دیا۔ مگر اس پر بھی یہ معافی کھٹکتی رہی۔

اب ایک منصف صاحب فہم و بصیرت جس کے آگے تواریخ عالم بھی کھلی ہوئی ہوں اور جو اقوام دنیا کا وسیع تجربہ رکھتا ہو انصافاً کدے سے کہ کیا دنیا میں کسی قوم نے ایسی آزادی اور مساوات کا برتاؤ اپنی ایسی رعایا کے ساتھ کیا ہے۔ جو ان کے ہم مذہب و ہموطن نہوں کیا کسی

قوم نے یہی ہمت و استقلال سے کسی اس قسم کے واقعہ کا فیصلہ کیا ہے جو مسلمانوں نے کیا۔ اور کیا کسی نے ایسا ضبط و تحمل دکھلایا ہے جو مسلمانوں نے ایسے تلاطم اور سخت حادثہ کے وقت دکھلایا یہی وہ اوصاف تھے جن کی بدولت دنیا اسلام کی سخر ہو گئی۔

ہرمزان کے قتل اور اداء و نیکہ کا یہ فیصلہ تو اُس عام روایت کے موافق ہے جس کو تمام مؤرخین نے تسلیم کر لیا ہے لیکن اگر ہم ایک دوسری روایت پر نظر ڈالیں جس کو مؤرخین نے بعض وجوہ سے قابل قبول نہیں سمجھا تو سمجھ لینا چاہئے کہ تمام مباحث کا خاتمہ ہو گیا۔ اور گویا حسب روایت اول جس فیصلہ سے بمقتضا بعض مصالح رکنا ثابت ہوا تھا۔ اُس کا نفاذ پوری طرح ہو گیا۔

ہرمزان کا بیٹا غمناک و دیاں کتا ہے کہ عجی لوگ ہوطن ہونے کی وجہ سے باوجود اختلاف مذہب بھی آپس میں ایک دوسرے مانوس ہو جاتے تھے جیسا کہ اس بات میں جب وہ ہوطن اگرچہ مختلف المذہب ہی کیوں نہ ہوں اجنبی جگہ جمع ہو کر باہم مربوط و مانوس ہو جاتے ہیں۔

ایک دفعہ ابو لوؤہ کا گذر ہرمزان کے پاس ہوا۔ اُس کے ہاتھ میں خنجر تھا۔ ہرمزان نے دیکھنے کیلئے خنجر ہاتھ میں لیا۔ اور پھر اُس کو دیدیا۔ ایک شخص نے خنجر واپس دیتے ہوئے اُس کو دیکھ لیا۔ جب حضرت عمرؓ شہید ہوئے تو اُس شخص نے خنجر کو پہچان کر کہا کہ یہ تو ہرمزان نے ابو لوؤہ کو دیا تھا۔ عبید اللہ بن عمرؓ نے سن کر ہرمزان کو قتل کر دیا۔ لیکن جب حضرت عثمانؓ خلیفہ ہو گئے اور معاملہ قتل ہرمزان پیش ہوا۔ تو عبید اللہ قصاص کی غرض سے میرے حوالے کئے گئے میں اُن کو قتل کرنے کی غرض سے پہچلا۔ اور جتنے مسلمان تھے سب میرے ساتھ میرے موید اور مددگار تھے کوئی فرام نہ تھا البتہ اُن کی دلی خواہش تھی کہ میں معاف کر دوں میں نے اُن کے میلان قلبی کا خیال کر کے کہا کہ میں اُس کو قتل کر سکتا ہوں مگر عبید اللہ کو بڑا کمکر بالاتفاق جواب دیا بیشک کر سکتے ہو۔ میں نے کہا کیا تم مجھ کو اُس کے قتل سے روک سکتے ہو۔ میں نے کہا ہرگز نہیں۔ اس طرح پراطینان کر چکنے کے بعد میں نے محض اللہ کے واسطے عبید اللہ کو معافی دیدی مسلمان اس قدر خوش ہوئے کہ مجھے اپنے سروں پر اٹھالیا اور اسی طرح میرے گھر تک لینگئے ایک قدم بھی نہیں پر نہ پڑنے دیا۔

اس روایت کو اگر صحیح مان لیا جائے تو یہ مسلمانوں کی استقامت اور تصلب کی انتہائی مثال ہوگی جس میں کسی مصالحت اور رعایت کو ہرگز دخل نہیں۔ اور یہ وہ بات ہوگی جس کی تقلید سے تمام اقوام دنیا عاجز سمجھے جائیں گے۔

لیکن موصوفین کو اس روایت کی صحت میں اس وجہ سے کلام ہے کہ اگر وہی قصاص یعنی عثمان غنیٰ کو معاف کر چکا ہوتا تو حضرت علیؑ اپنے ناناہ خلفت میں عبید اللہ کے قتل کا ارادہ نہ کرتے اور عبید اللہ بھی اس اندیشہ سے بھاگ کر شام میں جا کر امیر معاویہ کے زمرہ میں شامل نہ ہوتے مگر میرے خیال میں یہ وجہ اس روایت کے رد کرنے کے واسطے کافی نہیں ہے۔ کیونکہ جب حضرت عثمان نے اپنے مال میں سے دیت دیکر قصاص کو معاف کر دیا اور یہ فیصلہ نافذ ہوئے بارہ سال گزر گئے تو اس قدر عرصہ کے بعد حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ خلیفہ وقت کے نافذ شدہ فیصلے کو منسوخ کر کے قصاص لینے کا ارادہ کرتے سمجھیں نہیں آتا۔

عبید اللہ کا بھاگ کر شام میں چلا جانا تسلیم ہے مگر یہ ضرور نہیں ہو کہ وہ حضرت علیؑ کے اس ارادہ سے مطلع ہو کر گئے ہوں۔

..... بلکہ اُن کو معلوم تھا کہ حضرت علیؑ کا خیال میری نسبت اچھا نہیں ہو۔ اُن کے پاس بہنایہ لائے مضر ہو گا میں یہاں ہر کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا اور میں ضرور کسی نہ کسی وقت مورد عتاب بن جاؤں گا۔ اس وجہ سے اپنے لئے شام چلے جانا ہی بہتر سمجھا۔

البتہ روایت اول کے مرجح ہونے کی وجوہیں ضرور ہیں۔ اول یہ کہ باعتبار سند کے یہ روایت قوی ہے۔ دوسری یہ کہ اگر عبید اللہ اس طرح معاف کئے گئے ہوتے تو زیادہ بن لبید انصاری اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ نہ کرتے۔ اور حضرت عثمانؓ کو قصاص لینے پر آمادہ نہ کرتے۔ یا حضرت عثمانؓ کو ترک قصاص کی وجہ سے مورد طعن نہ بناتے۔

بہر حال ان میں سے جس روایت کو بھی صحیح مان لیا جائے ہم جس معا کے درپہم ہیں وہ دونوں میں با حسن وجہ حاصل ہو۔

اس مضمون کو ختم کرنے سے قبل ہم اس کا فیصلہ بھی کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی شہادت کسی گہری اور لمبی سازش کا نتیجہ تھا جس میں ابو لؤلؤہ جھینہ، ہرمزان اور کعب اجبار اور دوسرے اسی قسم کے نو مسلم اور ذمی شریک تھے۔ یہ صرف ابو لؤلؤہ کی ہی نباشت تھی جس کی اطلاع ممکن ہے اس نے کسی کو دی ہو یا نہ دی ہو۔

زمانہ حال کے بعض مورخین کا خیال ہے ہرمزان و کعب اجبار وغیرہ بہت سے مجوسی و یہودی ایسے تھے جو گو مسلمان ہو گئے تھے مگر جو سیت و یہودیت کی محبت ان کے اندر سے زائل نہ ہوئی تھی اس کا خواہ یہ طلب سمجھ لیا جائے کہ ان کا اسلام محض منافقانہ تھا یا سمجھ لیا جائے کہ مسلمان تو تھے مگر دھرمے تعلق منقطع ہو کر اسلام کی محبت پوری راسخ نہ ہوئی تھی۔ دھرم بہت سے عجمی و رومی غلام جو اپنے اصل مذہب پر قائم تھے مدینہ منورہ میں موجود تھے حضرت عمرؓ کے ہاتھوں سے روم، شام، عراق و فارس کی سلطنتوں کا تباہ ہونا تازہ ہی قصہ تھا مسلمانوں کا لشکر اطراف عالم میں پھیل کر جس طرح ملکوں کو زیر و زبر کر کے سلاطین و امرا کو اسیر بنا رہا تھا اس کو بھی وہ دیکھ آئے تھے۔ یہ وہ اسباب تھے جنکی وجہ سے بغض و عداوت کی آگ ان کے اندر مشتعل ہو رہی تھی۔ وہ مسلمانوں کی اس بڑھتی ہوئی قوت اور روز افزوں ترقی کیساتھ اپنی قوم کی تباہی کو دیکھ نہ سکتے تھے۔ اور چونکہ حضرت عمرؓ کی قوت انتظامیہ کے یہ سب ظاہری اثرات تھے۔ اس وجہ سے ان کے ساتھ خصوصیت سے بغض و عناد دہونا بھی لازمی بات تھی۔ ابو لؤلؤہ کا غیظ و غضب تو اس درجہ بڑھا ہوا تھا کہ وہ اس کے چھپانے پر بھی قادر نہ تھا نہ وہ مذکر کے حبیب بنے میں آئے تو وہ مضطربانہ ہر ایک کے سر پر ہاتھ پھیرتا جاتا اور کہتا جاتا تھا۔ عمرؓ نے میرا جگر کھالیا ہرمزان اگر یہ مسلمان ہو گیا تھا مگر ازل تو وہ خود شاہی کے تہ سے قیدیوں کی حیثیت میں مدینہ لایا گیا تھا۔ اس کے اندر عند و نقض عہد پہلے ہی موجود تھا۔ چند بار مسلمانوں سے معاہدہ کر کے پھر چکا تھا ایسے حالات کو دیکھتے ہوئے قرین عقل ہے کہ وہ بھی اپنے دل میں سخت غم و غصہ لئے ہوئے انتقام کی فکر میں ہو۔ کعب اجبار بھی گو مسلمان ہو چکے تھے۔ مگر اصل سے یہودی تھے۔ یہود کو جو عداوت

اہل اسلام سے بھی ظاہر ہے۔ پھر یہ قیاس کرنا کیوں مستبعد ہو کہ ان سب کی سازش اور مشورہ سے یہ اقصا
ظہور پذیر ہوا۔ یہ بات تو بہت ہی مستبعد تھی کہ تورات میں آپ کی شہادت کا ذکر ہو یا کعب اجبار کو اس
کے ذریعہ سے علم ہوا ہو بلکہ وہ حقیقتاً اس راز پر مطلع تھے۔ اور خیر خواہی جتلائے کیلئے بار بار آپ کو مطلع
کرتے تھے۔ وہ کہتے ہیں یہ بھی ممکن ہے کہ کعب اجبار خود اس سازش میں شریک نہوں۔ مگر اسی نعلق کی
بنیاد پر جو ان سب میں مشترکاً موجود تھا اس راز پر مطلع ضرور تھے۔ اور آپ صراحتاً سازش کا حال نہ کہہ
سکے مگر دوسرے پیرایہ میں اس کو ظاہر کر دیا۔

یہ حاصل ہو اُس مضمون کا جو اس بارہ میں علامہ رفیق بک اعظم مصری نے اشہر مشاہیر اسلام
میں لکھا ہے۔ مگر مجھے اس فیصلے سے کچھ اختلاف ہے۔

جفینہ اور ابولولؤہ کا نصرانی ہونا ظاہر ہے اور ان کو روم و عجم کی سلطنتوں کے تباہ ہونے
اور اپنی غلامی اور جلا وطنی کا بے انتہا صدمہ بھی مسلم ہے۔ اور ابولولؤہ کا غم و غصہ کو اپنے حرکات و
افعال سے ظاہر کرنا بھی تسلیم ہے اور اس لئے یہ امر بالکل قرین قیاس ہے کہ اُس کے ارادہ جفینہ
بھی مطلع یا شریک نہ ہو۔ اگرچہ جفینہ کا ارتکاب جرم میں کسی درجہ بھی حصہ نہ لینا بتلا رہا ہے کہ جو
جانت و شرارت ابولولؤہ کے دلیس بھری ہوئی تھی اُس سے وہ خالی تھا ورنہ اگر دونوں ابتداء سے
اس سازش میں مساویانہ شریک ہوتے تو جفینہ کچھ نہ کچھ عملی حصہ بھی لیتا اور اس طرح الگ تھلگ نہ رہتا۔

مگر ہر حیران اور کعب اجبار کو سازش قتل میں شریک سمجھنا یا کم از کم مطلع ہونا قابل تسلیم نہیں ہے۔
ہر حیران بیشک جو سبھی تھا مسلمانوں کے ہاتھوں اس کی ریاست بھی برباد ہوئی تھی اور اُس کو
عہد شکنی کی عادت بھی پڑی ہوئی تھی لیکن یہ کیا ضرور ہے کہ صدق دل سے مسلمان ہو جائیکے بعد بھی
اُس کے اندر دغا بازی و مصرت سانی کا مضمون باقی رہ گیا ہو۔ دیکھو طلیحہ اسدی اور عمرو بن معدی
اکرب دونوں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اسلام لائے۔ لیکن بعد وفات مرتدین کے
سرگروہ بن گئے۔ طلیحہ نے تو دعویٰ نبوت ہی کر دیا اور عمرو نے اپنی ذاتی شجاعت سے اس فتنہ
میں بہت کچھ حصہ لیا اور جب پختہ کار مسلمان ہو گئے تو وہ کار نمایاں کئے جن سے صفحات تاریخ

بھرے پڑے ہیں۔

اُن دونوں کی حالتوں میں انقلاب اُس انقلاب سے بہت زیادہ ہے۔ جو ہرمزان کی حالت میں ہوا تھا۔ ہرمزان نے مسلمانوں سے مصالحت کی تھی اور وہ بھی اس طرح کہ جس قدر ملک اس کے قبضے میں ہو اُس پر آزادانہ قابض و متصرف ہے۔ مذہب نہیں بدلاتھا۔ ایسی صورت میں اُسکو توڑنا موقع ملتے ہی سب معاہدوں کو توڑ کر رکھ دینا مستعد بات نہ تھی۔ دنیا کے تمام ہمارے مدبّر ایسا ہی کرتے ہیں۔ ضرورت پڑ جانے پر دب جاتے اور صلح کر لیتے ہیں اور وقت ہاتھ لگنے پر پھر خم ٹھونک کر مقابلہ کیلئے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ لیکن جب وہ اسیر ہو کر مدینے میں لایا گیا۔ اور ایک عجیب جیل سے امن حاصل کر کے مطمئن ہو گیا۔ اور پھر اپنے ارادہ و اختیار سے مسلمان ہوا تو کوئی وجہ نہیں کہ ہم اُس کے اسلام کو نفاق پر محمول کریں۔

ہرمزان خلافت فاروقی کے چوتھے یا پانچویں سال مسلمان ہوا تھا۔ اگر اُس کا اسلام نفاق پر مبنی ہوتا تو اس پانچ چھ سال کے عرصے میں ضرور اس کی حالت کا اندازہ مسلمانوں کو ہو جاتا اور وہ انکی نظروں میں مشتبہ رہتا لیکن تاریخ ہمیں بتلا رہی ہے کہ اُس پر کبھی کوئی اشتباہ نہیں ہوا۔ ہم نہیں سمجھتے کہ جب وہ امن حاصل کر چکے تھے بعد اپنے قدیم مذہب پر قائم رہ کر آزادی سے رہ سکتا تھا جیسا کہ حنین اور ابولولؤہ نے تو اُس کو منہا تھا۔ مسلمان ہو کر خطرہ میں پڑنے کی کیا وجہ تھی کیونکہ مسلمان ہو جانے کے بعد اسلام سے پھر کرم تین کی سزا کا مستوجب ہوتا۔

کیا بہت سے اور مجوسی مسلمان ہو کر اپنے اسلام پر آخری دم تک صداقت سے قائم نہیں رہے بیشک جو مسلمان ہوئے صدق دل سے ہوئے اور جو مسلمان بھی نہیں ہوئے مگر مسلمانوں کے زیر سایہ رہے وہ اُن کے حسن معاملہ۔ عدل و انصاف قانون مساوات کے ایسے گرویدہ رہے کہ کوئی حرکت خلاف نہ کر سکے الا ماشاء اللہ۔ اس لئے ہم ہرگز ہرمزان کے اسلام پر شبہ کرنے اور سازش قتل میں شریک سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں سمجھتے۔

یہی وجہ ہے کہ جب عبید اللہ سے قصاص لینے کی تیاری تھی تو کسی نے اُن کو بچانیکے لئے

یہ عذر پیش نہ کیا کہ ہرمزان مسلمان ہی نہ ہوا تھا۔ یا گویا ہر مسلمان تھا۔ مگر دل سے مسلمانوں اور اسلام کا دشمن تھا۔ قتل کی سازش میں وہ ضرور شریک تھا۔ کیا آپ خیال کر سکتے ہیں کہ دار الخلافہ میں ایک ایسے شخص کی حالت پر (جہاں اس قسم کے لوگوں کی تعداد بھی زیادہ نہ ہو۔ اور جو ہر وقت اُن نچتہ کار بیدار مغز اور ذی ہوش مسلمانوں کے ساتھ شب و روز بسر کرتا ہو) کسی کو بھی کسی قسم کا اشتباہ نہ ہوتا اور کوئی عبید اللہ کا ہمدرد اس موقع پر اس عذر کو پیش نہ کر سکتا بلکہ برخلاف اُسکے زیادہ بن لبید نے اس اشتباہ کا دفعہ کیا اور کہا:۔ (انتھمون اہل ہرمزان علی عمر)

اگر فقط ابو لؤلؤہ حنفینہ اور ہرمزان کو سرگوشی کرتے دیکھنا اور عبدالرحمن بن ابی بکر کو دیکھ کر متفرق ہو جانا یا خنجر کا اُن کے پاس سے گرناس کی دلیل ہے۔ تو یہ ہرگز کافی نہیں ہے۔ ابو لؤلؤہ تو یہ ارادہ پختہ کئے ہوئے تھا۔ اور اس غرض کیلئے اُس نے خنجر ہر الو دتیار کیا تھا۔ حنفینہ کو بھی اُس کا ہمراز مان لو۔ ان دونوں کا گزر ہرمزان کے پاس ہوا اور اُنہوں نے دیکھنے کو خنجر ہاتھ میں لیا دیکھ کر واپس کر رہے تھے کہ عبدالرحمن بن ابی بکر سامنے آگئے۔ اُن دونوں کے دلوں میں چور تھا۔ اور چور کو اضطراب ہونا لازمی امر اور فطرت کی موافق ہے۔ اس لئے گھر کر متفرق ہونے لگے۔ اور اسی اضطراب میں خنجر بھی گر گیا۔ لیکن یہ کیسے معلوم ہوا کہ ہرمزان پر بھی کوئی اثر اضطراب کا ظاہر ہوا تھا۔ جو اضطرابی حرکت ہوتی اُن دونوں کی طرف سے ہوئی۔ خنجر بھی اُن دونوں کے پاس سے گرنا ممکن اس قرینہ کی وجہ سے بھی ہرمزان مشتبہ ہو سکتا ہے نہ مجرم بنایا جاسکتا ہو۔

یہی وجہ ہے کہ زیادہ بن لبید نے اس قرینہ پر اس کو مشتبہ قرار دینا سفاہت سے تعبیر کیا۔ اور اپنے اُس شعر میں جس کو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ بتلاد یا کہ حوادث کیلئے مختلف سبب ہوتے ہیں کسی ایک واقعہ کیلئے ایک ہی سبب قرار دینا دانشمندی نہیں ہے۔

حاصل یہ کہ ہرمزان کے کسی طرز عمل سے مسلمانوں کو اس کی نسبت کچھ اشتباہ نہیں ہوا تھا۔ اور فقط اس قرینہ سے جو عبدالرحمن بن ابی بکر نے بیان کیا تھا۔ اُس کو مشتبہ نہیں سمجھا گیا۔ اس لئے ہم کوئی وجہ نہیں دیکھتے کہ ہرمزان کو اس سازش میں شریک سمجھا جائے۔

بلکہ حضرات صحابہ و خود حضرت عمر کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مزان کے صادق الایمان ہوئے پران کو اعتماد تھا اس کے اخلاص و نیک نیتی پر بھروسہ کر کے امور عظام میں امیر منتخب مشورہ طلب کرتے اور اس کی رائے پر عمل پیرا ہوتے۔

بخاری شریف جلد اول صفحہ ۷۴ میں جابر بن جہ سے روایت ہے۔

حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو مختلف بلاد میں کفار کے مقابلہ کیلئے بھیجا تھا جب ہر مزان سلمان ہو گئے تو آپؓ ان سے فرمایا کہ میں تم سے اس بارہ میں مشورہ کرتا ہوں کہ مسلمان کس طرف کو زیادہ متوجہ ہوں ہر مزان نے جواب دیا کہ مسلمانوں کے جس قدر دشمن اورہ مقابل ہیں انکی مثال ایک نور کیسی ہے جس کے ایک سر باز و اورہ سپر ہوتے ہیں۔ اگر اسکی ایک بازو توڑ دی جائے تو دوسری بازو اور سپروں سے نقل و حرکت کر سکتا ہے اور اگر دوسری بازو بھی توڑ دی جائے تو پیر اور سر کے درمیان سے کھڑا ہو سکتا ہے اور حرکت کر سکتا ہے لیکن اگر سر کھل جائے تو بازو اور پیر سالم بھی رہیں تب بھی کچھ نہیں کر سکتا ایسی طرح کسریٰ بمنزلہ کچھ ہے اور ایک بازو فیہ صدمہ ہے دوسرے بازو فارس مناسب ہے کہ مسلمان پہلے کسریٰ کی طرف متوجہ ہوں۔

قال بعث عمر الناس في افناء
الامصار يقاتلون المشركين
فا سلمنا لهر مزان فقال اني
مستشيرك في مغازيتي هذه
قال نعم مثلها مثل من فيها
من عدو والمسلمين مثل طائر لاء
راسان وله جناحان وله رجلان
فان كسر احد الجناحين هضمت
الرجلان والراس وان كسر الجناح
الآخر هضمت الرجلان والراس
وان شلخ الراس ذهب الرجلان
وذهب الرجلان والجناحان و
الراس فالراس كسرى والجناح
قيصر والجناح الآخر فاسرس
فهر المسلمون فلينفروا الى كسرى۔

تھوڑے سے تامل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ہر مزان کا یہ مشورہ سراسر اخلاص و ہمدردی سے

تقداری و جہتگی کہ حضرت عمرؓ نے اس رائے پر عمل فرما کر انھما بن مقرن کو کسریٰ کی طرف بھیجا۔

اس حدیث میں واقعات کا بہت اختصار و اجمال کیا ہے۔ اور اس وجہ سے اس طرح سے اس شخص کے لئے جو ہرمزان نے بیان کیا مورخین و محدثین نے تفصیلی بحث بھی کی ہے مگر مفصل واقعات اور جنہاں اس کی تحقیق ہمارے بحث سے علیحدہ ہے۔ اس لئے ہم اس کو ترک کرتے ہیں ورنہ اس کی بھی مکمل بحث کر دی جاتی۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نسخ الباری میں بذیل شرح حدیث مذکور ہرمزان کے تذکرے میں تحریر فرماتے ہیں :-

فأسره أبو موسى الأشعري
و أرسل به إلى عمر مع أسفاسم
قصار يقرمه ويستشير لثا اتفق
ان عبدا لله ابن عمر بن الخطاب
أثمه بانه واطاع أباه لؤلؤة
على قتل عمر فعدا على الهرمزان
فقتله بعد قتل عمر

ابو موسیٰ اشعری نے ہرمزان کو قید کر کے اس بن ملک کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں بھیج دیا۔ وہاں جا کر وہ مسلمان ہو گیا۔ حضرت عمرؓ اس کو مقرب بنا کر معاملات میں مشورہ فرماتے گئے۔ پھر اتفاق یہ ہوا کہ عبداللہ بن عمرؓ نے اس کو ابو لؤلؤہ کی موافقت اور سازش قتل عمر رضی اللہ عنہ کی شرکت میں متہم سمجھا اور زیادتی کی اس کو قتل کر دیا۔

حافظ ابن حجر کی تحریر سے دو باتیں صاف معلوم ہو گئیں۔ اول یہ کہ حضرت عمرؓ نے اس کو قابل اعتماد سمجھ کر مقرب اور رازداری کے امور میں اپنا مشیر بنالیا۔ کیا حضرت عمرؓ جیسے مدبر اور صاحب فراست کی نسبت کوئی شخص یہ خیال کرنے کی جرأت کر سکتا ہے کہ آپؓ نے ایک منافق اور فکھرام عہد شکن پر اعتماد کیا تھا۔ ممکن تو ہے کہ حالات اور واقعات اس کی تکذیب کرتے ہیں، دوسرے یہ کہ ابو لؤلؤہ کی موافقت کے اشتباہ کو اتہام سے تعبیر کرتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ کسی کے نزدیک بھی ان کی حالت مخدوش نہ تھی۔

حافظ موصوف الصمد تقریب میں بھی اس کی نسبت ایسے ہی لفظ لکھتے ہیں۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد اس واقعہ کے بھی قرون مابعد اس کو مشتبہ سمجھا گیا۔ تقریب التہذیب کی عبارت

یہ ہے

وقع فی الجنادی عنہ کلام
موقوف و هو مختصر من
الثانیۃ اسلم علیہ اعم
و قتل یوم قتله

دجاری میں ہرمزان۔ سے کلام موقوف منکوح
وہ مختصر یعنی آپ کا زمانہ پلید، مگر مسلمان بعضی ہوا
طبقہ ثانی سے ہی حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر مسلمان ہوا۔
اور جس دن شہید ہوئے اسی روز مقتول ہوا۔

ہرمزان کے متعلق جس قدر بیان ہوا اُس سے اس قدر ثابت ہو گیا کہ اس کو مشتبہ و متهم سمجھنے
کے لئے کوئی وجہ اور قرینہ صحیح نہیں۔ اس لئے اس مضمون کو ختم کر کے کعب اجبار کے متعلق بھی
کچھ لکھ دینا چاہتے ہیں۔

ہرمزان کی نسبت تو ایک ظاہری بات ایسی بھی تھی جس کی وجہ سے اس پر کسی کو کچھ اشتباہ
کی گنجائش ہوتی۔ مگر کعب اجبار کی شرکت سازش قتل یا کم از کم سازش کے حال سے خبردار
سمجھنے کی تو کوئی وجہ ہی نہیں۔

کعب اجبار تورات کے عالم تھے۔ اور مسلمان ہو جانے کے بعد صحابہ کو ان پر کسی قسم کا شبہ
باقی نہ رہا تھا بلکہ کتب احادیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ ان کو وقعت کی نگاہ سے
دیکھتے تھے اور خوب اختلاف و ارتباط سے معاملہ کرتے تھے مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ امام مالک
والبو داؤد و ترمذی و نسائی ابو ہریرہ کی حدیث نقل کی ہے۔

ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ میں طور کی جانب گیا۔ وہاں کعب اجبار سے ملاقات ہوئی۔ ہم
دونوں کی آپس میں بات چیت شروع ہو گئی۔ وہ مجھ کو توراۃ کی باتیں سناتے تھے اور میں احادیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتا تھا۔ میں نے اسی دوران گفتگو میں یہ حدیث بیان کی جس میں
یہ آیا ہے کہ جمعہ کے روز ایک ساعت ہے جس کے اندر مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے کعب
نے کہا یہ ساعت ہر جمعہ کو نہیں بلکہ سال بھر میں ایک دفعہ ہوتی ہے۔ میں نے کہا ہرگز نہیں۔ بلکہ ہر
جمعہ کو ہوتی ہے کعب نے توراۃ کو دیکھ کر کہا بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فرمایا ہر جمعہ کو ہوتی ہے۔

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: اسکے بعد میری ملاقات عبداللہ بن سلام سے ہوئی۔ اور میں نے کعبہ کی ملاقات اور گفتگو کا تذکرہ کیا جب میں نے کعبہ کا یہ مقولہ ذکر کیا کہ وہ ساعت سال بھر میں ایک دفعہ ہوتی ہے تو انہوں نے کہا کذب کعبہ رکعب غلط کہتے ہیں اور جب میں نے ذکر کیا کہ تورات کو بیکھر کعبے کے کما کہ بیشک ہر جمعہ کو ہوتی ہے تو فرمایا صدق کعبہ رکعب نے ٹھیک کہا۔

مذکورہ بالا احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ صحابہؓ ان سے علمی باتیں کرتے اور تواتر کی باتیں چوتھے تواتر میں حضرت عمرؓ کے قتل کی پیشین گوئی مذکور ہونا تعجب کی بات نہیں ہے۔ تورات آسمانی کتاب تھی اور اس میں گذشتہ واقعات کے ساتھ زمانہ آئندہ کے متعلق بھی خبریں دی گئی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت اس میں بشارت کا ہونا تو محقق امر ہے اگر خلفاء راشدین کا تذکرہ بھی بذیل واقعات کسی ایسے پیرایہ میں ہو جس کو علماء تواتر خوب سمجھتے ہوں تو اس میں انکار کی کیا بات ہے۔

آخر احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی توقیسات تک کے پیش آنے والے حوادث کی نسبت تذکرے ہیں۔ خود حضرت عمرؓ کی شہادت کے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی۔ گو اس طرح پر نہ فرمایا کہ عمرؓ شہید ہونگے مگر جس اشارہ سے اس مضمون کو ادا فرمایا وہ صراحت سے کم نہ تھا۔

عن انس أن النبي صلى الله

عليه وسلم صعد احدًا او

ابو بكر وعمر وعثمان فرجع بهم

فصرجه برجله فقال اثبت احد

فانا عليك نبئ و صديق و

شهيدان -

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم صعد ابو بکر صدیق اور حضرت عمر و عثمان رضی اللہ

عنہم کے جبل احد پر تشریف لیگے۔ پھاڑنے لگا۔ تو

آپ نے پیر مار کر فرمایا۔ احد ماکن ہو جاؤ۔ تمہارے

اوپر سوار ایک نبی اور ایک صدیق اور دو شہیدوں کے

اور کوئی نہیں۔

ظاہر ہے کہ وہ شہید حضرت عمر و عثمان تھے۔ یہ کناہ صراحۃً عمر و عثمان و شہیدان کہہ دینے سے زیادہ بلیغ ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ تورات میں تحریف تبدیل ہو گئی ہے تو ہم کو اس کے تسلیم کرنے میں کچھ تامل

نہیں مگر یہودیوں میں تورات کے ایسے عالم بھی موجود تھے جو صحیح کو سقیم سے جدا کر کے بتلا سکتے تھے (احادیث میں بھی ضعیف اور موضوع روایتیں شامل کر دی گئیں مگر حفاظاً اور نقاد احادیث نے حجاز ہم اللہ خیر الجزاء) سب کو الگ کر کے رکھ دیا۔

اگر کعب اجاراس وجہ سے مشتبہ سمجھے جاتے ہیں کہ وہ اصل سے یہودی تھے اور یہودی کی بغض و عداوت معلوم ہے۔ تو یہ نہایت ہی عجیب بات ہی یہودی الاصل ہونا اگر وجہ اشتباہ قرار دیا جاسکتا ہے تو عبد اللہ بن سلام بھی یہودی تھے۔ کیا کوئی شخص فقط اس وجہ سے کہ وہ یہودی تھے اُن کے تمام فضائل و کمالات سے قطع نظر کرنے کی جرأت کر سکتا ہے۔ مسلمان فارس بھی اصل سے مجوسی تھے اور پھر نصرانی ہو کر یہود مدینہ میں آکر رہے تھے۔ گویا اس اعتبار سے اُن کی عداوت سے آتش تھی مسلمان منا اهل البیت (مسلمان ہم اہل بیت میں سے ہیں) کے عالیشان ارشاد سے انہیں کی سرفرازی فرمایا گئی تھی اور پھر ہم جب یہ دیکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بھی اُن کی بات پر اعتماد کرتے تھے اور خاص اس قصہ میں بھی سن کر یہ فرمایا کہ کیا توراۃ میں میرا نام ہے۔ تورات کی روایت سننے سے اکراہ و انکار نہیں کیا تو اس وقت ان کو مشتبہ قرار دینے کا مطلب صاف یہ ہے کہ تمام صحابہ اور خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دانائی۔ بو شندی عقل و فراست پر دھبہ لگایا جائے۔

معمولی ماسمعی شخص بھی حرکات و سکنات اقوال و افعال سے اپنے ہم نشین کی حالت کا اندازہ کر سکتا ہے۔ مگر صحابہ اور حضرت عمرؓ باوجود اس فراست کے ایسے بھولے بھالے سیدھے سادھے تھے کہ کعب اجاراس کو ساری عمر دھوکا دیتے رہے اور ان میں سے ایک بھی کبھی متنبہ نہ ہوا بلکہ برابر ان کے خلاف پراعتماد کرتے رہے۔ اور عبد اللہ بن سلام نے بھی جو کعب اجاراس واقف ہو نیکیے ساتھ تورات کے بڑے عالم تھے کبھی اس دھوکے سے بچانے کی فکر نہ کی۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود بھی کعب اجاراس کے ہم خیال ہو گئے۔ لیکن میرے خیال میں شاید ہی کوئی شخص حضرت عبد اللہ بن سلام کی نسبت اس قسم کا خطرہ یا وہم بھی دل میں لانے کی جرأت کر سکے گا اور جب یہ نہیں تو کچھ کوئی وجہ نہیں کہ عبد اللہ بن سلام کو تو مشتبہ نہ سمجھا جائے اور کعب اجاراس کو متہم بنانے میں محض ایسے قیاسات

جن کیلئے کوئی منشا صحیح موجود نہ ہو کام لیا جائے۔

ہر نر اور کعب احبار کے متعلق جو کچھ لکھا گیا۔ اگرچہ اصل مضمون سے غیر متعلق ہو مگر میرے نزدیک اس کا صاف کردینا ضرور تھا۔ اس لئے بہت ہی اختصار کے ساتھ اس قدر عرض کر دیا گیا۔ مجھے اُمید ہے کہ باخبر اور فہمیدہ اصحاب کیلئے یہ بیان کافی ہو گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جیلہ بن الایم | اس مضمون کو مسلسل دیکھنے والے سخت متعجب و پریشان ہو گئے کہ سلسلہ مضمون میں
کا مرتد ہونا۔ | اسلام کے پھیلنے غیر اقوام کا حلقہ اسلام میں داخل ہونے اور اسلام کے محاسن کا

بیان ہوتا چلا آتا ہے مسلمان ہو کر مرتد ہو جانے کو اس عنوان سے کیا تعلق ہے لیکن فہمیدہ اور سخن شناس کبھی متعجب نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان کو معلوم ہے کہ ہماری غرض اس عنوان کے تحت میں یہ امر ثابت کرنا ہے کہ اسلام نے کسی کو زبور اپنے حلقہ میں داخل نہیں کیا۔ اُس نے دُنیا کے سامنے اپنی خوبیاں اور اپنے متبعین کے اخلاق و معاملات پیش کئے ہیں جس شخص میں قابلیت و ولایت قبول حق کی تھی بخوشی داخل ہوا۔ اسلام نے نہ کسی کو مجبور و اکراہ اپنے اندر بلایا اور نہ ایسے افراد کو جن کے اسلام کی بنیاد تکلم تھی۔ یا جو اسلامی قوانین کے قبول کرنے اور ماننے کیلئے تیار نہ تھے۔ جن کے دماغ میں سے سابق خیالات و اعتقادات محو نہ ہوئے تھے۔ اور ان میں اس کی قابلیت بھی نہ تھی کہ کسی وقت سچے مسلمان بن جائیں اُن کو اپنے حلقہ سے محال کر باہر پھینک دیا۔

جیلہ کا واقعہ فی الحقیقت ہمارے عنوان کے جس کے ذیل میں یہ حالات و واقعات بیان ہوتے چلے آتے ہیں اعلیٰ درجہ کی تائید ہے۔ اسی لئے ہم اس کو یہاں لکھنا چاہتے ہیں۔

ناظرین کو معلوم ہو جائیگا کہ جیلہ کے مرتد ہو جانے اور اسلام کے حلقہ اثر میں داخل ہو کر نصرت کے حصار میں پناہ پکڑنے سے اسلام کی وہ برتری ثابت ہوتی ہو کہ جیلہ جیسے ہر ایک تاجداروں کے اسلام قبول کرنے سے نہ توئی اور اس کے اعلیٰ قوانین اعلیٰ و ادنیٰ طبقات کی مساوات خلفاء اسلام کی عدالت و نصفت اور بلاد اہنت تعمیل احکام کا ایسا ثبوت ملتا ہے جس کا وجود زمین کے کسی حصہ پر باقی نہ تھا۔ اور جو صرف اسلام اور محض اسلام کی تعلیم کا اثر تھا۔ لیکن قبل اس کے کہ ہم

اس خاص واقعہ کو کھیں ملوک غسان کا مختصر تذکرہ اور ان کی اقتدار و سطوت کی اجمالی حالت دکھلا کر جبلہ سے روشناس کرادینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

سیل عرم کے بعد بنی قحطان کے بہت سے قبیلے یمن کو چھوڑ کر دوسرے اطراف و اکناف میں آباد ہو گئے بنی لحم کے بعض افراد نے یمن سے ہجرت کر کے ملک عراق میں فراک کے قریب جبرہ اور انبار آبادی قائم کر کے ایک جدید سلطنت کی بنیاد ڈالی اور یہ سلاطین مناذرہ کے لقب سے مشہور ہوئے اسی طرح اوس و خزرج کے بعض قبیلوں نے ملک شام میں اگشتہ پر جس کا نام غسان تھا ذیرہ ڈالا اور حوران و بقیارہ پر قبضہ کر کے عظیم الشان سلطنت قائم کر دی اور ملوک غسان کے مغز اور باسطوت نام سے مشہور ہو گئی۔

عرب کی یہ دونوں سلطنتیں ایک عراقی میں اور دوسری شام میں اگرچہ بجائے خود نہایت زبردست اور باسطوت و جبروت تھیں اور اندرونی انتظامات میں خود مختار و آزاد بھی تھیں مگر اصل طور پر اوّل الذکر کو کسریٰ فارس کی اور دوسری قیصر روم کی ماتحت تھیں بغیر منظوری مرکزی سلطنت کے بادشاہ کی تخت نشینی اور امور عظام طے نہ ہو سکتے تھے۔ فارس اور روم میں جب کبھی مقابلہ ہوتا تھا تو ہر ایک سلطنت اپنے اپنے ماتحت یا سستے امداد لیتی تھی۔ اور اس اعتبار سے گویا ملوک جبرہ یعنی مناذرہ اور ملوک غسان میں بھی مقابلہ رہتا تھا۔ ملوک غسان میں سب سے پہلا بادشاہ جفنہ ہوا ہے اور سب سے آخری بادشاہ جبلہ بن الایم ہے جس کا تذکرہ اس عنوان میں کیا جائیگا۔

حسان بن ثابت نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شاعر خاص اور مؤید بروج القدس تھے ایک سو میں برس کی عمر پائی جس میں سے ساٹھ برس زمانہ جاہلیت میں گزرے اور ساٹھ اسلام میں زمانہ جاہلیت میں آپ کا تعلق دربار آل جفنہ سے بہت کچھ تھا۔ جبلہ بن الایم کے یہاں سے نابغہ سے غالباً سب سے حضرات کو سیل عرم کے حالات معلوم کرنا خیال پیدا ہو جائے۔ اس لئے ہمارا خیال ہے کہ مصنفین نے عنوان کو ختم کر کے بعد کے واقعات بھی اختصار کیساتھ بیان کر دیے جائیں گے۔

ذبیانی جیسے مشہور شعراء جاہلیت کے مقابلہ میں بڑے بڑے انعام و خلعت پائے تھے۔

ملوک غسان نے قیصر روم کے ساتھ تعلق و ارتباط کی وجہ سے اپنا قدیم مذہب بت پرستی چھوڑ کر عیسائیت اختیار کر لی تھی۔ اور اسی وجہ سے شام کے اکثر قبائل میں نصرانیت کے قدم جم گئے تھے اور یہ قبائل عرب متنصرہ کہلائے جاتے تھے۔

اسلام کی روز افزوں ترقی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صدائے حق بلند و بالا تر ہونے کا تمام ملک عرب پر اثر تھا۔ اور جب تک یہ لوگ اس کے ذائقے واقف نہ ہو گئے اور انکی کوشش ہی رہی کہ اسلام کی اٹھتی ہوئی قوت کو وہیں بادیاجائے۔ اس عالم کے ہکا دینے والے پھول کو کھلنے سے پہلے کلی ہی میں سل دیا جائے۔ اسی بنا پر جس سے جس قدر ہوسکا اپنا اپنا زور ختم کر کے بیٹھ رہے لیکن قریش مکہ کے بعد سب سے زیادہ جن کو اسلام کی قوت توڑ دینے اور اس کو صفحہ ہستی سے مٹا دینے کی فکر تھی وہ ملوک غسان تھے۔ قبائل عرب اگرچہ مقابلہ پر آمادہ ہوئے تھے۔ مگر ان کے پاس نہ باقاعدہ لشکر تھا اور نہ کسی قسم کا ساز و سامان تھا۔ غسانوں کی سلطنت نہایت باقاعدہ اور زوردار تھی ان کا لشکر بھی آہستہ آہستہ تھا اور سب سے زیادہ یہ کہ ایک زبردست سلطنت سے ان کے تعلقات والبتہ تھے قیصر روم ہر وقت ان کی امداد پر آمادہ اور مستعد تھا۔ ملک غسان فل میں اس خیال کو لئے ہوئے بیٹھا اور اسی شش و پنج میں مبتلا تھا کہ اسی درمیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد شجاع بن وہب الاسدی نامہ مبارک لیکر اس کے نام ایسے وقت پہنچے جبکہ قیصر روم کسریٰ کے مقابلہ سے فارغ ہو کر دو گانہ شکار کرنے بیت المقدس آیا ہوا تھا اور شاہ غسان ان کی دعوت کے انتظام میں مشغول تھا۔ اسی وجہ سے کئی روز حضرت شجاع کو وہاں قیام کرنا پڑا اور سائی نہ ہوئی۔ مگر اس درمیان میں بادشاہ کا حاجب (ایڈجیکٹ) ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالات اور اسلام کی حقیقت دریافت کرتا رہا۔ اور جب وہ بیان فرماتے تو اس پر رقت طاری ہوتی۔ اور کہتا کہ میں نے انجیل میں آخر الزمان کے حالات دیکھے ہیں۔ میرا خیال تھا کہ وہ شام میں مبعوث ہوں گے۔ مگر معلوم ہوا کہ عرب کے بے آب و گیاہ ملک میں مبعوث ہوئے ہیں میں تو ایمان لے آیا۔ البتہ اظہار کیا

اس کا اندیشہ ہے کہ بادشاہ مجھے قتل کر دے گا۔ آخر ایک وزیر قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملک غسان کے سامنے پیش ہوئے۔ اور انہوں نے نامہ مبارک اُس کو دیا جس کا مضمون یہ تھا فانی ادعولہ الی ان فومن باللہ میں تم کو فقط ایک خدا پر ایمان لانے کی طرف بلاتا ہوں وحدانہ بقی لک ملکت۔ اگر تم ایمان لائے تو تمہارا ملک بجا رہے لے رہیگا۔

شاہ غسان نامہ مبارک کو پڑھ کر بھڑک اُٹھا۔ اور غصہ سے یہ بات کہی کہ میرا ملک کون چھین سکتا ہے میں خود مدینہ پر چڑھائی کروں گا۔ اور اُسی وقت فوجی افسروں کو آراستگی لشکر کا حکم دیا۔ اور قاصد کے کہا جواب خط یہی ہے کہ جو کیفیت تم نے دیکھی ہے بیان کر دینا چلتے وقت حاجت پیام دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام کے بعد عرض کر دینا کہ میں ایمان لے آیا ہوں۔ حضرت شجاع فرماتے ہیں میں نے ملک غسان کی پوری کیفیت بیان کی تو آپ نے ارشاد فرمایا۔ باد مملکہ (اُس کا ملک تباہ ہو گیا) اہل سیرنے اس میں اختلاف کیا ہے کہ نامہ مبارک کس کے نام لکھا تھا۔ حارث بن ابی شمر غسانی کے نام جو منجانب قیصر روم دمشق کا گورنر تھا یا جبہ بن الایم کے نام جو حران و بقاء کا تاجدار اور مالک تاج و نگین تھا۔ سیرۃ حللی میں تو اہل اس کو قرار دیا گیا ہے کہ نامہ مبارک حارث کے نام تھا۔ اور ابن ہشام وغیرہ دوسرے مصنفین نے لکھا ہے کہ شجاع بن وہب جبہ کے یہاں نامہ مبارک لیکر گئے تھے اور بعض نے یہ کہاہے کہ دونوں کے نام علیحدہ علیحدہ نامہ لیکر گئے تھے۔ میرے خیال میں بھی یہی صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ اصل بادشاہ توجبلہ تھا۔ اس لئے لازم تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب چھوٹے بڑے لوگ اور روماء عرب کے نام خطوط بھیجے تو جبہ کے نام جو سب سے زیادہ طاقتور اور بانوخت تھا۔ کیوں نہ بھیجتے۔ البتہ یہ امر قرین قیاس تھا کہ حارث کے نام خط نہ بھیجا جاتا۔ کیونکہ وہ خود مستقل بادشاہ نہ تھا۔ بلکہ قیصر روم کا گورنر اور ایک خاص صوبہ پر مامور تھا۔ اور گو مستقل بادشاہ نہ تھا۔ مگر اپنے اقتدار اور اُس تقریب کی وجہ سے جو دربار قیصر میں اُس کو حاصل تھا۔ جبہ سے بھی زیادہ باوقفت سمجھا جاتا تھا۔ کیونکہ گورنر شام سلطنت غسان کا ریڈنٹ بھی ہوتا تھا۔ قیصر کے احکامات شاہ

غسان تک بواسطہ گورنر شام پہنچتے تھے اس لئے اس کے نام بھی نامہ مبارک بھیجا جانا چاہئے۔
 الغرض اس مراسلت کا یہ اثر ظاہر ہوا کہ جو اگ اندہ ہی اندہ سلگ ہی تھی اب مشتعل ہو گئی اور
 ملک غسان اپنی تمام قوت سے آمادہ پیکار ہو کر مدینہ پر حملہ کر نیکی تیاری میں مصروف ہو گیا۔
 غسانیوں کے اسی دیرینہ اور مضمحلہ عداوت اور حال کے اشتعال ہی کا ایک شرہ معرکہ موتہ بھی تھا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرقل قیصر روم کے نام ایک خط حارث بن عمیر کے ہاتھ پہنچا۔ ملک شام
 کے ایک صوبہ پر تشریحیل بن عمرو غسانی بنجانب قیصر حاکم تھا۔ حارث جب اس موضع میں پہنچے جس کا
 نام موتہ تھا تو تشریحیل نے حارث سے دریافت کیا شاید تم بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہو
 انہوں نے اقرار کیا تو تشریحیل نے اسی وقت انکی گردن مار دی۔ اس سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا کوئی قاصد کسی جگہ مقتول نہ ہوا تھا۔ اور نہ دنیا کے قانون میں قاصدوں کا قتل کرنا جائز تھا
 آپ کو اطلاع پہنچی تو نہایت سخت صدمہ ہوا اور آپ نے تین ہزار کی جمعیت انتقام کی غرض سے
 بھیجی۔ اور زید بن حارثہ کو سپہ سالار مقرر فرمایا۔ لیکن یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اگر زید مقتول ہو جائیں تو حفصہ
 بن ابی طالب امیر بنائے جائیں اور وہ بھی مقتول ہوں تو عبد اللہ بن رواحہ امیر مقرر کئے جائیں
 وہ بھی مائے جائیں تو مسلمان خود کسی کو منتخب کر لیں ایک یہودی نے جو اس مجلس میں بیٹھا ہوا تھا
 سن کر کہا کہ انبیاء بنی اسرائیل جب ایسا فرماتے تھے تو سب کے سب مقتول ہوتے تھے آپ بھی اگر نجا
 ہیں تو یہ تینوں ضرور مقتول ہوں گے۔ پھر اس یہودی نے زید بن حارثہ کی طرف مخاطب ہو کر کہا
 کہ اگر یہ نبی ہیں تو یاد رکھو کہ تم اب یہاں لوٹ کر نہ آؤ گے جو کچھ کہنا سننا ہے کھلو اس پر حضرت
 زید نے بلا کسی قسم کے خوف و تردد کے فرمایا (آئندہ اندہ نبی) (میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نبی ہیں)
 یہ تین ہزار کی جمعیت جو مسلمانوں کے اعتبار سے تو بھاری لشکر سمجھا جاتا تھا مگر دشمن کے سامنے
 کچھ بھی حقیقت نہ رکھتا تھا روانہ ہوئے اور موتہ پہنچ کر مسلمانوں کو خبر پہنچی کہ خود قیصر ایک لاکھ ردیگر
 کے ساتھ موجود ہے اور اس کے ساتھ ڈیڑھ لاکھ عرب فتنہ اور دوسرے قبائل ہیں۔ غرض اٹھائی
 لاکھ کی جمعیت سے مقابلہ ہے اس خبر سے مسلمانوں میں تردد پیدا ہو گیا اور دو روز اس مشورہ میں

گذر گئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اصل حال کی اطلاع پہنچی جائے۔ اُس پر آپ یا امدادی لشکر بھیجیں گے یا ہم کو واپسی کا حکم دیں گے۔ مگر تیسرے روز عبداللہ بن رواحہ نے مسلمانوں کی بہتیں بندھوائیں۔ اور کہا کہ ہم آج تک لشکر کی کثرت اور سامان کی عمدگی پر بھروسہ کر کے کبھی نہیں رٹے ہم تو ہمیشہ اپنے دین کی سچائی اور وعدہ ہائے خداوندی پر بھروسہ کر کے یہاں میں جاتے ہیں یا سہری کیا ہے یا غالب آجائیں گے یا شہید ہو جائیں گے۔

یہ گفتگو سُن کر سب مسلمان آمادہ ہو گئے۔ لڑائی شروع ہو گئی۔ یہاں تو معرکہ کا زار گرم ہوا وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سب حال منکشف ہوتے گئے۔ آپ نے جمع صحابہ میں فرمانا شروع کیا۔ زید مقتول ہوئے۔ اور حبشہ الجعفر نے سنبھالا جعفر مقتول ہوئے اور حبشہ عبداللہ بن رواحہ کے پیڑ ہوا عبداللہ بن رواحہ بھی مقتول ہوئے اور اب حبشہ اللہ کی تلواروں میں سے ایک تلوار نے یعنی خالد نے ۲ تھ میں لیا۔ اور اسکے ہاتھ پر سچ ہوئی تینوں حبیل القدر صحابہ اور سپہ سالاروں کے بعد حضرت خالد میر ہوئے تو انہوں نے لشکر کی ترتیب کو بدل کر جنگ کی ابتداء کی اور دشمن نے یہ سمجھا کہ مسلمانوں کو جدیلہ پہنچا اس طرح ایک سخت خونریز معرکہ کے بعد ہر فریق اپنے اپنے موقع پر ہٹ گیا اور لڑائی بند ہو گئی مسلمانوں کیلئے فی الحقیقت صحیح و سالم بکھر چکے تھے۔ کیونکہ مکھی بھڑک دی اس بے تعداد لشکر سے کیونکہ جان بچا سکتے تھے۔ اور اس لئے اُس کو فتح فرمانا بالکل درست تھا۔

لیکن بعض آیات میں یہ بھی ہے کہ حضرت خالد کے حملہ کی تاب نہ لا کر وہی لشکر کو سخت زہریت اختیار کرنی پڑی اور ان میں سے بے انتہا مقتول و مجروح ہوئے۔

فی الحقیقت ان دونوں وایتوں میں کچھ تغالف نہیں ہو حضرت خالد نے لشکر کی ترتیب بدل کر اقل بار حملہ کیا تو ایک سخت لڑائی کے بعد ہر دو فریق بلا زہریت لڑائی کو ختم کر کے اپنے اپنے موقع پر ہٹ آئے ہوں اور جب حضرت خالد کو یہ معلوم ہوا کہ رومی لشکر میں آثار مرعوبیت پیدا ہو گئے ہیں تو وہ سوار زبردست حملہ کیا ہو جس سے اُنکے پر اکھڑ گئے کیونکہ لڑائی ساٹ و زنگ جاری رہی تھی۔ اور اس دھندل میں متعدد بار حملوں اور ممانعت کی نوبت آئی تھی۔

الغرض موتہ کا سخت ترین معرکہ جو حقیقت میں اپنی نوعیت کے اعتبار سے سب سے پہلا معرکہ تھا۔ اور مسلمانوں کو اس وقت تک کسی باقاعدہ لشکر سے مقابلہ نہ ہوا تھا۔ اور سلاطین عظام میں کسی کے ساتھ ہندوستانی کی نوبت نہ آئی تھی۔ غسانیوں ہی کی عداوت اور سخت تر بغض کا نتیجہ تھا۔

غزوہ تبوک جو سخت ترین غزوہ تھا جس نے کھڑے اور کھوٹے کو علیحدہ کر کے رکھ دیا جس نے منافقوں کی پوری حقیقت کھول دی اور اسی وجہ سے اسکو فاضحی یعنی رسوا کرنے والا بھی کہتے ہیں اس میں گو معرکہ کا رزار کی نوبت نہیں آئی مگر تھا وہ غسانیوں ہی کی عداوت کا ایک شوشہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ خبر پہنچائی گئی کہ عرب منصورہ اور غسانیوں نے ہر قل قیصر روم کو اطلاع دی کہ یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو دعویٰ نبوت کرتا تھا ہلاک ہو گیا اور اس کی امرت کو گونہر قحط سالی کی سخت مصیبت نازل ہے۔ اس وقت سے بہتر و سرکاری وقت اُن کے استیصال کا نہ ملے گا۔ قیصر نے یہ خبر سنا کر لشکر عظیم ملک شام میں جمع کیا اور مقدسہ لہیش کو بلقارینی پانچ تخت ملوک غسان میں بھیجا۔ اس خبر کو سنا کر آپ نے بھی بنفس نفیس مسلمانوں کی بھاری جمعیت کے ساتھ شام کا قصد فرمایا اس غزوہ میں مقابلہ کی نوبت نہیں آئی۔ بلکہ تبوک پہنچ کر معلوم ہوا کہ یہ خبر بالکل بے اصل تھی۔

ان واقعات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ملوک غسان اور عرب منصورہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے کس قدر بغض تھا۔ اور گویا تمام مخالفین کی منتشر قوتیں سمٹ کر بلقار میں جمع ہو گئی تھیں اور اسی وجہ سے مسلمان بھی اس کو اہمیت اور اندیشہ کی نظر سے دیکھتے تھے۔

مسلمانوں میں غسان کے حملہ کا جھقور چرچا تھا اُس کا حال اُس طویل حدیث سے معلوم ہو سکتا ہے جو بخاری وغیرہ کتب حدیث میں عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے۔

ہم اُس حدیث کو بتامہ نقل کرنا مناسب مقام نہیں سمجھتے۔ البتہ وہ فقرے جو اس غرض سے متعلق ہیں یہاں لکھتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عباس نے حضرت عمرؓ سے دریافت فرمایا تھا اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم میں سے وہ دو کونسی ہیں جن کے بارے میں اِنْ تَوَلَّیْنَا اِلَی اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوْبُکُمْ اَمَّا رَاۤیَکُمْ ہوا ہے

اس کے جواب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سب قصہ بیان فرمایا منجملہ اُس کے یہ ہے۔

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ کے عوامی میں سونے اُمیۃ بن زید میں رہتا تھا ایک انصاری میرے رفیق تھے اُن کی ادھیری یہ قراداد ہو چکی تھی کہ ہم میں سے ایک شخص اپنی اپنی باری سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کرے اور وہاں کے واقعات اگر دوسرے سے بیان کر دے اور دوسرا سو خانہ داری وغیرہ ضروریات میں مصروف ہے ہم برابر سنتے تھے کہ غسان مدینہ پر چڑھائی کر گیا اور اُس کے سامان میں مصروف ہو ہم کو اس کے حملہ کا خوف اور آمد کا اندیشہ لگا ہوا تھا۔ اسی درمیان میں ایک وزیر ارفیق انصاری اپنی باری کے دن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت سے عشاء کے بعد لوٹا۔ تو اُس نے نہایت نور و شدت سے دوازہ کو کوٹا اور کہا کیا عمر گھر میں ہیں۔ اُس کے اس خلاف عادت انداز سے میں گھبرا کر نکلا۔ تو اُس نے کہا غضب ہو گیا۔ سخت حادثہ پیش آیا۔ میں نے کہا اجاء غسان رکھا غسان اپہنجا

قال اہبل اعظم من خلق
واہول۔

رکھا نہیں اس سے بھی بڑھ کر حادثہ پیش آیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازدواج کو طلاق دے دی ہے

حضرت عمر صبح ہی اٹھ کر آپ کی خدمت میں پہنچے اور وہاں جا کر معلوم ہوا کہ طلاق کی خبر غلطی سے آپ کسی وجہ سے رنجیدہ اور کیسہ ہو کر بالا خانہ میں تشریف رکھتے ہیں۔

اس واقعہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ غسان کی چڑھائی کا مدینہ کے گھر گھروں پر چڑھا چھوٹے بڑے سب کو کھٹکا لگا ہوا تھا۔ گو باہر وقت اُسکی آمد کے منتظر تھے۔ اسی لئے حضرت عمر نے حادثہ کا لفظ سننے ہی یہ خیال کر لیا کہ غسان اپہنجا۔

یہاں پر یہ خدشہ نہ کیا جا۔ئے کہ صحابہ کو کچلنے غلبہ اور دین اسلام کی کمال شائست اور فوج کا یقین تھا ان کو ہر قسم کا اطمینان دلایا گیا تھا۔ تو ان کو غسان کی وجہ سے اس قدر خوف اور اندیشہ کیوں تھا کیونکہ بیشک ان کو اسلام کی برتری اور غلبہ کا یقین کامل تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

سہ عوامی اُن محلوں کا نام جو مدینہ منورہ سے جانب مشرق واقع تھے اور قبیلہ اوس کی منازل اُن میں واقع تھیں۔

وعدوں کو موبو پتیا سمجھتے تھے اُن کو یقین تھا کہ ایک دن کسریٰ و قیصر کی سلطنتیں اسلامی علم کے سایہ میں
ہونگی غسان بیچارہ کی کیا حقیقت ہو۔ گرانسانی طبیعت آنا سے ضرورتاً اثر ہوتی ہے اور ظاہری
طور پر سرور و عزم شدہ۔ درخت۔ وسعت و تنگی کے آثار ظاہر ہوتے ہیں۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ امر بھی باعث تشویش ہو تو عجب نہیں کہ اگرچہ انجام کار غسانی خائب
و خاسر ہی رہیں۔ مگر معلوم نہیں کہ ایسے سخت معرکے میں کتنی جانیں ضائع ہوں کتنے گھروں پر ان برباد ہو
جائیں آخر موت کے سخت اور عظیم الشان معرکہ میں انہیں غسانیوں کی بدولت مسلمانوں کو کس قدر
نقصان اٹھانا پڑا تھا۔ اُن کے چیدہ برگزیدہ سپہ سالار کام آئے تھے۔ اور اس لشکر کو خواہ اس وجہ
سے کہ لڑائی کا اختتام کامل فتح پر ہوا تھا۔ بلکہ حضرت خالد کے حسن تدبیر سے لڑائی اس طرح ختم ہو گئی
تھی کہ ہر دو فریق ہٹ گئے تھے۔ یا اس وجہ سے کہ بعض لوگ میدان سے بھاگے تھے (فرار ہون)۔
یعنی بھاگنے والے کہا گیا جس کے ذبیحہ کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے بل انکم المکواؤن
(تم بھاگنے والے ہرگز نہیں ہو بلکہ لوٹ کر حملہ کرنے والے ہو)۔

الغرض فتح و غلبہ کے یقین کے ساتھ ہر شخص میں انفراداً تشویش کا پیدا ہو جانا۔ اور اپنے
نفس پر بھروسہ نہ کرنے کی وجہ سے یا ہر شخص خاص کو اپنے انجام کی فکر ہونے سے خوف اندیشہ کا محسوس
ہو جانا صحابہ کے علوم مرتب۔ توکل اور رسوخ ایمانی کے بالکل منافی نہ تھا۔

یہاں ایک دہ سرائیہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ غسانی کا مدینہ پر چڑھائی کرنا۔ اور مسلمانوں کے تہیّات
کے ارادہ سے آنا حقیقت میں اسلام کیلئے بھاری اور سخت وقت تھا۔ اگر خدا نخواستہ وہ اپنے ارادہ میں
کسی درجہ بھی کامیاب ہوتا تو نہ اسلام کی خیر تھی نہ مسلمانوں کا کہیں ٹھکانا تھا۔ پھر حضرت عمر کے فریق
انصاری کا یہ کہنا جل اعظم من ذلک و اھول (بلکہ اُس سے بھی بڑا اور خوفناک حادثہ پیش آیا) کیونکہ
درست ہو سکتا ہے غسانی کا فتنہ عام تھا اور یہ صورت خاص تھی جس کا اثر ازواج مطہرات یا اُن کے
قویٰ رشتہ داروں تک پہنچتا تھا۔ اور وہ اس قسم کا صدمہ تھا جس سے کسی زندگی کے مراحل طے کرنا
اور تابل معاملات میں مشغول رہنے والے کا بالکل محفوظ رہنا دشوار اور قریب ناممکن کے ہے۔

اسی وجہ سے اس قسم کے واقعات معمولی سمجھے جاتے ہیں اور انکی مصرت ایک خاص احاطہ سے تجاوز نہیں ہوتی۔

اس شبہ کا جواب یہ دیا گیا ہو کہ چونکہ حضرت عمر کی صاحبزادی حضرت حفصہؓ بھی ازواج مطہرات میں تھیں۔ اس لئے اس صدمہ کا اثر خاص حضرت عمر کی ذات تک نہ زیادہ پہنچتا تھا۔ اور اسی بنا پر انکے رفیق انصاری نے اُسکو عظم قرار دیا۔ یعنی آپ کیلئے غسانی کے حادثہ سے بھی زیادہ ہے یہ جواب بجائے خود صحیح ہے۔ اُس تعلق کی وجہ سے جو آدمی کو اپنی اولاد کیساتھ ہوتا ہو اور اُس دائمی شرف و فخر کے فوت ہو جانے سے جو در صورت ظہور طلاق تیس تھا رفیق انصاری کا نسبت حضرت عمرؓ کو عظم و اہول قرار دینا صراطِ قرین قیاس اور مطابق عقل تھا۔

لیکن اگر اُس وجہ کے ساتھ اس کو بھی ملا لیا جائے تو زیادہ مناسب ہو گا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو محبت اور عشق ذات مقدس حضورؐ سے رکھنا تھے صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا اسکی بنا پر کوئی حادثہ اور کوئی صدمہ اور کوئی نصیب اگرچہ کتنی ہی بڑی ہو اس سے زیادہ نہ ہو سکتی تھی کہ آپ کے قلب مبارک کو کسی قسم کی کلفت یا کوئی ملال و صدمہ پہنچے غسانی کا فتنہ ایک ظاہری طور پر تشویش میں ڈالنے والی بات تھی اور حضورؐ کے قلب مبارک کا ملال صحابہ کے خرمین صبر کو جلا دینے والا۔ انکی عافیت و راحت کو بر باد کرنے والا۔ اُن کی زندگی کو تلخ کر دینے والا تھا۔

اس بنا پر پریشانیوں پر یہ پریشانی غالب آگئی غسانی کی آمد آمد کی خبریں سب صحابہ صبر و سکون کیساتھ سن رہے تھے فکر تھا تو مقتضائے بشریت اسی قدر تھا صحابہ اس قسم کے واقعات میں ہونا چاہئے ظاہری طور پر نہ کچھ اُس کا اہتمام تھا نہ ایسی ہل چل تھی جسے کوئی اجنبی شخص محسوس کر سکے۔ برخلاف اس صورت کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کو ذرا اندوہ لگے دیکھ کر صحابہ رضی اللہ عنہم بے اختیار ہو رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھ کر بالا خانہ پر تشریف لیگئے اور صحابہ کی ایک جماعت منبر شریف کے گرد گرد گریہ زاری میں مشغول تھی۔

صحابہ کی اس حالت کو دیکھ کر ہر شخص خیال کر سکتا ہو کہ یہ صدمہ انکے نزدیک بھی اور فی الواقع بھی

اُس فتنہ سے جو غسانی کی آمد میں متصور تھا بہت زیادہ تشویش ناک اور خطر ناک تھا۔

اس میں بھی اختلاف ہے کہ غسانی جس کے شیعہ پر حملہ کرنے کی خبر گرم تھی۔ حارث بن ابی شمر گورنر دمشق تھا یا جبلة ابن الایم تاجدار حوران و ملقاء۔

طبرانی میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ سے روایت ہے کہ یہ غسانی جبلة بن الایم تھا یہی روایت قرین قیاس بھی معلوم ہوتی ہے کیونکہ جبلة خود مستقل بادشاہ اور اندرونی انتظامات میں خود مختار تھا۔

اگر قصیر روم کے ایما سے بھی ایسی صورت پیش آئی ہو تب بھی ظاہر یہ ہے کہ جبلة ہی لگے کیا گیا ہو گا۔ اور ممکن ہے کہ حارث جبلة و نوں کے اتفاق و اتحاد سے ایسا غم کیا گیا ہو۔ اُدھر قصیر روم نے حارث کو نامور کیا اور ادھر جبلة آمادہ ہوا ہو۔ واللہ تعالیٰ بالصواب۔

ناظرین ان واقعات سے آپ کو ملوک غسان اور اُس کے سب سے آخری بادشاہ جبلة کا حال بالاجمال معلوم ہو گیا اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ اُن کے تعلقات مسلمانوں سے کس قدر کشیدہ تھے اور یہ کہ قریش مکہ کے بعد جو مدینہ منورہ کا محاصرہ کر کے بے نفل مرام واپس گئے تھے اب اسلام کی شکست اور عروج کے زمانہ میں باقاعدہ اور جرات لشکر کے ساتھ حملہ کا ارادہ کیا تو صرف ملوک غسان نے اس سے اُن کی عداوت اور قوت و نوں کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

ناظرین یہ ہے وہ جبلة بن الایم جس کا تذکرہ اس عنوان میں کرنا چاہتے ہیں۔

جبلة بن الایم نے اظہار عداوت میں کوئی کمی نہیں رکھی۔ مگر بایں یہ وہ اسلام کے محاسن سے واقف تھا اُس کے کانوں تک اسلام کی خوبیاں پہنچتی رہتی تھیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدق اور امر من اللہ ہونیکے دلائل و علامات کا بھی اُس کو علم ہوتا رہتا تھا۔ انصار کا مسلمان ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے یہاں ٹھہرانا اور حمایت اور حفاظت کیلئے کمر بستہ ہو کر جان و مال کو فدا کر دینا بھی رفتہ رفتہ اُس کے اندر اسلام کی تحریک پیدا کر رہا تھا۔ کیونکہ انصار اُس کے ہم جہت تھے۔

بالآخر یہ تحریک قوی ہوتی گئی۔ اور گو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تو گزر گیا۔ مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں یہ خیال اُس کے قلب میں اس درجہ راسخ ہوا کہ اُس نے خود ہدایت کر کے حضرت

عمر کو لکھا کہ اسلام میں داخل ہونے کیلئے آپ کی خدمت میں حاضر ہونا چاہتا ہوں۔
آپ نے نہایت مسرت سے تحریر فرمایا تم بے تکلف چلے آؤ۔

لکھا مالنا وعلیک مالنا
دہر حال میں تم ہم جیسے بن جاؤ گے۔
جیل اپنے قیدلے ملکِ غستان کے پانسوا دہائیوں سمیت روانہ ہوا۔ مدینے سے دو منزل رہ گیا تو
حضرت عمر کی خدمت میں اطلاع بھیجی اور اپنے لشکر کے دو سو سواروں کو حکم دیا کہ زربفتِ حریر کی سرخ
زند و ردیاں پہنیں اور گھوڑوں پر دیبلج کی بھولیں ڈال کر سونے کے طوق انکو پہنا دیں اور خود اپنا تاج
سر پر رکھا اور پوری شان دکھلانے کو اپنے خاندان کی بہترین اور مایہ ناز فریادگار قوطہ مملہ ہشت تاج میں
لگائیں اور اس شان سے مدینہ میں داخل ہو نیکی لئے تیار ہوا۔

حضرت عمر نے مسلمانوں کو اُس کے استقبال اور باغراز و تکریم اُنارنیکا حکم دیا۔ مدینہ منورہ میں
ایک عام مسرت اور خوشی کا جوش پھیل اُٹھا۔ بچے اور بوڑھے اس جلوس کے نظارہ کے دیکھنے کو
انکل کھڑے ہوئے۔ اور نہ صرف مردوں ہی کو اس پرائز نظارہ کو دیکھنے کا شوق تھا بلکہ بوڑھیاں۔ اور
جوان عورتیں کمزاری لڑکیاں اور چھوٹی بچیاں سب کی سب جھروکوں اور کھڑکیوں میں دیکھنے کے لئے
کھڑی ہو گئیں حقیقت میں مسلمانوں کیلئے اس سے بڑھ کر خوشی کی کوئی بات ہو سکتی تھی کہ دین اسلام
جس کے پھیلانے کی خدمت اُنکے سپرد ہوئی تھی اُس کے اندر اس طرح رضا و خوشی سے بڑے بڑے تاجدار
داخل ہوں لیکن اس وقت یہ خوشی اس وجہ سے بھی دو بالا ہو رہی تھی کہ وہی شاہِ غسان جس کے حملہ
کا چرچا گھر گھر تھا اور جس کے خوف سے سب ہم بے تھے آج اس طرح مسر تسلیم جھکائے حصارِ مدینہ میں
داخل ہوتا ہو۔ یہ خدا کی قدرت کا ایک تماشا اور اسلام کی ایک کرامت تھی اور اسی وجہ سے سب چھوٹے

طالع مار یہ منتِ ظالم حجازی اللہ اس کی زوجہ اور ہندالہ ہند کی تمام لوگ غسان کی ادا ہی اسی کی کیا اس سو بالیاں تھیں جن میں دو
موتی کی دوتے کی بیوی تھیں۔ یہ بالیاں اپنی خوبصورت اور بیش قیمت مریوں کی وجہ سے بے مثل بھی جاتی تھیں کہا
جاتا تھا کہ روئے زمین کے بادشاہوں کے خزانے میں ایسے موتی اور ایسی بالیاں نہیں ہیں۔ لوگ غسان کو ان پر فخر تھا اور وہ ان کو
بیش قیمت اور نادر ہونیکے علاوہ اپنی صاحبِ اقبال ادا کی یادگار سمجھ کر ان کا نام اتر نام کرتے تھے۔ اور اسی وجہ سے
جیل نے یہ کھلانے کو کہ اپنی اس شاندار حیثیت و حالت آزادی و خود مختاری کو چھوڑ کر دین اسلام میں داخل ہو کر خلیفہِ مسلمین
کے اتباع کو گوارا کرتا ہوں۔ ان بالیوں کو بھی اپنے تاج میں لگایا تھا۔ ۱۲

بیابانہ اس جلوس کو دیکھنے کیلئے نکل کھڑے ہوئے۔

الغرض اس غرت و محرم شان و شوکت اور استقبالیہ جماعت کی مجھڑٹ میں شاہانہ جلوس کے ساتھ جیلہ مدینہ کے اندر داخل ہوا حضرت عمرؓ نے مراسم ہماذاری میں کوئی کسر نہ رکھی۔ اور مدینہ منورہ میں چند روز اُن نئے مہمانوں کی آمد سے خوب چل پھل ہی۔

زمانہ حج قریب تھا حضرت عمرؓ ہر سال بنفس نفیس حج کو تشریف لیا کرتے تھے۔ اس سال ارادہ کیا تو جیلہ بھی ہم کاب وادہ ہوا۔ بدقسمتی سے وہاں یہ بات پیش آئی کہ طواف کی حالت میں جیلہ کے تہبذ پر جو بوجہ شان امارت زمین پر گھسٹنا ہوا جاتا تھا قبیلہ خزاعہ کے ایک شخص کا پیر کھا گیا۔ جس کی وجہ سے تہبذ کھل گیا۔ جیلہ کو غصہ آیا اور اُس نے اس زور سے تھپڑ مارا کہ اُس کی ناک ٹیڑھی ہو گئی۔

مقدمہ خلافت کی عدالت میں پہنچا۔ حضرت عمرؓ نے جیلہ سے فرمایا کہ یا تم مدعی کو رضامند کرو ورنہ قصاص دینے پر رضامند ہو جاؤ۔ جیلہ کو یہ خلاف توقع فیصلہ سخت ناگوار گذرا۔ اُس نے کہا کہ ایک معمولی شخص کے عوض مجھ سے قصاص لیا جائیگا۔ میں بادشاہ ہوں اور وہ عام رعیت کا ایک فرد آپنے فرمایا کہ اسلام نے تمکو اور اُس کو بادشاہ اور رعیت کو اپنے احکام میں مساوی کر دیا ہے کسی کو کسی پر فضیلت ہو تو اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ کی وجہ سے۔

جیلہ نے کہا کہ میں تو یہ سمجھ کر مسلمان ہوا تھا کہ پہلے سے زیادہ باعزت و محترم ہو کر رہوں گا۔ آپنے فرمایا اسلامی قانون کا فیصلہ تو یہی ہے جس کی پابندی ہم پر اور تم پر لازمی ہے۔ اس کے خلاف کچھ نہیں ہو سکتا۔ غرت قائم رکھنی ہے تو اُس کو راضی کرو۔ ورنہ مجمع عام میں بدلہ دینے کو تیار ہو جاؤ۔ جیلہ نے کہا تو میں عیسائی بن جاؤں گا۔ آپنے فرمایا تو اب تیرا قتل ضروری ہو گا۔ کیونکہ مرتد کی سزا دی ہو۔ جیلہ نے کہا تو آپ مجھے اپنے معاملہ میں غور کرنے کے واسطے رات بھر کی مہلت دیجئے یہ درخواست منظور ہوئی۔ جیلہ رات کو شکر سمیت خفیہ مکہ سے نکل بھاگا۔ اور قسطنطنیہ پہنچ کر نصرانی بن گیا۔ قیصر نے اُس کے اکرام میں کوئی دقیقہ اٹھانہ نہ کھا۔ اعلیٰ سے اعلیٰ عمدہ اور جاگیریں اُس کو

دیں۔ غرت و احرام میں اپنے مساوی بنادیا۔

اس عرصہ میں حضرت عمرؓ نے ایک قاصدؓ دعوت اسلام دینے کی واسطے قیصر کے پاس بھیجا۔ قیصر نے اسلام سے تو انکار کیا۔ مگر مصالحت پر رضا مند ہو گیا۔ اور اس قاصد سے کہا کہ تمہارا ایک بھائی جو اسلام سے بیزار ہو کر عیسائی بن گیا ہے۔ یہاں موجود ہے اُس سے بھی ملو۔ یہ قاصد جبلہ کے یہاں پہنچے تو قیصر کے دروازہ پر جو سائو سامان جاہ جلال دکھایا تھا وہ یہاں دیکھا۔ اندر داخل ہوئے تو دیکھا کہ جبکہ اعلیٰ درجہ کے بلورین تخت پر جلوہ گر ہے اُس نے مجھ کو پہچانا تو اپنے برابر تخت پر بٹھلایا۔ اور مسلمانوں کے حالات پوچھنے شروع کئے میں نے کہا اب تو بہت زیادہ ہو گئے۔ حضرت عمرؓ کو دریافت کیا۔ میں نے کہا بہت اچھی طرح سے ہیں حضرت عمرؓ کی نصرت اور سلامتی کا حال سنکر اُس کے چہرہ پر انقباض کے آثار ظاہر ہوئے مجھ کو بیٹھنے کی وقت معلوم نہ تھا کہ میں سونے کی کرسی پر بیٹھا ہوں۔ جب معلوم ہوا تو تخت سے نیچے اتر کر بیٹھ گیا۔ جبلہ نے کہا۔ تم اس اعزاز کو کیوں چھوڑتے ہو۔ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ایسی جگہ بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ آپ کے نام مبارک کیساتھ مجھ سے صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ سنکر اُس نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ زبان سے ادا کئے۔ بعد میں مجھ سے کہا کہ دل صاف ہونا چاہئے پھر کسی جگہ بیٹھنے میں کیا حرج ہے۔

قاصد کہتے ہیں کہ اُس کی زبان سے صلی اللہ علیہ وسلمؐ نے تو مجھے اُس کے مسلمان بن جانے کی طمع ہوئی۔

میں نے کہا کہ جبکہ تم مسلمان کیوں نہیں ہو جاتے۔ کہا کیا ان حرکتوں کے بعد بھی میں مسلمان ہو سکتا ہوں۔

میں نے کہا ایک فزاری شخص نے اس سے بھی بڑھ کر جرم کیا تھا مسلمانوں پر تلوار چلائی تھی پھر وہ مسلمان ہو گیا۔ میں اُس کو مدینہ میں مسلمان چھوڑ کر آیا ہوں۔

جبلہ نے کہا اتنی بات پر تو مسلمان نہیں ہوتا۔ اگر حضرت عمرؓ غزنی بیچ کا کھاج مجھ سے کریں۔ اور

اپنے بعد مجھے ولی عہد خلافت بنادیں تو بیشک مسلمان ہو جاؤں گا

راوی کہتے ہیں میں نے نکاح کی ذمہ داری تو کر لی۔ مگر ویسے ہی کی ذمہ داری نہ کی اُس کے بعد جلد نے ایک خادم کو اشارہ کیا۔ فوراً ہی چاندی کی رکابیوں میں کھانا آنا شروع ہوا۔ اور ایک سوئے کے خوان میں میرے سامنے بھی رکابیاں رکھی گئیں۔ میں نے ہاتھ کھینچ لیا۔ اُس نے سب پوچھا۔ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوئے چاندی کے برتنوں میں کھانے سے منع فرمایا ہے۔ اُس نے بھی میرے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ادا کئے۔ اور پھر یہی کہا کہ دل پاک ہونا چاہئے کسی برتن کے اند کھانے میں کیا ڈر ہے۔

کھانے سے فارغ ہو کر پھر خادم کو اشارہ کیا تو فوراً سوئے کی مرصع بجاہر کرسیاں دس اُس کے دائیں جانب اور دس بائیں جانب بچھا دی گئیں۔ اور پھر بیس خوش گلاب گانے والیاں زیور سے لدی ہوئی قیمتی لباسوں میں ناز و انداز سے آکر دائیں بائیں بیٹھ گئیں۔ اور پھر ایک باندی آئی جس کے سر پر ایک خوبصورت چھوٹی ٹیسی چڑیا بیٹھی تھی۔ اور دونوں ہاتھوں میں دو بیالیاں تھیں ایک میں مشک اور دوسری میں گلاب کا عرق۔ خادم نے ایک سیٹی دی جس کو سن کر وہ چڑیا اُٹھی اور گلاب کے عرق میں غوطہ لگا کر دوسری پیالی میں لت پت ہو گئی۔ اور جلد کے تاج پر جو صلیب تھی اُس کے اوپر جا کر بیٹھی۔ اور اپنے پروں کو اس خوبصورتی سے ہلایا کہ مشک و عنبر کے چھینے جلد کے چہرے اور ڈاڑھی پر گرے۔ جلد غایت سرور سے بہت مہنسا۔ اور ان باندیوں کو گانے کا اشارہ کیا۔ دائیں طرف کی جماعت نے اس خوبی سے گایا کہ جلد پر سرور کی کیفیت طاری ہو گئی۔ پھر دوسری جماعت کو اشارہ کیا اُن کے گانے سے اُس پر گریہ طاری ہو۔ یہ حالت تھی یہ جاہ و جلال تھا۔ یہ احترام و اکرام تھا۔ قیصر کو جیات نصیب تھی وہ جلد کو بھی جلد خود بھی بادشاہ تھا اور قیصر کو ایسے باعزاز شخص کا نصرائی بن جانا خیمیت کیا عزت کا باعث تھا۔ اس لئے اپنی ذات سے بھی اُس کو مقدم سمجھتا تھا۔

مگر جلد اسلام کی ایک جھلک دیکھ چکا تھا۔ مسلمانوں کے معاملات اُن کے اخلاق اور برتاؤ کا

خود تجربہ کیا تھا۔ رہ رہ کر اپنی حرکت پر پشیمان ہوتا تھا۔ اور اسلام کو چھوڑ کر عیسائیت میں داخل ہونے سے سخت بیزار تھا۔

سفر اسلام کو سب کچھ اپنا ترک و احتشام دکھلانے کے بعد نہایت حسرت و اندوہ کے ساتھ اشعار ذیل اسکی زبان پر جاری ہوئے۔

وَمَا كَانَ فِئْهَاقُ لَوْ صَبَرْتُ لَهَا صَبْرًا
اگر میں سپر صبر کرتا تو کچھ نقصان نہ تھا

وَلَوْ عِثْتُ بِهَا الْعَيْنُ الصَّحِيحَةَ بِالْعَوْرِ
اور میں نے تندرست آنکھ کو عیب ناک کے بدلے فروخت کیا

سَجَعْتُ إِلَى الْأَمْرِ الَّذِي قَالُوا عَمَّا
میں حضرت عمرؓ کے حکم کو مان لیا

وَكُنْتُ أَسِيرًا فِي سَبْعَةِ أَوْ مَضْرُ
اور ربیعہ و مضر میں غلام بنا ہوا ہوتا

أَجَالِسُ قَوْمِي ذَاهِبِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ
اور اپنی قوم میں اندھا بہرہو کر گذار دیتا

تَنْصَرَفَتِ الْأَشْرَافُ مِنْ خَوْفِ لُكْمَةٍ
خاندانی شریف پتھر کے خوف نظر لانی بن گئے

تَكَذَّبْنِي فِيهَا الْحَاجُّ وَخَوَّهَ
سخوت اور ہٹنے جھکو گھیر لیا

فَيَا لَيْتَ أُمِّي لَمْ تَلِدْ لِي وَلَيْتَنِي
اے کاش میری ماں مجھ کو نہ جنمی اور کاش

وَيَا لَيْتَنِي أَرَدَعَنِي الْحَاجُّ حَصَّ بَقْفَرَةٍ
اور کاش میں کسی جنگل میں اونٹ چرانا

وَيَا لَيْتَ لِي بِالسَّامِ أَدْنَى مَعِيشَةٍ
اور کاش ملک شام میں تھوڑا سا روزیہ پٹو

ہر شخص جب کی اس حالت اور اشعار کے مفہوم کو ملا کر اندازہ کر سکتا ہے کہ شاہی جاہ و جلال میں بھی اسکو اسلام کی سادگی اور برتری رہ رہ کر یاد آتی تھی اور اُس کے دل میں حسرت اور باس کے نشہ چھوٹی تھی۔ وہ پشیمان تھا کہ ایک تھوڑی سی بات پر میں نے اسلام کی لازوال دولت کو ہاتھ سے کھو دیا اور دنیا کی ہر حقیقی راحت اور آسائش کو جو حریت و مساوات کے سوا کہیں حاصل نہیں ہو سکتی برباد کر کے اس چند روزہ عیش و آرام اور ترک و شان کو خرید لیا۔ مسلمانوں کے اخلاق و اوصاف عظیمہ سے لیکر ادنیٰ رعیت تک ایک رنگ میں رنگے ہونا اور تفوق و امتیاز کا نام تک نہ ہونا انکھوں میں پھر تے تھے اور وہ چاہتا تھا کہ کسی طرح پھر اُن میں جا ملوں۔ مگر بد بختی سدا رہی تھی۔

راوی کہتے ہیں کہ میں نے واپس ہو کر سب حال حضرت عمر کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا تم نے اُس کی تمام شرطیں کیوں نہ مان لیں؟ وہ اسلام لے آتا۔ ہوتا وہی جو اللہ کو منظور تھا۔ دوسری مرتبہ جب پھر حضرت عمر نے قیصر کے پاس قاصد کو بھیجا تو اُس کو ہدایت کر دی کہ جبکہ جو شرطیں کرے اُن کو مان لیا جائے۔ مگر جب یہ قاصد قسطنطنیہ پہنچے تو لوگ جبکہ کو دفن کر واپس آئے تھے۔ سریشی نے شرح مقامات میں جبکہ کے واقعہ کو اس طرح لکھا ہے۔ مگر آغانی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قیصر روم کے یہاں قاصد کا بھیجنا اور جبکہ سے ملاقات کا ہونا متعدد بار ہوا ہے۔ حضرت امیر معاویہ نے بھی ولایت دمشق کے زمانہ میں قاصد بھیجا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی بھیجا ہے۔ اور جبکہ سے دونوں قاصدوں کی گفتگو ہوئی ہے۔ حضرت عمر نے جابر بن مسحق الکسانی کو بھیجا تھا۔ اور حضرت معاویہ نے عبداللہ بن سعدۃ الفزاری کو۔ ایک دوسرا فرق سریشی اور آغانی کی روایات میں یہ ہے کہ مذکورہ بالا شرائط کی گفتگو کو جو جبکہ نے اپنے اسلام کیلئے پیش کی تھیں سریشی نے حضرت عمر کے قاصد کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اور آغانی میں حضرت عمر کے قاصد کا سامرا واقعہ ملاقات اسی طرح لکھا ہے جس طرح سریشی نے۔ مگر شرائط اسلام اور حضرت عمر کی طرف سے اُس کے جواب کا تذکرہ اُس میں نہیں ہے۔ بلکہ یہ گفتگو حضرت امیر معاویہ کے قاصد عبداللہ بن سعد کے ساتھ لکھی ہے۔ اور شرائط بھی وہ نہیں جو حسب بیان سریشی ہم نے اوپر بیان کی تھیں۔ بلکہ حسب ذیل شرائط پیش کی تھیں۔

(۱) میں گاؤں جو غوطہ و دمشق میں واقع اور ہماری ملک تھے۔ ہم کو واپس دے دیے جائیں۔

(۲) میری تمام حاجت کیلئے بیت المال سے روزانہ مقرر کیا جائے۔

(۳) ہم کو پیش قیمت خلعت انعامات دیے جائیں۔

حضرت امیر معاویہ نے ان شرائط کو قاصد سے سُن کر کہا کہ تم نے کیوں نہ ان شرطوں کو منظور کر لیا۔ میں پورا کرتا اس کے بعد آپ نے اس مضمون کا خط لکھا کہ تمہاری سب شرائط منظور ہیں لیکن اُس کا انتقال ہو چکا تھا۔

ان روایات میں اگرچہ بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے۔ مگر حقیقت میں تعارض نہیں ہے۔ یہ بالکل قرین قیاس ہے کہ حضرت امیر معاویہ نے بھی اُس وقت جبکہ حضرت عمرؓ کی جائزگی لایت و شوق کے گورنر اور سرحد و م و شام کے محافظ تھے قیصر روم سے مراسلت کی ہو۔ اور اُن کے قاصد کو جبکہ سے ملنے کی نوبت آئی اور اُسکی طرف سے ایسی شرائط پیش کی گئی ہوں جو حضرت امیر معاویہ کے حداثہ میں ہوں۔ اور جو گوالی اعتبار سے بھاری ہوں۔ اُن کے تسلیم میں نظامِ عندِ نکاح کی کوئی وجہ نہ ہو۔ اور حضرت عمرؓ کے قاصد کے سامنے ایسی سخت شرائط پیش کیں۔ جن کا تسلیم کرنا بظاہر ممکن نہ تھا۔ مگر حضرت عمرؓ نے بحال دورانِ نبی و شفقت اُن کو منظور کر لیا ہو۔ اور دونوں کی طرف سے منظوری کی اطلاع اُس وقت پہنچی ہو کہ اُس کا انتقال ہو چکا تھا۔ ہاں اگر ہم حضرت امیر معاویہ کی مراسلت کو اُس زمانہ کے واقعات میں درج کریں۔ جس وقت وہ مستقلاً دمشق کو روانہ ہوا۔ بنا کر مسندِ خلافت پر متمکن تھے۔ تو یقیناً دونوں باتوں میں سے ایک کو غلط کہنا پڑتا ہے۔ گو یہ احتمال خلاف واقع ہے۔ کیونکہ جبکہ کا انتقال مسلمہ یعنی خلافتِ عمری میں ہو چکا تھا۔

آغازی کی روایت میں اگر حضرت عمرؓ کے قاصد کے ساتھ کسی قسم کے شرائط اور اُن کے جواب کا تذکرہ نہیں ہے تو کچھ مرجع نہیں۔ راوی اکثر روایات میں اختصار کر دیتے ہیں۔ آغازی کے اس ایک ہی واقعہ میں مختلف روایات ہیں بعض روایات محمل ہیں۔ اور بعض مفصل۔ الغرض جبکہ کے واقعہ میں ہم سریشی کی روایات کو قابلِ اعتماد ٹھہریں تو کچھ خرابی لازم نہیں آتی۔

جبکہ کے اس مفصل واقعہ سے ہمکو بہت سے اہم نتائج حاصل ہوتے ہیں۔

نتیجہ اول

اسلام نے جو مکمل قانون دینا کے سامنے پیش کیا اُس کی ایک چمکتی ہوئی اور روشن دفعہ مہول مساوات و حریت کی بھی تھی۔ اسلام نے اپنے اُصول میں شریف۔ رذول۔ امیر۔ غریب۔ حاکم۔ محکوم کو ایک شاہراہ مساوات پر چلایا اور شیرکری کو ایک گھاٹ پانی پلایا۔ اس مساوات میں مسلم و غیر مسلم کا امتیاز بھی نہ تھا۔ کیونکہ مسلمانوں کے عہد میں داخل ہو کر غیر مسلموں کے حقوق بھی مسلمانوں

کے حقوق کے برابر ہو جاتے تھے اور اسلام کے یہ اصول محض نمائشی نہ تھے۔ بلکہ حقیقی تھے جن پر عمل درآمد کرنا خلیفہ وقت اور اُس کے عمال کا فرض عین تھا۔

نتیجہ دوم

اسلام کے اعلیٰ اور برتر قانون نے جہاں اسکی اجازت نہیں دی کہ کسی کو زور و جبر مسلمان بنایا جائے وہیں اُس نے یہ بھی گوارا نہیں کیا کہ جو شخص قوانین اسلام کو تحارت کی نظر سے دیکھے یا کسی قانون سے اپنے آپ کو مستثنیٰ سمجھے وہ اُس کے حلقہ اثر میں نہ سکے۔ اسلام کی حقیقی کسوٹی پر جو پورا اترتا تھا وہی اُس کے اندر رہ سکتا تھا۔ ورنہ جیل کی طرح نکال باہر کر دیا جاتا تھا۔

نتیجہ سوم

صحابہ کو اسلام کی اشاعت کا حکم تھا۔ اور وہ اس حکم کی نہایت رغبت و شوق سے تعمیل کرتے تھے۔ اُن کو اس سے زیادہ کوئی امر محبوب تھا۔ ایک شخص بھی اُن کے ذریعہ سے اسلام میں داخل ہو جائے تو دنیا کی تمام نعمتوں اور راحتوں سے اُس کو بہتر اور مقدم سمجھتے تھے لیکن بائیمہ شغف و رغبت احکام اسلام کے بھی اس درجہ پابند تھے دیا آجکل کی اصطلاح میں اس قدر متعصب اور تنگ خیال تھے کہ اگر دنیا بھی اسلام یا مسلمانوں کے مخالف بن جائے تب بھی کسی ایک حد شرعی کو چھوڑنا یا کسی اسلامی قانون کو بدلنا گوارا نہ کرتے تھے۔

ایک وہ دن تھا کہ جیل نہایت احتشام اور عزت کے ساتھ مدینہ منورہ میں داخل ہوا۔ مدینہ کی مرد و عورت بچے بوڑھے اُس کے دیکھنے کیلئے گھروں سے نکل پڑے تھے۔ کنواری لڑکیاں بھی جھروکوں میں سے اس اسلامی شان کو دیکھنے کے واسطے پھپھتوں پر چڑھ گئی تھیں حضرت عمرؓ نے بھی اُس کے ساتھ وہی معاملہ فرمایا جو ایک بادشاہ کیساتھ ہونا چاہئے۔ اُس کے استقبال کیلئے جلیل القدر صحابہ بھیجے گئے۔ اور اس احترام و شان کے ساتھ وہ ہاتھوں ہاتھ لیا گیا اور شایان شان اُسکی جہانی کی گئی۔

لیکن ایک دن یہ آیا کہ اُس نے بادشاہی کی نخوت میں غریب مسلمان کو ذلیل سمجھ کر دست بردار کیا۔ اور حضرت عمرؓ کے ارشاد لٹ مالنار تیرے لئے ہی ہو جو ہمارے یعنی مسلمانوں کیلئے کو یاد رکھو

اپنی رفعت و عزت کو بڑھانا اور دوسرے جملہ علیہ ما علیہا تہجد ہی باتیں لازم ہیں جو ہم پر کو
تظار انداز کر کے اپنی برتری کو قائم رکھنا چاہا۔ تو حضرت عمرؓ نے کچھ بھی پروا نہ کی اور اُس کے ساتھ مثل عام
رعایا کے معاملہ کر کے برسرِ جمع قضا کے طالب ہوئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ بدبخت راتوں رات
مع اپنے لشکر کے مکہ معظمہ سے نکل بھاگا اور ہر قل کے پاس جا کر نصرانی بن گیا۔ ناکو عار پر ترجیح
دی۔ ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس تشدد کو کوئی شخص تعصب و تنگ خیالی پر محمول کرے یا ان کو
سوء تدبیر اور ناعاقبت اندیشی کا مجرم بنانے کو تیار ہو جائے۔ اور یہ کہ گزشتہ سے کہ تھوڑے سے
تشدد پر ایک بادشاہ اور اُس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اسلام کی دولت سے محروم کر دیا اور
مسلمانوں کے مقابلہ کیلئے ایک ایسا دشمن پیدا کر دیا۔ جو ان کا ہم قوم تھا۔ اور جو ان کے راز ان کے
طور و طریق اور ان کے قصائل و عادات پر مطلع تھا۔ لیکن سچ یہ ہے کہ اس سے اسلام کو کچھ بھی
نہیں پہنچا بلکہ اس اعلیٰ و برتر قانون نے لاکھوں غیر مسلموں کو مائل باسلام کر دیا۔

جبکہ مرتد ہو جانے سے جس قدر نقصان متصور ہو سکتا تھا اُس سے نہراہ گونہ فائدہ پہنچا
اور اُس وقت سے اس وقت تک اسلام کا قانون مساوات دنیا بھر کے واسطے رہا رہا گیا۔ جو لوگ
دین پر نیچے کاری اور حدود شرعی سے تجاوز نہ ہونے کو تعصب و تنگ خیالی سمجھتے ہیں ان کو ذرا غور
و فکر سے کام لینا چاہیئے۔

اس میں شک نہیں کہ حضرت عمرؓ کو جبکہ مرتد ہو جانے کا قلق تھا۔ اور جبکہ بھی اسلام کی خوبیوں
سے اہل آشتا آشنا ہو گیا تھا۔ اسی وجہ سے جب جملہ نے دوبانہ سلمان ہونے کی خواہش ظاہر کر کے سخت
شرط پیش کیں جن میں ایک یہ بھی تھی کہ حضرت عمرؓ اپنی صاحبزادی کا نکل مجھ سے کر دیں تو حضرت عمرؓ نے
کل ایسی شرطوں کو جن سے اسلام کے کسی ایک حکم شرعی پر مضرت نہ پڑتا تھا۔ اور عام مسلمانوں کو بدلی
سنوئی تھی قبول فرمایا۔ مگر بدبختی نے جبکہ کا بچھڑا نہ چھوڑا۔ اور قبل اُس کے کہ اُس کی شرائط کی منظوری
کی اطلاع پہنچے راہی عدم ہو گیا۔

نتیجہ چہارم

یہ بھی ممکن تھا کہ حضرت عمرؓ فرزادی کو مالی معاونت لینے یا معاف فرماتے پر آمادہ فرماتے اور اس

ذرا بھی تردد نہ تھا کہ اگر جلد ہی ہمت کر کے قصاص دینے پر..... رضامندی ظاہر کر دیتا تو حضرت عمر اس معاملہ کو بے تراضی طے فرما دیتے۔ اور نوبت قصاص نہ پہنچتی۔

یہ بھی ممکن تھا کہ آپ کی فہمائش پر فراری اول ہی معاف کر دیتا اور یہاں تک نوبت نہ پہنچتی مگر آپ اپنی شانِ محدثیت و فراست سے اس امر کو بخوبی جانتے تھے کہ جلد میں غرور و سلطنت و تحوت کفر ابھی موجود ہے۔ اس کا علاج اگر ابھی نہوا تو یہ مادہ ترقی پذیر ہو کر انجام کار اس سے زیادہ بُری صورت میں ظاہر ہو گا جس کا تدارک نہ شواہرِ ایمان ممکن ہو جائیگا۔ اس لئے آپ نے اس کو قصاص دینے پر مجبور کیا۔ اگر جلد اول ہی مرتبہ اس تلخ گھونٹ کو حلق سے اُتار لیتا تو دین دنیا کی عزت اس کو نصیب ہوتی عوام و خواص کی نظروں میں زیادہ وقعت سے دیکھا جاتا اور انجام کار اس کو سچا پانا نہ پڑتا اور جہانگ حضرت کی فراست و حسن تدبیر کی طرف خیال کیا جاتا ہے یہ یقینی بات تھی کہ جلد کو قصاص دینے کی نوبت آتی فقط اس کی آمادگی ظاہر ہونے پر فراری کو معاف کر دینے کا فوراً خیال ہوتا۔ یا آپ کا ایما ہو جانا۔ اور جلد پر کسی قسم کا بدنامہ جہت نہ لگتا۔

جلد نے فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے قاصد سے منجھ شرائط قبول اسلام ایک شرط یہ بھی کی تھی کہ حضرت عمرؓ اپنی صاحبزادی سے میر (نکاح کر دیں)۔ اس کا منشا بظاہر یہ تھا کہ امیر المؤمنین کی جانب سے جو قصاص کا حکم اور ارتداد کی سزا کی دھمکی دی گئی تھی جس سے جلد نے اپنی ہتک بھی تھی وہ اس طرح زائل ہو جائے۔ نکاح کی شرط اول تو فی نفسہ اکثر اوقات ناقابلِ برداشت ہوتی ہے۔ ایسے شرائط کا پورا ہونا تو درکنار سننا بھی بسا اوقات گرافتی سے خالی نہیں ہوتا۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ خود شرائط لگانے والا خلیفہ اسلام کے فیصلہ سے روگردانی ملکہ حدود اللہ کو توڑ کر نکل بھاگا ہو۔ اس کیلئے تو یہ شرط جس قدر بھی ناممکن العمل ہوتی کم تھا۔ لیکن فاروق اعظم کا بلا کسی ناگواری کے اس شرط کو تسلیم فرالینا صاف طور سے اس کو بتلا رہا ہے کہ انہیں اسلام سے بڑھ کر پیاری کوئی چیز نہ تھی۔ یونوں علی النفسہ کے سچے مصداق اور اشداء علی الکفار وحمایہ صغر و افعی نشان نشان تھے چونکہ اس شرط کا تعلق صرف حضرت عمرؓ کی ذات سے تھا۔ خلافت و امامت سے اس کا کوئی علاقہ نہ تھا۔

اس لئے حضرت عمر کو یہ گوارا نہوا کہ میرے کسی ذاتی معاملہ کی وجہ سے جیلہ دولت اسلام سے محروم رہے اور وہ جو حدیث میں آتا ہے کہ مومن کامل انسان اُس وقت تک نہیں ہوتا۔ جب تک ماں سے اور باپ سے بیوی سے اور بچوں سے اور کل انسانوں سے زیادہ خدا کے رسول سے محبت نہ کرے۔ اُسے حضرت عمر نے اس واقعہ میں کر کے دکھلادیا۔ (اَلَا اَنْ يٰعُمَرُ تَهَيَا ذٰلِكَ) کی جو بشارت حضرت ترجمان وحی الہی کی زبان فیض نشان سے دی گئی تھی۔ وہ ہو ہو پوری ہوئی اس واقعہ سے جہاں یہ ثابت ہے کہ حضرت عمر دربارہ دین کسی بڑے سے بڑے کی ذرا بھی پرواہ نہ کرتے تھے وہیں یہ بھی نکلتا ہے کہ دین کی ترقی و عروج کیلئے وہ مال و زر فرزند و زن کی بھی کوئی حقیقت نہ سمجھتے تھے اور اُن کے ہر کام میں لہیت نفسانیت پر مقدم رہتی تھی۔

حضرت عمر مسلمانوں کے جسمانی اور روحانی خلیفہ تھے۔ آپ جس طرح اُن کے ظاہری اخلاق اطوار کی پابندی و احکام شرع کی نگہداشت کرتے تھے اُسی طرح یہ بھی چاہتے تھے کہ اُن کے باطنی اوصاف و ملکات میں جن پر حقیقتاً اسلام کا مدار ہے۔ نقصان نہ آئے۔ وہ دنیا میں بڑے بڑے برتر خلائق کمالات کو نہ کھوٹیں۔ اس لئے آپ مسلمانوں کو برابر ایسی ہدایت فرماتے تھے جن سے اُن کے حقیقی اسلامی کمالات میں کمی نہ آئے۔ اور بجائے اخلاق فاضلہ کے اوصاف مذلیلہ ممکن ہو جائیں اور خود بھی اپنے نفس کے ساتھ وہی معاملہ فرماتے تھے۔

آپ اگر ایک طرف جلیل القدر صحابہ کی خدمت میں ہزاروں اشرفیاء و ہجیرا اس امر کو آزماتے تھے کہ کہیں دنیا کی محبت تو اُن کے قلب میں جاگزیں نہیں ہو گئی۔ اسی طرح ذرا ذرا سی بات پر اپنے نفس سے بھی مطالبہ کرتے تھے۔ اور ہر خطرہ اور اندیشہ کے وقت اپنے نفس کا علاج فرماتے تھے۔ ایک دفعہ قبائل عرب کے دغود (ڈیپوٹیشن) اپنے معاملات پیش کرنے بارگاہ خلافت میں حاضر ہوئے۔ تمام معاملات کو طے کرنے کے بعد دربار برخواست ہوا تو خلیفہ المسابین حضرت عمرؓ کے پرشکیزہ اُٹھا کر ایک غریب مسلمان کے یہاں پانی بھرنے تشریف لگئے۔ کسی نے اس خصوصیت کا سبب دریافت کیا کہ آپ اپنے نفس خود کیوں تشریف لگئے۔ اگر اُس کے یہاں پانی کی ضرورت تھی تو کسی خادم کو کفر فرما سکتے

فرمایا کہ وہ فرد کے آئیے جو ایک قسم کی بڑائی پیدا ہو نہ کیا اندیشہ تھا اُس کے معاملہ اور نفس کی اصلاح کے واسطے ایسا کیا۔

یہ بھی حقیقی سیاست اور تہذیب جس سے فقط معاملات باہمی ہی کی اصلاح مقصود نہ تھی بلکہ اصل مقصود اخلاق و ملکات کی تہذیب تھی جن کی اصلاح پر کل معاملات کی درستی موقوف ہو اور جن کے فاسد ہو جانے پر کل حالات بدلتے اور معاملات بگڑتے جاتے ہیں۔

حضرت عمر خود اپنے نفس کے ساتھ یہ معاملہ فرما کر رعایا کی اصلاح کی شکر فرماتے تھے اور یہی وہ گرتھا جس سے اسلام نے دلوں پر قبضہ کیا۔

سدا رہا یا اس سے قبل حالات جملہ بن الایم کو بیان کرتے ہوئے سیل عرم کا تذکرہ بھی آیا تھا چونکہ دنیا کی تلخی میں یہ واقعہ بہت سی حیثیتوں سے عجیب اور عظیم شان گذرا ہے اس لئے ہم نے وعدہ کیا تھا کہ اُس کا حال بھی بیان کیا جائیگا۔ اگرچہ اُس وقت یہ خیال تھا کہ صرف اس قد بیان کر دینا کافی ہوگا۔ جس سے ناظرین کو اصل واقعہ کا علم ہو جائے لیکن چونکہ اُس میں اصل مضمون اشاعت اسلام کی تائید بھی ہوگی اس لئے اب ہمارا خیال یہ ہے کہ اُسکو کسی قدر تفصیل کے ساتھ عرض کریں۔

زمانہ کے انقلاب اگر سبق آموز ہیں۔ قوموں کا عروج و نزول اگر عبرت انگیز ہے۔ دنیا کی تغیرات سے اگر ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ وہ دھلتے ہوئے سایہ کی طرح ہے کسی کی مستقل جاگیر نہیں ہے اور کسی کیلئے اس کا دوامی پڑنا نہیں بھدیا گیا ہے تو یہ واقعہ اُسکی بہترین مثال ہے۔

خدا تعالیٰ نے اپنے مضبوط قوانین سے دنیا میں عروج و زوال کو دوش بدوش بنادیا ہر پست سے پست شے کو ایک وقت میں عروج نصیب ہو جاتا ہے اور بلند و بالا تر بھی کسی وقت گمنامی و ذلت کے غبار میں پڑا ہوا نظر آتا ہے۔ مال و دولت تخت و تاج سب کی یہی حالت ہے کسی کے گھر کو آباد ہوتے دیکھ کر فوراً تمہیں لینا چاہئے کہ کسی کا شاندار دولت ضرور ویران ہوا ہے اور کسی پر تاج شاہی نظر آئے تو یہ قیاس کر لینا بھلا ہے کہ کسی کو الوداع کہہ کر یہاں آیا ہے مگر کوئی جگہ اس وقت

گزارہی ہوئی ہے تو ضرور وہ کسی وقت کھنڈر تھے۔ اور جو آج خشک میدان ہیں وہ ضرور ایک زمانہ میں سرسبز اور پر فضا گلزار تھے یہ حالت نہوتی تو آج رومہ الکبریٰ کی عظمت کی داستان زبان نہوتی اور کسرتی کا مشہور عالم ایوان یوں وحشیوں کا مسکن نہ بنتا۔ امریکہ کے وحشی تہذیب تمدن کے استاد نہ مانتے جاتے اور جاپان جیسا حقیر نگراروس جیسی باجبروت سلطنت کو نیچا دکھلا کر دنیا کے دول عظام میں شمار نہ کیا جاتا۔

عرب کے شعراء نے اس مضمون کو خوب داکیا ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

ولو دامت الدارۃ کانوا کغیرہم رعایا ولکن ما لہن ذوام
اگر دولت سلطنت ہمیشہ ایک ہی کے پاس آکرتی تو یہ بادشاہ ہیں بھوار کی طرح رعیت ہوتے لیکن دنیا کی دولت کو دم نہیں
دوسرا کہتا ہے:-

ھی المنیۃ مریوم الیوم دنیا تنقل من قوم الی قوم
یہ موت ہر کسی کیلئے آج اور کسی کے لئے کل دنیا ہے جو ایک قوم سے منتقل ہو کر دوسرے کے پاس آتی ہے
متنبی نے ایک مصرعہ میں ساری دنیا کا خلاصہ بیان کر دیا ہے۔
مصائب قوم عند قوم فوائد
ایک گروہ کی مصیبت میں دوسرے کے فائدے ختم ہوتے ہیں۔

لیکن دنیا کی بے ثباتی اقوام کے عروج و نزول آبادی کے بعد بربادی اور حیوۃ مستعاید کے بعد
قبر کی گوشہ نشینی کو جس موثر اور پروردگار میں حضرت اسد اللہ الغالب کرم اللہ وجہہ لدا فرمایا ہے
اس خوبی سے کسی نے نہ کیا ہو گا۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں:-

کانوا علی قلیل لاجبال فخر سہمہ غلب الرجال فلم ینفعہم
بادشاہان جہلن کچھ بھی تو آئے نہ کام وہ قوی ہو کر سپاہی اور وہ اونچے مکان
واسئلوا العدا عن معافیہم المفقار یوم یا یس ما نزلوا
چھوڑ کر عیش و طرب کے ساند سامان لئے آئے آپڑے کینچ لحد میں بادشاہان جہان

فَاَدَاهُمْ صَارِخٌ مِّنْ بَيْنِ مَا دُفِنُوا
اِنَّ لَاسِرَّةً وَالْيَتَّيْمَانَ وَاتَّقِلْ

ہو چکے جب دفن تو اتنے لئے ہوئے کہا

اِنَّ الْوُجُوْهَ الَّتِيْ كَانَتْ مَحْجَبَةً

وہ سرخی و قہقہہ وہ ساز و سامان کیا ہوئے

فَاَفْصَحُوا الْقُبْرَ عَنْهُمْ حِيْنَ سَأَلَهُمْ

قبر بولی پر چھتا کیلئے سر و ش غیب میں

قَدْ لَطَلْ مَا اَكَلُوْا فِيْهَا وَمَا شَرَبُوْا

عمر بھر کھائے رہے پینے رہے اور بعد مرگ

وَوَطَّ اَلْمَاكِنُ اَلْاَمْوَالَ وَادَّخَرُوْا

عمر بھر جس مال کی دھن میں رہے آشفہ حال

وَوَطَّ اَلْمَاكِنُ اَشْيِدَّ وَاَدْوَرَّ اَلْاَلْحُصْنُ

چھوڑنے آخر پڑے اُن کو مع اہل و عیال

اَضْحَكْتَ مَسَاكِنُهُمْ وَفَضْلًا مَّعْطَلَةً

ہو گیا ویران اور ہو گا مکان ہشہ نشین

سَلِّ اَلْخَلِيْفَةَ اِذَا وَاَقْتُ مَنِيَّتَهُ

کوئی پر چھو تو شہ عالم سے جب پانی و فاش

اِنَّ اَلْكُفْرَ اَلَّذِيْ كَانَتْ مَقَاتِلُهَا

وہ ختم ہے کہاں نہ ایسے تو کہ حضور

اِنَّ الْعَبِيْدَ الَّذِيْ رَضِعَ مِنْ عَدُوِّكَ

کیا ہوئی شانِ امارت میں کہاں اب وہ غلام

اِنَّ الْاَنْوَارِ اِسْ وَالْاَعْمَاكُنْ مَا صَنَعُوْا

ہیں کہاں اب وہ سوار اور آپ کے عقد شکن گدار

تخت طاووسی کہاں ہر تلخ زترین ہے کہاں

مِنْ دُوْنِهَا نَضْرِبُ اَلْاَسْتَارَ وَنُحْلُ

ہیں کہاں ہر چہرے جو چروں میں بہتے تھو نہاں

قَلْبُ الْوُجُوْهَ عَلَيْنَا اَللّٰهُ يَسْتَقِلُّ

ہیں محلہ کے کیڑے اُن پاکیزہ چہرہ نیر و داں

فَاَصْبَحُوا اَعْدَا طَوِيْلٍ اَلْاَكْلِ قَدْ اَكَلُوْا

جنگیہ یونانیہ مار و مور اُت اُت الامان

نَحْنُ نَخْلُوْهَا عَلٰى اَلْاَعْدَاءِ وَارْتَحَلُوْا

دشمنوں کو دے کے خالی ہاتھ آئے ہیں یہاں

فَقَارَ قَوْلُ الدُّوْهِ اِلَ الْاَهْلِيْنَ وَانْقَلَبُوْا

جو حفاظت کیلئے نچتہ بنائے تھے مکان

وَسَاكَلُوْا اَهْلًا اِلَى الْاَعْدَاءِ قَدْ اَحْلُوْا

جب یکس کچھ محلہ میں ہو گئے جا کر نہاں

اِنَّ اَلْجَنُوْدَ وَاِنَّ اَلْخَيْلَ وَاَلْخَوَلَّ

کیا ہوئی وہ فوج وہ گھوڑے وہ خادم ہیں کہاں

تَلَوُّوْا اَلْحَصْبَةَ اَلْمَقْمُوْرِيْنَ لَوْ حَمَلُوْا

تایاں جن کی اٹھاتے تھے بھگل پسواں

اِنَّ اَلْجَدِيْدَ وَاِنَّ اَلْبَيْضَ اَلْاَحْمَرَ

وہ زندہ وہ خود وہ تیرے وہ ترکش وہ کان

اِنَّ الصَّرَائِمَ وَاَلْحَطِيَّةَ اَلْاَبْلَکَ

ہیں کہاں بار یک نیرے اور تیغ خوں بچاں

لَمَّا سَأَوْهُ صَرِيحًا وَهُوَ مُبْهِلٌ

جب پڑا دیکھا زمین پر شاو کو زاری کنیا

أَيُّ الْكِبَاةِ الَّتِي جَاحِلًا غَضِبُوا

بلئے لئے ملک دولت کے نگہبان کہاں

لَمَّا اتَّكَفَّ سِهَامُ الْمَوْتِ تَنْصِلُ

جب لگے تیرا جل تم پر برسے ناگماں

عَنْكَ الْمَنِيَّةُ إِذْ ذَكَرْتُكَ الْوَجِلُ

وئے نا کامی نہ کچھ کام آسکی گریہ و جاں

وَلَا أَلُوِي أَنْفَعَتْ فِيهَا وَلَا الْحِجْلُ

کوئی منتر کوئی حیلہ جل نہیں سکتا ہاں

بَلْ سَلَمُوا لَهَا يَا فَيْحُمَا فَعَلُوا

جھوڑ کر دست اجل میں طے یہ سب بان

وَلَا يَطُوفُ فِيهَا مِنْ يَنْبِيهِمْ جُلُ

شمع بھی افسوس تربت پر نہیں ہر سوز بان

وَكُلُّهُمْ قِسَامُ الْمَالِ قَدْ شَفَلُوا

مال کی تقسیم میں شغول ہیں پیر و جوان

يَفْشَاكَ مِنْ كَثْفَتِهِ الرَّيْحُ وَالْوَهْلُ

آپ کا قصر بہا یوں ہو گیا ہو کا مکان

إِنَّا نَحْنُ عَلَيْهَا الْمَوْتُ وَالْوَجِلُ

خوف و دہشت کے سوا کوئی نہیں ہی ہاں

زَالِ دُنْيَا كُغْضَبِ كِي آتِي مِي عِيَارِيَاں

أَيُّ الْكِبَاةِ الَّتِي جَاحِلًا غَضِبُوا

بیں کہاں مردان کا ری کیوں نلے کام

جوش نہ ہوتے تھے غصے میں کہاں ہر دیر

أَيُّ الْكِبَاةِ الَّتِي جَاحِلًا غَضِبُوا

تیرا ناز و کی رکھی رہ گئی تیرا فکری

هَيْهَاتَ مَا صَلَعُوا صَبَا وَلَا دَقَعُوا

موت کے چنگل سے بچا و اقمی شواہتا

وَلَا الْوُسْخُ دَفَعَهَا عَنْكَ كَلِمًا وَلَا

دفعہ کر سکتے نہ تھے وہ دیکے رشوت موت کو

مَا سَاعَدُوا وَلَا وَلَا وَسَلَّاهُ أَقْرَبَهُمْ

جو مقرب تھے انہوں نے خاک غمخواری کی

مَا بَالُ قَبِيلِهِ لَا يَأْتِي بِهِ أَحَدٌ

فاتح خوانی کو کوئی قبر پر آتا نہیں

مَا بَالُ ذُلِّهِ لَا مَنَفِيَّتًا وَمُطْرَحًا

استبداد کو بھول کر بھی آپ یاد آتے نہیں

مَا بَالُ قَصْرِكَ وَخَشَا لَا يَلْسَ بِهِ

خاص و ایرانی کے حصے میں ہلو دیوان عام

خاص و ایرانی کے حصے میں ہلو دیوان عام

کنج مدفن میں بجز وحشت نہیں کوئی انیس

لَا تُنْكِرَنَّ قَبْرًا دَامَتْ عَلَى مَلِكٍ

موت کا انکار مت کر کھانہ دنیا کا فریب

موت کا انکار مت کر کھانہ دنیا کا فریب

موت کا انکار مت کر کھانہ دنیا کا فریب

موت کا انکار مت کر کھانہ دنیا کا فریب

وَكَيْفَ يَجِدُوا أَمَ الْعَيْشِ مُتَّصِلًا وَرُوحَهُ يَجِبَالُ الْمَوْتِ مُتَّصِلًا

روح کی جیب موت سے دبھیر ہوتی ہے ضرور آرزو مند بقاء کیونکر ہو کوئی نکتہ داں

وَحَيْثُمَا لِبَيْتِيكَ الْوَدَى عَرَضُ وَمُلْكُهُ زَائِلٌ عَنْهُ وَمُنْقَلُ

ملک پر غرہ نہ کریں دوسروں کی ارش ہے جسم انسان ہے ہلاکت کا نشانہ بیکار

دنیا کی سب حالتیں منقلب ہونے والی نعمتیں زائل اور حالات بدلنے والے ہیں۔ خواہ موت اُس کو سب جاہ و جلال مال و منال چھوٹنے پر مجبور کرے۔ یا سلب نعمت ہو کر حور و جلال کو کھو کا مصداق بنے۔ سلب نعمت بہت سخت اور عبرت انگیز ہوتا ہے لیکن اگر وہ بطور ابتلا و امتحان بغرض رفع درجات ہے جیسا مومن کا ال ایمان کو بھی خاص خاص صورت میں پیش آجاتا ہے تو بمقابلہ اُن مراتب فیعہ کے جو اُس کیلئے مقرر کئے گئے ہیں اور بوجہ اُس طمانت و انشراح صدقہ کے جو مومن کو حاصل ہو یہ سلب نعمت کچھ افسوسناک امر نہیں ہوتا بلکہ موجب از یاد مسرت بنانا ہی البتہ اگر بوجہ سرکشی و کفران نعمت یہ سزا دی جائے اور اُس کا ظہور عذاب الہی کی صورت میں ملک کے ملک کو تباہ اور عالم کو برباد کر دے تو یہ واقعات جیسا کہ موجودہ زمانے کیلئے سخت تازیانہ کا کام دیتے ہیں ایسے ہی آیہ والی نسلوں کیلئے عبرت اور نصیحت حاصل کرنے کیلئے اپنی ہولناک صورت پیش کرتے رہتے ہیں۔

قوم تسبا اور شہر رایت کے وہ عجائب حالات جو ہم تک پہنچے ہیں ایسے ہیں جن پر اقل و کثر میں یقین کر لینا عقل انسان سے مستبعد تھا۔ مگر کلام الہی میں چونکہ ان واقعات کو خاص شان اور اہتمام سے بیان فرمایا گیا ہے۔ اس لئے انسان کی تصدیق میں کچھ بھی تامل نہیں ہو سکتا۔

عمار اخیال ہے کہ اول ہم ان واقعات کو مسلسل بیان کر دیں اور پھر جو نتائج اُس سے منہم ہوتے ہیں اُن کو ظاہر کریں اور آخر میں قوم سبا کے متعلق کلام الہی میں جو کچھ ارشاد ہے اُس کے ضروری مباحث بھی درج کر دیں امید ہے کہ ناظرین اس مضمون سے بہت کچھ فائدہ حاصل کریں گے۔

زمانہ قدیم میں بنی کا ملک سرسبز و شادابی میں وہ درجہ رکھتا تھا جو آج بڑے سے بڑے تمدن ملکوں کو نصیب نہیں ہے۔ اُس میں نہایت خوبصورت اور دلربا شہر آراستہ اور عالیشان قصور

وگلا ہو تو صنعا بھی ملک میں کا ایک خوش منظر شہر تھا جو سرسبز و شادابی عالی شان عمارات خوش وضع مکانات اور ہر قسم کے دلفریب مناظر و محاسن کے لحاظ سے دمشق کی نظیر سمجھا جاتا تھا۔ اُسکی آب ہوا ایسی صحت بخش اور خوشگوار تھی کہ موسم سرما میں اگرچہ سردی سخت ہوتی تھی۔ مگر ایسی راحت نساں کہ کسی کو کسی قسم کی بھی تکلیف اُس سے نہ پہنچتی تھی۔ اُس کے باشندے لباس وغیرہ ہموکے اعتبار سے نہایت تنعم میں گزارتے تھے۔

قصر بغداد بھی ملک میں کی کمال صناعی کا ایک بے مثل نمونہ تھا۔ یہ محل قحطان جد ماجہل میں کے بیٹے ازال کی زیر نگرانی تعمیر ہوا تھا۔ یہ تھوڑی منزل کا بنایا گیا تھا۔ ہر ایک منزل کا ارتفاع میں ذرا یعنی بقدر دس گز معماری کے تھا اور سب سے اوپر کی منزل موٹے اور ولدار آئینوں سے مسقف کی گئی تھی۔ اس قصوں کو کرے تھے۔

یہ ایک قصر کا حال ہے جس کی وسعت اور مکلفات کا اندازہ اس مختصر بیان سے ہو سکتا ہے اسکے علاوہ اور بھی بہت سے مشہور اور عالی شان قصر عمارت اور قلعے تھے جنکی عظمت و خوبصورتی کے افسانے زبانوں پر جاری اور صفحات تاریخ میں موج ہیں۔ مگر ہم ان کا بیان کر کے طول دینا نہیں چاہتے۔

سب ابن شیبہ بن لہب بن قحطان بن کامر سے پہلا بادشاہ گذرا ہے اُس نے چار سو چوبیس سال سلطنت کی ہے۔ اُس کا اصلی نام عبد شمس تھا مگر چونکہ اُس نے اقوام عرب میں غلامی کا طریقہ جاری کیا اسلئے اُسکو سب کا لقب دیا گیا اور اُسکی شہرت اس لقب کے ساتھ ایسی ہو گئی کہ اصلی نام گویا فراموش ہو گیا۔ مورخین اور بعض مفسرین لکھتے ہیں کہ سب اسلامان تھا اور وہ اپنے زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے ہزاروں برس پہلے ہی تپ پڑیاں لے آیا تھا اُسکی طرف جو اشعار منسوب ہیں ان میں صاف صاف اقرار کرتا ہے۔ ان اشعار میں اول حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ طبعس کا واقعہ حضرت سلیمان علیہ السلام ہی کے ساتھ ہوا ہے اور انبیاء میں سے آپ ہی مین کے بادشاہ ہوئے ہیں۔ وہ کہتا ہے۔

و یلک بعد ہم منا ملوک یصیر الملک فینا بانقبسنا
اور ان لوگ کے بعد جو حضرت سلیمان کے بعد ہو گئے ہم کی بہت بادشاہ مل گئے۔ اور ملک باہم تقسیم ہو جائے گا۔
و یلک بعد قحطان النبی تقی محبت خیر الانام
اور قوم قحطان کے بعد ایک نبی ملے گا جو متقی شب بیدار اور تمام مخلوق سے بہتر ہو گئے
یسى احمد ایا لیت ائی اعمر بعد مبعثہ بعام
اُن کا نام احمد ہو گا۔ اے کاش میں اُنکی بعثت کے ایک برس کے بعد تک زندہ رہتا
فاعضدوا جہود منصری یکل مدح و یکل سرائی
تو میں اُن کی اعانت کرتا اور اُنکی تعریف کیلئے ہر طرح کا کمال پسند از کو لے جاتا
متی یظہر فکونوا فاصریہ ومن یلقی یبلغہ سلامی
جب وہ ظاہر ہوں تو اُن کا مددگار رہنا اور جو اُن سے ملے میرا سلام پہنچانے

شہر ارب جس کے حالات یہاں بیان ہو گئے اسی بادشاہ سبا کا بنا کر دہ تھا۔ بانی کے نام
کی وجہ سے شہر بھی سبا کا اطلاق ہو جاتا ہے اور اُس قوم کو جو وہاں موجود تھی سبا کہتے ہیں
کلام اللہ میں قوم سبا اور یل عرم کے واقعہ کو اس طرح بیان فرمایا ہے۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهِمْ آيَةٌ جَنَّتِ عَيْنَيْنِ وَتَنَازَعَتَا كُؤُومُنِ رِضْقٍ سَرَبَتِكُمْ وَ
اشكروا لله لبلدة طيبة ورب غفور فاعترضوا قان سلنا عليهم مسيل العير
وَبَدَّلْنَا هُمُ يَجْتَنِيهِمْ جَنَّتَيْنِ خَوَاتِي كُلَّ خَطْوَةٍ أَهْلٍ وَشَيْءٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ
ذَٰلِكَ جَزَاءُكُمْ بِالْكَفْرِ وَهَلْ تُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَى
الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا
فَقَاؤُ رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا الْقُسُومَ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَرَّقْنَاهُمْ
كُلَّ مَرَّقٍ فَإِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ

مطلب یہ کہ قوم سبا کیلئے خاص اُنکی بیٹیوں اور وطن میں خدا تعالیٰ کی قدرت

اور غیر متناہی نعمتوں کی عجیب نشانی تھی۔ اُنکے گردا گرد ایسے اور بائیس باغوں کی دو قطاریں تھیں اُنکو عام اجازت اور ہمدی طرف سے بطور متناہی یہ حکم تھا کہ تم کو جو انواع و اقسام کی نعمتیں دی گئی ہیں اُن کو بے تکلف کھاؤ اور خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرتے رہو۔ اُنکا شہر میں وہ بہتے تھے ایک شہر تھا نہایت پاک و صاف ہر قسم کی تکالیف اور موزیات سے خالی۔ اور رب تعالیٰ مغفرت کرنے والا۔ لیکن اُنہوں نے شکر گزاری اور اطاعت سے انکار کیا۔ بجائے شکر گزاری کے مرکب کفرانِ نعمت ہوئے تو ہم نے اُن پر سخت اور برباد کن رو کو مسلط کر دیا اور اُن کے سرسبز و شاداب باغوں کے عوض میں دو بلخ دیے گئے جن کے پھل کرفس بد مزہ تھے اور جن میں کچھ تھوڑی سی درخت بیری کے تھے۔ یہ سزا اُنکو کفرانِ نعمت کی دی گئی اور ہم ناپاسوں ہی کو ایسی سزا دیتے ہیں۔ اہلِ سبا پر ہمارے اتمامِ اسی حد تک ختم نہیں ہو گئے تھے۔ بلکہ ہم نے راحت اور آسانی میں فرمایا اُنکے اور ملک شام کی درمیانی مسافت میں قریب قریب مسافت میں پر گاؤں اور منزلیں بنادی تھیں جس کی وجہ سے وہ رات اور دن امن و اطمینان کے ساتھ سفر کرتے تھے۔ لیکن اُنہوں نے اس نعمت کی بھی قدر نہ کی بلکہ دعا کی کہ آئیں ہمارے سفر کی منزلوں میں دوری پیدا کر دے۔ کیونکہ سفر کا لطف بھوک اور پیاس ہی میں حاصل ہوتا ہے اور ایسی خواہش کر کے اُنہوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا۔ ہم نے اس ناشکر گزاری کی سزا میں اُنکو ایسا تباہ و برباد کر دیا کہ لوگوں کی زبانوں پر صرف اُن کی کہانیاں باقی رہ گئیں اور وہ متفرق و پراثر کر دے گئے اور تمام واقعہ میں صبر کرنے والوں کیلئے بڑی بڑی علامات اور نشانیاں ہیں۔

آیات مذکورہ بالا میں قومِ سبا کے حالاتِ آبادی کے بربادیِ تمام نعمت کے بعد ناپاسی اور اُنکی سزا کا اجمالاً بیان ہوا ہے مگر جس اطلاع سے ہوا ہے اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ واقعہ دنیا کے عجیب ترین واقعات میں سے ہے اب ہم اُنکی تفصیل مورخین و مفسرین کے اقوال سے منتخب کر کے لکھتے ہیں۔

قوم سبا جن بستیوں میں آباد تھی اُن میں زراعت کیلئے ندی اور نالوں کا پانی کام میں آتا تھا۔
 ستر چھوٹے بڑے ندی اور نلے ایسے تھے جن میں خاص اوقات کے اندر پانی کی آمدنی ہوتی تھی۔
 جیسے برساتی نالوں میں ہوتا ہے۔ اور سال کے سال جو پانی آتا تھا۔ وہ تھوڑا ہوتا تھا۔ جس کی
 تقسیم میں باہم خوب جنگ و جدل اور قتل و قتال تک نو بہت پہنچ جاتی تھی اور جو ایام برسات کے ہوتے
 تھے اُن میں روکے پانی سے جان و مال عمارت و زراعت کا نقصان ہوتا تھا۔ ایک ماہ اسی حالت
 میں گذر گیا مگر بقیس تخت شاہی پر متمکن ہوئی تو اُن کو باہمی مجاہدہ اور مقابلہ سے منع کیا لیکن پانی
 ایسی حاجت کی چیز ہے جس کے بدون گذار نہیں ہو سکتا۔ وہ اپنی حالت میں مجبور تھے بقیس کے حکم کی
 اطاعت نہ کر سکے اور اسی لڑائی جھگڑے میں مبتلا رہے بقیس نے جب یہ دیکھا تو وہ تخت سلطنت
 سے کنارہ کش ہو کر گوشہ نشین ہو گئی اور ملک بے سر رہ گیا اُن لوگوں نے یہ حالت دیکھ کر ملک سے
 بملاطفہ درخواست کی کہ زمام سلطنت اپنے ہاتھ میں لے لے مگر اُس نے صاف انکار کر دیا۔ جب
 کسی طرح اُس نے منظور نہ کیا تو اُن لوگوں نے دھمکی دے کر کہا کہ کیا تو تخت شاہی پر متمکن ہو کر سلطنت

میں یہ وہی بقیس ہے جس کا تذکرہ کلام مجید کی سورہ مل میں ان آیات کے اندر کیا گیا ہے۔

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي مَعَكُمْ فَقَالُوا بِأَيْمَنِ رَبِّكَ يَا رَبِّ قَالُوا بِالَّذِي أَدْنَىٰ هَٰذَا هَدًى أَمَّ كَانُوا مِنَ الْغُرَابِثِينَ ۚ (الاحزاب ۷)
 سُبْحَانَكَ يَا مَنْ أَلْهَمَ الْوَحْيَ غَيْرِ الْوَحْيِ ۚ (الاحزاب ۷)
 رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

خلاصہ مطلب ان آیات کا جس سے ہماری غرض کو تعلق ہے یہ ہے کہ جن اُنس اور طیور حضرت سلیمان علیہ السلام کے
 لشکر میں داخل تھے جب آپ سفر کرتے تو یہ تینوں لشکر ہمراہ ہوتے اور ان لشکروں کی ترتیب بالکل علیحدہ ہوتی تھی ایک
 لشکر اور جنس کا افسر اپنے ماتحت حصہ فوج کا مذکورہ ادا مکی ترتیب کا جواہدہ ہوتا تھا یہ ممکن نہ تھا کہ کوئی اپنی جگہ سے
 الٹ جلتے یا آگے پیچھے بڑھ جاتے جن اُنس اور طیور میں سے ہر ایک کیلئے جدا جدا زمینیں معین تھیں اور حضرت سلیمان
 علیہ السلام خود اسکی نگرانی اور پڑتال فرماتے رہتے تھے اسی طرح اس ترتیب اور جنس کیساتھ آپ نے ایک با
 ملک شام سے حجاز کا سفر کیا۔ مکہ معظمہ میں قیام فرمانے کے بعد ملک یمن کا ارادہ کیا اور صنعاء پہنچ کر قیام فرمایا۔

کام کو سنبھالو ورنہ ہم تم کو قتل کر دیں گے۔ ملکہ نے کہا تم تعجبِ احمق اور بے عقل ہو مجھ کو مجبور بھی کرتے ہو اور میری اطاعت بھی نہیں کرتے اس پر سب نے عہد کر لیا کہ ہم ضرور فرمانبرداری کو لگے تب ملکہ نے پھر کاروبارِ سلطنت کو سنبھالا۔ اور دو پہاڑوں کے درہ کو جس کا طول تین میل اور چوڑائی بھی تین میل تھی بڑی بڑی چٹانوں سے اور لوہے کے ذریعے سے جوڑ کر انہی سب باندی اور تمام باندی نالوں کے پانی کو باختیار خود بہنے سے روک دیا۔ اس پر وارث تین دروازے اور نیچے ایسے قاعدے اور صائبے قائم کر دیے کہ جب چاہا دروازہ کھول دیا اور جب چاہا بند کر دیا۔ اور نیچے ایک بہت بڑا حوض بنا دیا پہلے سب کے اوپر کا دروازہ کھولا جاتا تھا اور جب تک پانی اونچا نہ تھا اس دروازہ سے حوض میں آتا۔ اور جب نیچا چلتا دوسرا دروازہ کھول دیا جاتا۔ علیٰ ہذا بھر ضرورت ہوتی تو تیسرا کھولا جاتا۔ مگر اسکی نوبت غالباً کم آتی تھی کیونکہ پانی اس کثرت سے ہوتا تھا کہ اس کے پہلے دوسری بہت آجاتی تھی۔

مورخین اور مفسرین نے یہی لکھا ہے کہ تین دروازے اور نیچے بنائے تھے لیکن یہ قرین

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۴۸) جہاں سے شراب صرف تین منزل د جاتا ہے۔ ہمد کے یہ خدمت سپرد تھی کہ پانی کے مواقع کی جستجو رکھے اور جس وقت ضرورت ہو فوراً بتلا دے۔ صنعتاً پہنچا آپ کو پانی کی ضرورت ہوتی ہمد کو طلب کیا تو وہ موجود نہ تھا۔ آپ نے ناراض ہو کر فرمایا کہ اگر وہ اپنی غیر حاضری کی معقول وجہ نہ بیان کر سکے تو اس کو سخت عذاب یا جازیکہ۔ تھوڑی دیر میں ہمد حاضر ہوا اور اس نے نہایت جرأت کیساتھ غیر حاضری کی وجہ بیان کی کہ میں ایسی بات دریافت کر کے آیا ہوں جس کی آپ کو اطلاع نہیں ہے میں ملک سبا سے آیا ہوں جہاں ایک عورت حکمران ہے جس کے پاس تمام لوازم سلطنت اعلیٰ درجے کے موجود ہیں۔ اور نہایت عظیم الشان تخت شاہی ہے۔ مگر میں نے بجائے شکر گذاری کے کھڑکیں مبتلا ہے وہ اور اسکی تمام فوج آفتاب کی پوجا کرتی ہے اور میری عرض اس عرض سے بھی بڑی کہ وہ آپ کے ہاتھ پر مسلمان ہو جائے۔ آپ نے شکر فرمایا کہ ہم اسکی تصدیق کر لگے۔ یہ ہمارا خط لیا کہ اس کے پاس اللہ سے دیکھیں وہ کیا جواب دیتی ہے۔ ہمد نے خط لیا کہ اللہ یا تقی نے اپنے ایمان سلطنت کو جمع کر کے منایا کہ خط حضرت سلیمان کا یہ وہ تحریر فرماتے ہیں کہ (بقیہ صفحہ ۲۵۰)

قیاس نہیں ہے کہ اس قدر طویل دیوار میں پانی کا صرف ایک ہی دروازہ ہو۔ اس لئے یہ خیال میں تین دروازوں سے یہ مراد ہے کہ پانی کے نکلنے کے تین درجے مقرر کئے ہر ایک درجے میں اگرچہ کئی منفذ ہوں مگر ان سب پر ایک ہی دروازہ کا اطلاق کر دیا گیا۔

حوض کے اندر سے بارہ نہریں نکالی تھیں اور ان میں صناعی اور انجینیری کا ایسا کمال دکھلایا کہ ان احادیں اگر سب نہروں میں پانی جاری کر دیا جائے تو ہر ایک نہر کے اندر اندر ایک فٹ سے جائے۔ انکی جانچ اس طرح کی کہ حوض میں مینگینا لٹا کر دیکھا گیا۔ اور جہت دیکھا گیا کہ یہ سب نہروں کی طرف انکی رفتار یکساں نہیں ہے بلکہ کسی سمت کو سینگنی سرعت کیساتھ گئی اور کسی جانب آہستہ و تہین کی سطح کو ہر جانب ایسا یکساں ہوا کر دیا کہ یہ فرق باقی نہ رہا۔

ان بارہ نہروں سے تمام ملک سبکی آبپاشی ہوتی تھی اور اس میں یہ کمال دکھلایا کہ ہر شخص اپنی زمین کیلئے ایک آن واحد میں پانی لے سکے۔ اور ظاہر ہے کہ پانی کی ایسی عجیب و غریب تقسیم جیب ہی ہو سکتی ہے کہ ملک بھر کو نہایت قرینے کے ساتھ مساوی بارہ حصوں پر منقسم کیا گیا ہو اور نہریں

(بقیہ صفحہ ۲۴۹) تم مسلمان ہو کر فروریار ماں حاضر ہو جاؤ۔ اب تم سب مجھے اس بارہ میں مشورہ دو کیا کروں سب نے کہا ہم بڑی قوت اور شوکت والے ہیں ہم خوب مقابلہ کریں گے۔ لیکن کریں گے ہی جو تمہاری رائے ہوگی۔ ہم سب مطیع ہوں گے۔

ملکہ نے کہا بادشاہ جب کسی شہر کو فتح کرتے ہیں تو اسکو ویران کر دیتے اور وہاں کے مغزین کو ذلیل و خوار کر دیتے ہیں میں ایک تدبیر کرتی ہوں انکے پاس قمی ہدایا اور مجھے بھیجتی ہوں شاید وہ اس طرح نرم ہو جائیں اور بغیر کسی جھگڑے کے مصالحت ہو جائے۔

یہ ہدایا حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پہنچے تو آپ نے فرمایا کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ میں ہال و دولت کا طالب ہوں یہ سب آپ اس سے بدرجہا زائد اور بہتر موجود ہیں ہدایا کو واپس لجاؤ ہم ایسے عظیم الشان لشکر سے چڑھائی کریں گے جسکی تاب و مقاومت نہ دیکھیں گے اور ذلیل کر کے انکو ہاں سے نکال دیں گے۔ ملکہ کے پاس جواب پہنچا تو وہ سمجھ گئی کہ یہ بادشاہ نہیں ملکہ نبی ہیں۔ (بقیہ صفحہ ۲۵۱) پر ملاحظہ فرمائیں

ٹھیک حساب کے مطابق بڑے راجے اور اُس میں سے گولیں اور گولوں میں سے نالیاں اس قریب سے نکالی ہوں کہ ہر کھیت میں وقت و احد کے اندر پانی پہنچ سکے اور پھر ہر نہر کے اندر پانی اس حساب سے لیا گیا ہو کہ تمام چھوٹے بڑے راجے کھول دیے جائیں تو سب کیلئے کافی اور ہر ایک میں بقدر اُس کے اندازے کے جاری ہو سکے۔

یہ دیوار پانی کا بندہ ملکہ بلقیس نے بنایا تھا۔ اسی کو سد مارب کہتے ہیں اکثر مورخین و مفسرین کا بیان ہے کہ سد مارب ملکہ بلقیس کے زمانہ میں اُس کے حکم سے طیار ہوئی۔ لیکن بعض مورخین لکھتے ہیں کہ سد مارب خود سبائیں لشب بن یعرب بن قحطان کی بنائی ہوئی ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ لقمان بن عامر نے بنائی تھی جس میں پانی نکلنے کے تیس منفذ تھے اور بعض کہتے ہیں کہ قبائل مینہ کے جد امجد قحطان نے اُس کو بنایا تھا۔

اس امر کا فیصلہ کرنا دشوار ہے کہ فی الواقع کس نے بنایا تھا اگر حضرت عبداللہ بن عباس اور وہی ہے یا وایت ہے کہ بلقیس نے بنایا تھا۔ اور اس وجہ سے اس قول کو ترجیح دیا جاسکتی ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۵۰) ہم کسی طرح اُن کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ وہ مودت اعیان سلطنت امر و وزرا اور لشکر کے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو نیکے لئے روانہ ہوئے جب قریب پہنچ گئے تو آپ کو اطلاع ہوئی آپ نے فرمایا کہ کون شخص بلقیس کے پہنچنے سے پہلے اُس کے تخت کو یہاں لاسکتا ہے۔ بقول اکثر مفسرین آصف ابن برخیا نے بیکر اسلم اعظم اور بقول بعض ایک نرشتے نے جو آپ کے ساتھ رہتے تھے اُس کو اکبر چھپکنے سے پہلے لا کر سامنے رکھ دیا جب بلقیس پہنچی تو آپ نے فرمایا تمہارا تخت ایسا ہی ہے۔ وہ سمجھ چکی تھی کہ وہی تخت ہی مگر احتیاط کے طور پر جواب دیا کہ یہ بالکل اُس ہی جیسا ہے۔ اور مجھے اب ایسے معجزے کھانے کی اب ضرورت باقی نہیں ہے مجھے تو اوّل ہی آپ کی نبوت کا احساس اور علم حاصل ہو چکا اور میں تو اسلام لاچکی ہوں۔

یہ مختصر بیان ہے بلقیس کے مسلمان ہونے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہونیکا۔ واقعات کی تفصیل اور تشریح کا یہ موقع نہیں ہے البتہ یہ بیان کر دینا کہ مسلمان ہونیکے بعد (بقیہ صفحہ ۲۵۲) پر ملاحظہ فرمادیں

بہر حال کسی نے بنایا ہو مگر پانی کے اس عجیب و غریب تقسیم اور ہر وقت بلا وقت و مشقت دستیابی نے تمام ملک کو گلزار بنا دیا۔ باشندے نہایت خوشحالی اور اطمینان کی حالت میں بسر کرنے لگے۔

خدا تعالیٰ نے اُن پر اپنی نعمتوں کے دروازے کھول دیے اُنکے ملک کو دنیا میں خست کا نمونہ بنا دیا۔ انکی استی کے دونوں جانبوں شمال و جنوب میں متصل اور متداصل باغوں کی قطاریں چلی گئی تھیں۔ بجا مشرق و غرب کو اس جس کے خالی چھوڑا گیا تھا کہ آفتاب کی گرمی اور دھوپ پہنچنے میں بروقت اور رطوبت کے غلبہ کا اندیشہ تھا جسکی وجہ سے فراہوں کے اعتدال اور حبسوں کی سختی میں خلل پڑتا پھلوں اور میوؤں کی یہ کثرت تھی کہ ایک عورت اگر اپنے سر پر ڈیال رکھ کر اس طرح گزرے کہ ہاتھ کسی کام میں مشغول ہوں تو بغیر ہاتھ لگائے اور بغیر درخت کو ہلائے ہر قسم کے میوؤں سے اُسکی ڈلیا بھر جاتی تھی۔ میوؤں کی طلب اور تحصیل میں ذرا بھی حرکت اور جنبش کرنی نہ پڑتی تھی۔

آب و ہوا ایسی فرحت بخش روح پرور اور صحت افزا تھی کہ کوئی موزی جانور خواہ سانپ یا بچھو کھٹل پسو وغیرہ از قسم حشرات الارض ہوں یا درندے اُس میں پیدا نہوتے تھے اور نہ زندہ رہ

ولفیکہ حاشیہ صفحہ ۲۵۱) اُسکے ساتھ کیا معاملہ کیا گیا مناسب ہے۔ اکثر مفسرین یہ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فوراً اُس سے نکاح کر لیا اور اُسکو بدستور سلطنت پر برقرار رکھا۔ ہر مہینہ میں ایک بار خود اُسکے پاس تشریف لجاتے اور تین دن قیام کے بعد واپس تشریف لاتے۔ بلقیس سے اپنی اولاد بھی ہوئی۔

اور بعض یہ کہتے ہیں کہ سلیمان ہو جائیکے بعد اپنے اُس سے فرمایا کہ تم اپنی قوم میں سے کسی شخص کو منتخب کر لو جس سے تمہارا نکاح کر دیا جائے اُس نے کہا کہ مجھ جیسا شخص نکاح کر کے کسی مرد کا تابع اور مطیع بنے نہایت نازیبا بات ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اسلام لائیکے بعد ایسا کرنا ضروری ہے۔ اُس نے کہا کہ اگر نکاح کرنا ضروری ہے۔ تو آپ میرا نکاح ہمدان کے بادشاہ ذاتع سے کر دیجئے۔ چنانچہ نکاح کر دیا گیا اور ملک میں بدستوران کے حوالے کر دیا گیا۔ ذاتع نے سلطنت میں بحالی اور جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات ہوئی تو انکی سلطنت کا بھی نامہ ہو گیا ان دنوں اقوال میں سے جس کو بھی صحیح مان لیا جائے اُن سے اتنی بات ضرور ثابت ہوتی ہے کہ سلیمان ہونیکے بعد ملکہ بلقیس اپنے ملک میں بحیثیت سلطان متمم ہوئی اُس کا ملک زائل نہیں ہوا۔

رہ سکتے تھے۔ اگر کسی نووارد کے کپڑوں میں بسپو کھٹل یا جوں ہوتی تھی مار ب کے حد دیں داخل ہوتے ہی فوراً فنا ہو جاتی تھی۔ باشندوں کو نہ کبھی کوئی مرض پیش آتا تھا اور نہ کسی قسم کا سوز بھڑم ہوتا تھا اور نہ ڈانٹے خراب ہوتے تھے۔ غرض نعمت کے تمام شعبے اُن کو حاصل تھے نہ ایسی عجیب و غریب نعمتوں کے حصول سے کوئی مانع تھا نہ طلب میں دقت اور مشقت لاحق ہوتی تھی۔ اور نہ ہستمال کے بعد اُن کو کسی قسم کی ناگواری یا گرائی پیش آتی تھی۔ اور پھر یہ دنیاوی اور جسمانی ہی نعمتیں اُن کو نہیں دی گئی تھیں۔ بلکہ اُس کے ساتھ اس کا بھی اطمینان دلادیا تھا کہ جس قدر اور جس طرح چاہو ان ہماری نعمتوں اور لذتوں سے فائدہ اٹھاؤ تم ہر قسم کے مواخذہ سے بری ہو تم سے کچھ پوچش اور باز پرس نہیں ہے۔

البتہ یہ سب دنیا و آخرت کی نعمتیں عطا فرما کر اُن کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ اپنے رب کو جتنے پہنچتے اور اس کی شکر گزاری ادا کرتے رہو۔

اس کے علاوہ اُن پر اور بھی قسم قسم کے انعامات خداوندی مبذول تھے۔ اپنے وطن میں مقیم رہ کر وہ لوگ اُن کو میسر تھیں۔ جو دنیا میں کسی قوم اور کسی ملک کو حاصل نہ تھیں۔ اور اگر تجارت و تفریح کیلئے ملک سے باہر جاتے سفر کرتے تو اُس میں بھی اُن پر ایسے ہی انعام مبذول تھے ان لوگوں کو زیادہ تر ملک شام کی طرف سفر کرنے کا اتفاق ہوتا تھا۔ ملک شام کا خطہ اپنی سرسبز و شادابی برکات ظاہری و باطنی میں مشہور و مہم تھا۔ ماربا اور شام کے درمیان کئی بیٹنے کی راہ تھی اس طویل مسافت میں خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے برابر کے فاصلے اور قرینے کے ساتھ سرسبز و شاداب دیہات کا سلسلہ قائم فرمادیا گویا صحیح پیمائش کے بعد مساوی حصہ کر کے ایسی منزلیں بنادیں جن میں مسافرین کی راحت و آرام کیلئے سرائیں اور ہوٹل موجود تھے۔ صبح سے دوپہر تک چکر اگر مسافر مقام کرنا چاہے تو اُس کو اتنی مسافت پر ایک اچھی آباد اور پر فضا بستی ملتی تھی جس میں ہر قسم کی ضروریات زندگی اور سامان آسائش مہیا ہوتے تھے۔ علیٰ ہذا دوپہر کے شام تک چلنے والوں کیلئے امن کی یہ حالت تھی کہ راستہ میں کسی درندے کا خوف تھا اور نہ

دشمن کا کھٹکا بلکہ ہر ایک کے اوپر ایسی سکون اور صفائی باطن کی کیفیت طاری ہوتی تھی کہ راستہ میں اگر بیٹا باپ کے قاتل کو بھی دیکھے تو اُس میں کسی قسم کی انتقامی حرکت پیدا نہ ہو۔ ہر جگہ کھانے پینے کا سامان اور اسائنس کے سامان جیتا تھے۔ ایک شخص بلا کسی قسم کا توشہ ساتھ لئے تنہا بچھوڑ دیا۔ خطرات اور دن سفر کر سکتا اور اسی طرح مہینوں کی راہ کو باطنیان طے کر سکتا تھا۔

اسی طرح آرام و آسائش سے ایک زمانہ تک بسر کرتے رہے۔ مگر بالآخر دولت نعمت کا نشہ اُن پر سوار ہوا اُنہوں نے ہر قسم کی بدستیاں شروع کر دیں ان انعامات خداوندی کو اپنا خانہ زاد اور اپنی ذات و ملک کی خصوصیات یا اپنے کسب و کمالات کے ثمرات سمجھ کر خدا کو فراموش کر بیٹھے اور بجائے شکر گزاری کفران نعمت کے مرتکب ہوئے بعض روایات کیطابق ۳۱ نبی اُن کی ہدایت و اصلاح کیلئے بھیجے گئے۔ مگر اُنہوں نے ایک نہ سنی اور اُسی اپنے خیال خام پر چبے ہوئے اور کباب معی میں منہمک رہے اور اب ان بے انتہا اور بیشمار نعمتوں کے سلب اور زوال کا وقت آگیا لیکن قبل اسکے کہ ہم انکی بربادی کے حالات کو بیان کریں ایک خلیجان کو رخ کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

کلام الہی کے سیاق سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قوم سب باران لذائذ و نعمات خداوندی سے متمتع ہوئے کیسا تھا ایک زمانہ دراز تک خدا تعالیٰ کی عبادت و طاعت میں مصروف اور اسکی شکر گزاری میں مشغول ہے کیونکہ جبرہت و غفور اس کا مقتضی ہے کہ انکی لغزشوں اور خطاؤں سے جو کسی منہمک لذات یا مبتلا تعلقات سے سرزد ہونا غیر اغلب نہیں درگزر کیا جائے اور جو نعمتیں اُن کو دی گئی ہیں اُن پر دینی و دنیاوی مواخذہ نہ کیا جائے۔ اور یہ بغیر اسکے کہ وہ مومن ہوں ممکن نہیں ہے۔ علیٰ ہذا فاعرضوا بھی اسی کو مقتضی ہے کہ اُنہوں نے کچھ عرصے بعد شکر گزاری سے اعراض و انکار کیا۔ اور اسی کی تائید اُس جلد سے ہوتی ہے جو ابن جریر نے ضحاک سے روایت کیا ہے۔

فعا شوا زمانا من الدھر فہ بعد کر کشی شرع کر کے معاصی کے مرتکب ہو گئے۔
اتھم عتوا و علوا بالمعاصی
یعنی ایک زمانہ تک اسی حال میں رہے اور پھر اُس کے
اور یقیناً جو بانی اس سد باب کی ہے اُس کی نسبت کلام اللہ میں صاف موجود ہے کہ وہ اور

اسکی قوم آفتاب کی عبادت کرتی تھی لیکن اگر ہم اُن دوسرے اقوال کو ترجیح دیکر تسلیم کریں کہ سدا ب کا بانی سبار بن شیب یا لقمان یا قحطان تھے تب تو کچھ اشکال ہی نہیں کیونکہ یہ لوگ موجود مومن تھے سبار کے اشعار تو ہم اول نقل کر چکے ہیں۔ جن سے اُس کا مومن ہونا معلوم ہوتا ہے لیقمان وہی ہے جو یہود علیہ السلام پر ایمان لائے تھے اور قحطان کی نسبت کو تصریح نظر سے نہیں گزری۔ مگر سبار اُن کا پڑوتا ہوتا ہے مومن تھا۔ تو یہ غالب اور یقینی معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی مومن تھا۔

البتہ بلقیس کو بانی ماننے میں کچھ اشکال نظر آتا ہے لیکن یہ اشکال بھی تھوڑے نال میں رفع ہو سکتا ہے۔ بلقیس نے سدا رب ایسے وقت میں بنائی کہ وہ شرک کی حالت میں تھی۔ لیکن آخر میں خستہ سیدمان علیہ السلام کے ہاتھ پر وہ مسلمان ہو گئی اور مسلمان ہو کر سلطنت کرتی رہی تو اب یہ نتیجہ نکال لینا کچھ دشوار نہیں ہے کہ قوم سبار جس قدر انعام و اکرام ہوئے جن کا ذکر کلام الہی میں ہے وہ بلقیس کے مسلمان ہونے کے بعد ہوئے ہیں اور گو سدا رب بنائے کے بعد اُس ملک کی حالت درست ہو گئی تھی۔ مگر اُس منہائے درجہ ترقی و عروج پر بعد اسلام بلقیس کے پہنچی تھی۔ اور پھر زمانہ دراز تک قوم سبار اسلام پر ثابت قدم عبادت خداوندی میں مصروف اور انعام الہی سے شکر یہ میں مصطب اور اخلاص قلب سے رطب اللسان رہے ہوں۔ اور اُس کے بعد اُن میں طغیان کفران کا مادہ پیدا ہوا ہے جس نے انجام کار اس تباہی و بربادی تک پہنچا دیا۔

اس خلجان کو دفع کرنے کے بعد ہم اصل واقعہ تباہی قوم سبار کی طرف بھیج کر تے ہیں سر مفسرین اور مورخین کا اس پر اتفاق ہے کہ سدا رب کے خراب ہونے اور بند کو توڑ سیلاب کے آنے کا ظاہری سبب ہو اگرچہ ہوں نے اُس میں علی القربی لگا کر سوراخ کر دیا تھے مگر واقعات کے بیان اور ترتیب میں اختلاف ہے۔

ابن جریر طبری اور ابن حاتم نے وہب بن منبہ سے روایت کیا ہے کہ قوم سبار بکر بنی اور قرد میں حد سے گزرنے لگی تو اُن کی ہدایت کو تیرہ (۱۳) نبی بھیجے گئے مگر اُن پر کچھ اثر نہیں ہوا اُن کو سدا پر اعتماد تھا کہ سیل وغیرہ اُن تک نہیں پہنچ سکتی۔ البتہ علم کھانا نہ کے ذریعے سے اُن کے

ذہن میں یہ بات جمی ہوئی تھی کہ اُن کے آہنی سد کو چوہے خراب کر ڈالیں گے اس سے محفوظ رہنے کی یہ تدبیر کر لی تھی کہ اس دیوار پر جہاں دو چٹانوں کے درمیان کچھ ذرا سا بھی سوراخ دیکھا وہاں ایک بلی کو باندھ دیا تاکہ چوہا اُس میں داخل نہ ہو سکے۔ اور نہ اُس کے قریب آ سکے۔ مگر جب اُس کے ٹوٹنے کا زمانہ آیا تو ایک مرغ جو ہے نے بتی پر حملہ کیا جس سے ڈر کر وہ پیچھے کوچی اور چوہے نے اندر گھس کر کھودنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ انجام کار سیلاب نے دیوار کو توڑ دیا۔

اس روایت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ خیال عام طور پر اُن لوگوں میں پھیلا ہوا تھا کہ اُسکی تباہی چوہوں سے ہوگی اور اس سے محفوظ رہنے کی یہ تدبیر کی تھی۔

اور ایک روایت یہ ہے کہ قوم سبار نے اپنے بے انتہاء وقار و تعظم کی وجہ سے اعلیٰ درجہ کے تکلفات اختیار کر رکھے تھے۔ اُنکی ایک عام نشست گاہ تھی جس میں سنگ مرمر کا فرش لگا ہوا تھا۔ اس جگہ اُن کا اجتماع ہوتا تھا۔ ایک روز چند نصاریٰ وہاں پہنچے۔ اُنہوں نے اُنکی یہ حالت دیکھ کر کہا کہ تم لوگ اُس ذات کی شکر گزاری اور عبادت کرو جس نے تمکو یہ تمام نعمتیں عطا فرمائی ہیں اُنہوں نے جواب دیا یہ کونسی نعمتیں کسی نے نہیں دیں۔ ہنسنے جو کچھ پایا ہے وہ ہمارے باپ دادا کا متروکہ ترکہ غرض کسی نے اُنکی بات پر کان نہ دھرا۔ مگر وزیر اُس مجلس میں موجود تھا وہ ناؤ گیا کہ یہ بات معمولی نہیں ہے۔ ان لوگوں نے جو کچھ کہا ہے اُس کا نتیجہ نکلنے والا ہے اُس اُسی وقت یہاں سے جلاوطن ہو جانیکا قصد کر لیا۔ اور اُسکی تدبیر یہ نکالی کہ اپنے بیٹے سے کہا کہ کل بھری مجلس میں آکر تو میرے چہرے پر تھپڑ مارنا۔ اگر ایسا نہ کرے گا تو میں تجھ سے عمر بھر کلام نہ کروں گا۔ بیٹے نے ایسا ہی کیا اُس نے کہا میں ایسی سرزمین پر جہاں بیٹے نے میرے ساتھ یہ سلوک کیا ہرگز نہ بنا نہیں چاہتا میں اپنی جائداد فروخت کر ڈالنا چاہتا ہوں۔ لوگوں نے اسکو غنیمت سمجھ کر تمام جائداد و مکانات خوب اچھے داموں خرید لئے۔ وزیر وہاں سے رخصت ہو گیا اور اُس کے بعد چوہوں نے سد کو تباہ کر دیا۔

ایک روایت قناؤہ اور عکرمہ سے ہے اور اکثر مورخین نے اسی روایت کو قابل اعتماد

قرار دیا ہے جس کا حاصل باوجود جزوی اختلاف کے یہ ہے کہ عمرو بن عامر جو انصار مدینہ منورہ کے
 جدا مجد تھے یا اُن کے بھائی عمران بن عامر ان دونوں میں سے کسی ایک کا یہ واقعہ ہونگے پاس مقدہ
 باغات اور جائداد تھی کہ کسی دوسرے کے پاس تھی۔ یہ خود بھی کاہن تھے اور اُنکے یہاں ایک عورت
 تھی جن کا نام طرفیہ تھا یہ عورت علم کہانت میں کمال رکھتی تھی اس عورت نے اُن کو اطلاع دی کہ سدا
 ٹوٹ کر سیلاب عظیم آئیوا لا ہے جو ملک کو تباہ کر دے گا۔ اور اس کی علامت یہ ہے کہ اس میلن میں
 جو سدا کے بیچے ہیں ایسے بڑے بڑے چوہے نظر پڑیں گے جو اتنی بڑی چٹانوں کو جنکو ہسٹے آدمی
 بھی ملے نہیں ہلا سکتے اٹھا کر پھینکیں گے۔ یہ سنکر وہ اپنے خواص میں سے چند لوگوں کو لیکر جنگل
 پہنچا تو دیکھا کہ واقعی ایک چوہا اتنے بڑے پتھر کو جسکو تنو آدمی نہیں اٹھا سکتے تسیں سے نکال کر پھینک رہا
 ہے یہ دیکھ کر اُس نے اپنے کنبہ کے تمام سبھ دار لوگوں کو جمع کر کے یہ حال بیان کیا اور کہا اس امر کو بالکل
 مخفی رکھو ہمارا خیال ہے کہ ہم کسی حیلہ سے اپنی جائداد و باغات اور مکانات فروخت کر کے نکل جائیں
 اُس نے اپنے برادر زادہ حارثہ کو بلا کر کہا کہ کل جب مجلس میں اشراف اعیان ملک جمع ہوں تو میں
 تمکو کسی بات کا حکم دوں گا۔ تم اُس کے ماننے سے انکار کر دینا۔ میں تم کو مار دوں گا تم بھی میرے پیچھے ملنا۔ نتیجہ
 کہا یہ کیونکر ممکن ہے کہ بیٹا باپ کو مارے اُس نے کہا ایسا ہی کرنا ہو گا۔ اسیں تمہاری اور ہماری مصلحت
 اگلے روز جب سردار اور اشراف سلام کی غرض سے حاضر ہوئے تو حسب قرار داد عمران نے حارثہ کو حکم دیا
 اُس نے تعمیل سے انکار کر دیا۔ عمران نے حارثہ کو لکڑی ماری۔ حارثہ نے بھی حارثہ کے نور سے
 پیچھے رسید کیا اس پر عمران بگڑ گیا اور کہا کہ چھری لاؤ میں اسکو اسی وقت فوج کرتا ہوں۔ تمام حاضرین نے سفارش
 کی کہ جرم بیشک سخت ہو مگر قتل سے درگزر کر کے اور کوئی سزا چاہیے کتنی ہی سخت ہو دی جائے عمران نے
 کہا ہرگز نہیں میں اسکو ضرور فوج کروں گا۔ لوگوں نے جب دیکھا کہ عمران ہرگز نہیں ہانتا تو حارثہ کے تاننا
 اطلاع کر دی وہ سب فوراً وہاں پہنچے انہوں نے کہا کہ اس جرم کے تادان ادا کرنے کیلئے ہم ہر طرح سے
 حاضر ہیں۔ عمران نے ایک شامانی اور فوج کرنے پر مصر رہا۔ اُن لوگوں نے یہ دیکھا تو کہا کہ ہم سب جب تک مر رہے ہیں
 تو ایسا نہیں کر سکتا۔ عمران نے کہا کہ اگر یہ بات ہو تو میں ایسے ملک میں ہرگز نہ رہوں گا۔ جہاں میری توہین

یگئی ہو میں جاتا ہوں اور اپنی تمام جائداد فروخت کرتا ہوں۔ جو تمہیر نے خوب بڑھ بڑھاکر تمہیں سنا
اور سب کچھ خرید لیا۔ عمران نے اپنے قبیلہ اور خاندان کے مارتب سے رخصت ہو گیا۔

ان تینوں روایتوں میں اگرچہ بظاہر تعارض و تناقض معلوم ہوتا ہے مگر ان سب کو اگر صحیح
مان لیا جائے تو جمع کرنا بھی ممکن ہے۔

یہ ہو سکتا ہے کہ سب سے اول عمران بن عامر کو کاسنہ کے ذریعے سے علم ہوا ہو اور وہ اس حیلہ
ملک چھوڑ گیا ہو۔ اُس نے چوہو نکو بھی دیکھا ہو لیکن یہ کیفیت اس درجہ تک پہنچی تھی کہ دوسرے
لوگ بھی اُنکو دیکھ کر متنبہ ہو جاتے۔ تو تاریخ بھی اس پر شاہد ہیں کہ عمران بنہ کے ٹوٹنے سے زمانہ دراز
پہلے مارتب کو چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ لیکن یہ بات قریب یا ممکن کے تھی کہ گو عمران نے کیسا ہی اس راہ کو
مخفی رکھا مگر وہ ایسا پوشیدہ رہا ہو کہ اُس کے چلے جانے کے بعد بھی کوئی اُس پر مطلع نہ ہوتا۔ عمران کے بعد
یہ خیال اُن لوگوں میں ضرور پھیلا اور اس کے دفعیہ کی واسطے اُنہوں نے ہر ایسی جگہ جہاں بند میں شکاف
نظر آیا بلایاں بندھوا دیں۔ یہ خیال اُن میں ایک درجہ تک ضرور پھیلا ہوا تھا مگر اس درجہ کا یقین اُن کو
نہ تھا کہ عمران کی طرح گھربار چھوڑ کر چلے جاتے لیکن چند سچی لوگوں نے جو دین حق کے متبع اور علم
کتاب سے حصہ وافر کھنے والے تھے ذویزن کی مجلس میں وہ گفتگو کی جو ہم اد پر نقل کر چکے ہیں تو اگرچہ اُن
میں بند کے ٹوٹنے یا چوہوں کے ذریعے سے ایسی سخت آفت آئیکان تذکرہ نہ تھا مگر اُن کے انداز بیان اور
طرز کلام سے ذویزن پر فوری اثر ہو گیا اور وہ سمجھ گیا کہ یہ کوئی ہونیوالی بات ہو اور جو خیال عام طور سے
رایع تھا ذویزن کے نزدیک اب درجہ یقین کو پہنچ گیا۔ اور چونکہ سبھی علماء کی گفتگو میں کوئی ایسی بات نہ تھی
جس سے کسی کو کھٹکا ہوتا اس لئے اُس کا چرچا بھی نہ ہوا۔ اور ذویزن بھی عمران کی طرح اپنی جائداد وغیرہ فروخت
کر کے مارتب سے ہجرت کر گیا۔ قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عمران کا واقعہ حضرت یسح علیہ السلام سے پہلے کا
ذویزن کا قفقہ مارتب کی بربادی سے قریب کا۔ اس طرح تینوں روایتیں جمع ہو جاتی ہیں اور ان کا باہمی
تعارض باقی نہیں رہتا۔

الغرض عمران تو اپنے خاندان کو ساتھ لیکر، ہاں سے رخصت ہو گئے اور چوہوں نے اُس

نامکمل التیخہ دیواریں ایسے شگاف ڈال دیے کہ پانی نے اپنا راستہ کر لیا اور اس نور سے سیلاب کیا اقام
 باغات۔ مکانات۔ زراعت تباہ ہو گئے۔ زمین قابل کاشت نہ رہی۔ ہر جگہ ریت کے قوے لگ گئے
 اُن سرسبز اور فرحت بخش باغوں کی جگہ نیکے اور ناقابل کار و زنت رہ گئے اور جو لوگ کہ اُس وقت وہاں
 موجود تھے وہ ایسے متفرق ہوئے کہ جس کو جہاں موقع ملا وہاں چلا گیا۔ اور اُس وقت سے آج تک
 عرب میں سب کی بربادی و تباہی بطور ضرب المثل کے ہو رہی ہے کہ کسی قوم کی بربادی کا نقشہ کھینچنا چاہتے
 ہیں تو کہتے ہیں تفرقوا ابادی سبدا یا دی کے معنی میں اولاد کے مطلب یہی کہ مثل اولاد سب کے
 متفرق ہو گئے۔ ایک اسلامی شاعر کثیر غزہ اپنی محبوبہ غزہ کو خطاب کر کے کہتا ہے ۔

آبادی سببایا عنہ ما کنت بعد کمد قلتم یحیل بالعیین بعد لہ منظر

(اے غزہ جبکہ میں تم سے دور تھا ہوا مثل وہاں کے پریشان رہا ہوا۔ اور کوئی خوشگوار منظر آنکھوں میں بھلا نہیں معلوم ہوتا)

خدا تعالیٰ نے قوم سببا پر اپنے خاص انعام مبذول فرمائے۔ اور قدرت کے وہ کرشمے دکھائے
 کہ کوئی ملک اور کوئی قوم اُن کی مہم کی دعویٰ نہیں کر سکتی تھی اُنکے بلغ جنت کے باغوں کے مشابہ تھے
 اُنکی سرزمین ایسی پاک و صاف بنائی گئی تھی کہ اُنکو جنت کا ٹکڑا کہنا زیادہ تھا۔ مگر جب تباہی کا وقت آیا
 تو اُس میں بھی قدرت کا تماشا دکھلایا گیا۔ وہ دیوا جس کا عرض ایک فرسخ یعنی تین میل ہو جس میں سیہ
 پلایا گیا ہو۔ جس کی بڑی بڑی چٹانوں کو سینکڑوں آدمی بھی ملکر جنبش نہ دے سکیں جو ہے جیسے حیرانور
 سے برباد کر دی گئی۔ وہ دور وہ باغوں کی قطاریں اور وہ عالی شان قصور و مضبوط حصار اُن کی آن میں
 نہیں نہونکر دیے گئے۔ وہ قوم جس کیلئے سفر میں بھی یہ راحت کے سامان تھے کہ تھوڑی تھوڑی مسافت
 پر سرائیں۔ باغات۔ آرام و مکانات۔ ہر قسم کی مکلف غذائیں مہیا تھیں اور وہ اُن سے اگنا کر دیا
 کرتے تھے کہ ہماری منزلیں؟ و کر دیجائیں۔ ایسے پریشان کر دیے گئے کہ ان میں سے ایک اگر روپرب گیا
 تو دوسرا بچم ایک مشرق کی طرف چلا تو دوسرا مغرب کی طرف گویا اُنکی استعما کا نتیجہ زلزلہ کی صورت میں ظاہر ہوا۔
 اہل سببا اگر اول حالت میں اہل جنت کی طرح ہر قسم کی نعمتوں میں تھے تو کفران و طغیان کی بدلت
 اہل ناس کی طرح سخت عذاب میں مبتلا ہو کر پریشان کر دیے گئے۔ اور آج بحر قہح کہانی کے کچھ باقی نہیں رہا

اُسی کی زندہ تصویر کو زمانہ دراز کے بعد عربوں نے معبود بنا کر تمام اقوام عرب کا خدا بنا دیا۔ خدا تعالیٰ کو منظور ہوا کہ قوم جرہم کا حرم بے اخراج کیا جاوے اُس کا یہ سامان ہوا کہ ثعلبہ مع اپنے متعلقین کے وہاں آباد ہوئے۔ اور یہ قوم خزاعہ کے نام سے معروف و موسوم ہو گئی۔ خزاعہ جب وہاں جا کر جم گئے تو انہوں نے جرہم کے ساتھ سخت معرکہ آرمائیاں کیں۔ اُن کو حرم سے صل کی طرف نکال دیا اور خود حرم پر قابض اور متمکن ہو گئے۔ قوم جرہم یہاں سے ویران ہو کر جگہ جگہ مارے مارے پھرے۔ اور بالآخر انکی نسل منقطع ہو گئی۔ اور آج دنیا اُن کے وجود سے خالی ہے مگر جرہم کو کعبہ سے جلا وطن ہو کر انعامات خداوندی کی قدر یاد آئی اپنی بد افالیوں پر پشیمان ہوئے۔ چنانچہ اُن کا شاعر حسرت و یاس کے ساتھ کہتا ہے۔

كَانَ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْفُجُورِ إِلَى الصَّافَا زَيْنُ وَلَمْ يَسْمَعْ سَا مِرًا

گویا کہ مجھوں اور صفا کے درمیان کوئی آدمی تھا ہی نہیں اور نہ میں کسی راہ کو ٹیٹھ کرتا ہی نہیں جلی اتھن کُنّا اھلھا فَا بَا دَنَا صُورُفُ الْیَلِیّی وَالْخُطُوبُ الزَّوْجَرُ کیوں نہیں ہیں تو وہاں کے ساکن تھے۔ یہیں کو گردش زمانہ اور حواوت عظیمہ نے تباہ کیا ہے۔

وَلَنَا وَلَیَّةُ الْبَیْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتِ نَطُوفُ بِذَا الْاَلْبَیْتِ الْخَیْرِ ظَاہِرُ

نابت کے بعد ہم ہی بیت اللہ کے متولی تھے ہم ہی بیت اللہ کا لونی کرتے تھے ہر قسم کی خیر و بیکت ظاہر تھی جرہم کے بعد ایک زمانہ تک خزاعہ بیت اللہ کے متولی اور کارکن رہے لیکن انہیں میں کے ایک بزمیت نے جس کو ابو عیثان کہتے تھے بیت اللہ کو شرب کے ایک مشکینے کے عوض دیدیا اور یہی وہاں سے خستہ ہوئے اور بیت اللہ کی تولیت قریش کے سپرد ہو گئی۔ عرب میں یہ منحوس معاملہ بیع و شراور وہ بزمیت شخص ضرب لشل بن گئے۔ کہا جاتا ہے۔

اَحْسَرُ صَفَقَہُ مِنْ ابْنِ عِیْثَانَ رَا بِنِیْ عِیْثَانَ سَہْیَ زَیَادَہُ لُؤْیَہُ وَ اَلَاہِیَہُ

خزاعہ پر اس معاملہ کی وجہ سے ایسا دھبہ لگ گیا کہ کسی طرح نہیں دھلتا۔ چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے۔

وَجَدْنَا فَاخْزَاهَا شَرِبَ الْخَمُّورَ

فخر شراب پینے کے اندر ہوتا ہے

لحمہای بلس مقطر الفخوسا

خدا کے گھر کو اپنے جل کی وجہ سے فروخت کر دیا قسم ہے اپنی جان کی فخر کرنے والیکے لئے یہ بہت بری بات ہے

ثعلبہ کا تیسرا بھائی عمران بن عمرو بن عامر بن السمار سب سے جدا ہو کر عمان کی طرف چلا گیا وہاں پہلے طلسم و جدیس آباد تھے لیکن انکی نسل منقطع ہو چکی تھی۔ عمران نے عمان کو وطن بنا لیا اور وہ از و عمان کے نام سے مشہور ہو گئے۔

اور اس کا چوتھا بھائی جفہ بن عمر بن عامر ملک شام کی طرف چلا گیا۔ اور وہاں جابر ملک بن گئے۔ اور یہی جفہ جبلة ابن الایم کا جد امجد ہے۔

اس بیان سے معلوم ہو گیا کہ انصار اور جبلة بن الایم ہم جد تھے جس کی طرف ہم جبلة کے بیان میں اشارہ کرائے ہیں۔ اسی تعلق قرابت کی وجہ سے حضرت حسان بن ثابت ملوک جفہ کے یہاں جاتے۔ انکی مدح سرائی کرتے اور عمان بنتے تھے اور آل جفہ بھی اسی وجہ سے ان کا ادب دلچاظا کرتے تھے۔ باقی قبائل میں بھی اسی طرح جگہ جگہ آباد ہو گئے مگر یہاں اسکی تفصیل بیان کرنیکی حاجت نہیں ہے۔ اب ہم واقعہ سل عزم سے مفید اور اہم نتائج اخذ کر کے بیان کرتے ہیں۔

نتیجہ اول۔ قوم سبار کی آبادی۔ انتہائی تنعم اور خوشحالی کا نفس واقعہ کلام الہی میں جس قدر اہتمام کے ساتھ ذکر فرمایا گیا اُس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ دنیا کے عجیب ترین واقعات میں سے تھا۔ اگرچہ اسکی تفصیل حالات ہم تک نہ پہنچے ہوں۔ اور جو پہنچے ان میں سے بعض حالات صحیح ہوں مگر نفس واقعہ کی صحت تسلیم اور اس کے منجملہ عجائب قدرت الہی ہونے میں کسی کو انکار نہیں ہو سکتا۔ ہو سکتا ہے تو اسی کو جو خدا تعالیٰ کی وسیع قدرت کا منظر ہو یا جسکو کتب آسمانی کے تسلیم سے انحراف ہو۔

اس واقعہ کی تفصیل میں جس قدر حالات ہم نے مفسرین و موضحین کے حوالہ سے لکھے ہیں

اُن سے ہم کو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ دنیا کے حالات ایک تماش گاہ کی طرح ہیں جس میں ایک وقت پر ایسا عجیب منظر دکھایا جاتا ہے۔ جس سے حاضرین محو حیرت رہ جاتے ہیں۔ لیکن تھوڑی دیر میں وہ پردہ اٹھا دیا جاتا ہے۔ اور جو کچھ دکھایا تھا وہ خواب و خیال بن جاتا ہے۔ اُس کے بعد دوسرا سینہ سامنے آتا ہے اُسکی بھی یہی کیفیت ہوتی ہے۔ ہم جس وقت کوئی عجیب عجیب تماشہ دیکھیں تو ہم کو یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ خوش قسمتی سے یہ سہارا ہی حصہ تھا۔ ہم سے پہلے جو گذر چکے ہیں وہ اس سے محروم تھے۔ ممکن ہے کہ اس بعد کے تماشے میں کوئی جدۂ ہو۔ لیکن یہ بالکل واقع اور نفس الامری بات ہے کہ پہلا تماشہ اس سے ہزار گنا زیادہ بہتر اور نفس گذر چکا ہو تو جتنا تعجب نہیں ہے۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ تماشہ گاہ میں ہمیشہ نئے ہی تماشے ہوتے ہیں بلکہ ایک تماشے کو کئی دفعہ دہرایا جاتا ہے۔ اگرچہ کسی دہرائے ہوئے تماشے کو سب سے آخر دیکھنے والا یہ سمجھ سکتا ہے کہ میرے سوا اُسکو کسی نے نہیں دیکھا مگر حقیقت میں ایسا نہیں ہے۔

دنیا میں ہزاروں تماشے ہوتے۔ اور پردہ عدم میں چھپ گئے۔ لاکھوں کھیل بنے اور بگڑ گئے اگر آثار قدیمہ کے متلاشی کو وہ صحرا اور ہولناک میدانوں کی خاک چھان کر کھوج نہ نکالتے یا تواریخ سے ہم کو اُن کا پتہ نہ لگتا یا کتب ساوی میں ایسے حالات کی طرف اشارہ نہوتا تو یقیناً کوئی شخص ایسے دور از قیاس واقعات کو تسلیم کر نیکیے تیار نہوتا اور جس طرح ریل تار وغیرہ کی ایجاد سے پہلے کوئی شخص اُن کو مان لینے کی وجہ سے قابل مضحکہ بن سکتا تھا۔ اسی طرح اُن کے تسلیم میں بھی اُن کو محبوس و کم عقل کا خطاب دیا جاسکتا تھا۔ مگر شکل یہ ہے کہ دنیا کے پردہ چھوٹنے کے بعد انسان کے ہاتھ سے جس قدر عجائب مقدورات الہی کا ظہور ہو چکا ہے اب اُن سے کلیۃً انکار کی گنجائش نہیں رہی۔ گو کسی ایک واقعہ کے خاص اسباب تکذیب کر دینا ممکن ہے۔

آج تہذیب تمدن کا زمانہ ہے صنعت و ایجاد معراج کمال پر پہنچے ہوئے ہیں۔ فوٹو گرافٹیلیفون، سیلو گراف، تار وغیرہ ہزار ہا ایجادات ایسی ہیں کہ اگر اُن کے کچھ بہت عجیب و غریب ہونے کو کہیں اُن کو اپنے تجربہ میں پیش کرتے تو بہت کم عقل حقیقتاً نہ سمجھتے۔ تاثرات ہشیار خواص عناصر سے ناواقف۔ علم

علم طبقات الارض سے جاہل ایمان لائے کو خیار ہو جاتے۔ مگر کون کہہ سکتا ہے کہ جو اکتشافات اب ظہور پذیر ہوئے وہ سب جدید ہیں۔ یہ ممکن ہے کہ بعض اکتشافات جدید بھی ہوں لیکن ساتھ ہی یہ بھی ممکن ہے کہ بعض ان عجائب ایجادات کا جو کسی زمانہ میں صفحہ روزگار پر جلوہ گر تھے اب بھی تک کسی موجد و محقق کو پتہ بھی نہ لگتا ہو۔

تمام علوم کی ابتدا راہِ انبیاء علیہم السلام سے ہوئی ہے۔ صناعتوں کا وجود ان کے طفیل ظہور میں آیا ہے خواص اشیاء اور تاثیرات اور یہ سب انہیں کے ذریعے معلوم ہوئی ہیں۔ غرض اصول ہر علم کے خواہ علم شریعہ و ادیان ہو یا علم ریاضی و ہندسہ ہیئت و طب ان کے ذریعے دنیا میں پھیلے ہیں۔ بنیاد ان علوم کی انبیاء علیہم السلام نے ڈالی اور انکی تفصیل حکماء کے ذریعے پہلی جنہوں نے ہر زمانہ میں اپنی عمریں ان کی تحقیق و تفصیل میں صرف کر دیں اور انیوالی نسلوں کیلئے ایسا ذخیرہ چھوڑ گئے جو ہمیشہ کیلئے کار آمد ہو یا ان علوم میں سے بعض ایسا اصول تھے کہ انکی تفصیل میں بھی اختلاف پیدا نہیں ہوا مثلاً ریاضی و ہندسہ اور بعض کی تفصیل میں اختلاف پیدا ہوا ہر ایک محقق اور فلسفی نے اپنے لئے جدا جدا بنائی جیسا کہ ہیئت و طب اور دوسرے تجربات لیکن متاخرین کا جو کمال ہے وہ صرف تفصیل اور تحقیق میں ہے۔ انہوں نے اپنی کوشش سے ایک نادرہ و مختلف کیوں کے سانچے میں ڈھال کر ہزار ہا صورتیں بنادیں۔ مگر یہ دعویٰ کرنا کہ انکے اکتشافات بالکل نئے ہیں لیکن کسی کو وہاں تک سائی نہیں ہوئی۔ دعویٰ بلا دلیل ہے۔

تواریخ اور آثار قدیمہ کتب سماوی اُسکے خلاف شہادتیں دیتیں اور تصنیفات متقدمین اُسکی تردید کرتی ہیں۔ اسلئے ہم کو یہ سمجھنا چاہئے کہ زمین کے تمام خزانے ظاہر ہو چکے۔ اور اُس کے اندر جو مائے پوشیدہ ہیں بالکل محال ملے گئے نہیں بہت کچھ مکمل چکے اور ابھی بہت کچھ باقی ہیں۔ احادیث اسکی شاہد ہیں۔ اسلئے یہ ممکن ہے کہ بعض اکتشافات بالکل جدید بھی ہوں۔ مگر یہ بھی بالکل صحیح ہے کہ بعض ایسے عجائب ایجادات زمانہ دیکھ چکا ہے جو حال کے موجدوں کو نصیب بھی نہیں ہوئے۔ اور یہ بھی بالکل صحیح ہے کہ جن بعض اکتشافات کو ہم جدید سمجھتے ہیں وہ ایک زمانہ میں واپس پار کردہ عدم میں پڑے

ہو گئے ہوں۔ اور اس میں تو کوئی کلام نہیں کہ اصول اُن کے اوّل سے موجود ہیں۔ مثال کے طور سے دیکھ لیجئے کہ آواز ہوا کے ذریعے پہنچتی ہے۔ دھیمی آواز ہے تو تھوڑی دیر تک صاف جانی ہوا اور بعد میں منتشر ہو کر گم ہو جاتی ہے۔ بلند آواز ہے تو میلوں کی طرح چلی جاتی ہے۔ اس سے اس قدر معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی چیز آواز کو ہوا میں منتشر اور منتشر ہونے سے محفوظ کر دے تو دھیمی آواز بھی اس مقدار حالت بہت دور تک جاسکتی ہو۔ لباس کے ساتھ یہ بھی دیکھ لیجئے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کیلئے ہوا سفر کر دی گئی تھی۔ جو کوئی کہیں گفتگو کرنا ہوا اسکو پہنچا دیتی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہوا میں آواز محفوظ رکھنے کی طاقت موجود ہے یہ بات حضرت سلیمان علیہ السلام کیلئے خصوصیات میں سے تھی کہ بلا کسی آلہ اور ذریعہ کے آواز دور و نزدیک کی محفوظ پہنچ جاتی تھی۔ گریہ ضرور ہے کہ اہل علم و دانش کو اُس علم نبوت سے جو حضرت سلیمان علیہ السلام کو عطا ہوا تھا اُسکے اصول ضرور معلوم ہو گئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اُن اصول سے کام بھی لیا گیا ہو۔ مگر اب یہ بھی زمانہ کے ہزار ہا عجائب کیساتھ نسبتاً منسیا ہو گئے ہوں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ دنیا کے صفحات پر قدرت کی عجائب گلکاریاں جو نظر آ رہی ہیں اور اُن سے قدرت خداوندی کے عجائب اناشکاراہور ہے اور ہوتے جاتے ہیں۔ اگرچہ انکی نوعیتیں اور صورتیں کچھ متغیر و متبدل ہوں اور اگرچہ اُن میں بعض صورتیں بالکل نئی بھی ہوں مگر دنیا کی آبادی سے اس وقت تک جس قدر آثار قدرت منصفہ طور پر جلوہ گر ہو چکے ہیں اُن میں یقیناً بہت سی باتیں ایسی تھیں جو باوجود ہزار کوشش و جانکاهی اب تک کسی کو نصیب نہیں ہوئیں اور بعض ایسی ہیں جن کو ہم جدید سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں وہ جدید نہیں ہیں۔ اور بعض جدید یہ بھی ہیں جنکی طرف اب تک کسی کی فہم کی رسائی نہیں ہوئی ہو۔ گو اصول اُن کے اکتشاف استخراج کے موجود تھے اور خدا تعالیٰ کی وسیع قدرت اور بلا شمار اُن معلومات کا اقتضا دیکھی یہی ہے کہ کسی قوم اور کسی زمانہ پر اُس کو تمام نہیں کر دیا گیا۔

کہ ترک الاولیٰ بالآخر
(پسے پھلوں کیلئے کس قدر مجبور گئے)

زمانہ موجودہ میں علم و فن صناعت و ایجادات منتمائے کمال کو پہنچا ہوا ہے ایک سے ایک اعلیٰ ایجاد ملنے لگی جو حیرت بناتا رہتا ہے جس فن کو دیکھئے اسکو معراج کمال تک پہنچا دیا ہے۔ فن انجینیئر۔ تعمیر۔

تعمیر آبپاشی ہر ایک کی یہی حالت ہو۔ مگر انصافاً دیکھئے کہ سد مار تب کے بنائے میں انجیر اور مکاری کا جو کمال دکھلایا گیا اُس کا ادنیٰ نمونہ بھی اس ترقی یافتہ زمانہ میں کوئی نہیں دکھلا سکا معلق پل بنائے عالی شان مکانات اور قلعے تعمیر کئے۔ مگر بلقیس کی طرح سد مار تب سے آدھا بند ہی بنایا گیا ہے اور کیا قصر غزلان جیسا کوئی قصر ہی اس وقت موجود ہے۔

بلقیس نے پانی کے کھالنے کیلئے جن ہندسہ ریاضی کے قواعد سے کام لیا اُس کو بالکل نئے قابو میں کیا نہ حال کے ماہرین فن اس سے زیادہ کر کے نہیں دکھلا سکے۔ اور آبپاشی کیلئے جو طریقے و قواعد اُس نے استعمال کئے اور نہروں کے کاٹنے میں جو کمال اُس نے دکھلایا اُس کی مثال بھی دنیا میں اس وقت موجود نہیں ہے۔

دنیا میں کسی ماہر فن نے کوئی نہر ایسی نہیں نکالی جس سے وقت واحد میں ہر شخص کو پانی مل سکے۔ چہ جائیکہ ایک بڑے حوض سے مساوی درجہ کی بارہ نہریں نکالی جائیں۔ ہر ایک نہریں پانی کی رفتار مقدار بھی ایک ہو سب نہروں کا علاوہ بھی بالکل مساوی ہو اور وہ سب وقت واحد میں ہر ایک شخص کو پانی دیکیں یہ نہیں کتا گیا کرنا امکان میں نہیں ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ ایسی سعی ملین کے آثار کسی جگہ موجود نہیں۔

یہ حالت ہو تو مادہ پرستوں اور مادی ترقیات کے دلدادوں کو ترقیات کی چکا چوند اور اکتشافات و ایجادات کے عجیب و دلپسند مناظر پر مغرور نہ ہونا چاہئے۔ اور اُن کو ایسی بھول بھلیاں میں پڑ کر ہدایت کے طریق مستقیم کو چھوڑ کر خالق و مالک کی یاد کو جھلانا نہ چاہئے۔ ہر ایجاد میں اُسی قدرت کا ظہور ہے ہر ایک اکتشاف میں اُسی کی قدرت کے کمونہ راز ظاہر ہوتے ہیں۔

بھلی کی طاقت کسی کی مخلوق نہیں ہے۔ تہا بڑا کمال یہ ہو کہ اُس کے استعمال کے طریقے ایجاد کرو بھاپ کی قوت تم نے نہیں پیدا کی ماں اُس سے کمالینا تم کو بتلایا گیا ہے۔ یہی مظاہر قدرت اگر تھوڑے سے غور سے کام لیتے تو تم کو اُس قدیم لم بزل ملا بزال کی اہستی کا پتہ دیتے جس کے وجود سے زمین۔ آسمان۔ آفتاب۔ ماہتاب۔ جمادات۔ نباتات قائم ہیں اور جس کے ادنیٰ انشاء سے پر سب

گردن جھکانیوالے ہیں۔ بلکہ یہی اگستائفات تھامے لئے بجائے مضل ہونیکے ہادی بن جاتے۔
 دیکھو تم سے پہلے کیسے کیسے بالکل مہر جسد گذر چکے۔ انہوں نے دنیا میں کسی کچھ ترقیات
 کیں۔ کیا کیا ایجادیں۔ اور کیسے رفیق علوم یادگار چھوڑے۔ لیکن آج ان کا نام ہی نام باقی ہوا جو بن
 قوموں نے اپنی ترقیات پر گھمنڈ کر کے سرکش و سرتابی کی اپنے خالق و مالک کو بھول گئے ان کا تو
 نشان بھی باقی نہیں۔ اگر کچھ ہے تو کہیں کہیں تھوڑے بہت کھنڈر پڑے نظر آتے ہیں۔
 یہ حال ہونیکا کی آبادی۔ سرسری و شادابی کا یہ انجام ہو دنیا پر غروبہ مستیاں کرنیوالوں کا۔

نتیجہ دوم

خیر و شر کا سبب تعلق | خیر و شر دو متضاد صفتیں ہیں۔ خیر شر کی طرف مفسی ہونا یا شر سے خیر کا نتیجہ
 برآمد ہونا بظاہر بعید اور غیر ممکن معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اس میں کسی قدر تفصیل ہے۔ جس کی تحقیق ہم بیان
 کرنا چاہتے ہیں۔ خیر محض جو یقیناً خیر ہے۔ جس میں شر کا کچھ بھی شائبہ نہیں ہے شر کی طرف مفسی نہیں
 ہوتی۔ اور نہ اُس سے بُرا نتیجہ پیدا ہوتا ہے۔ ایمان فانی اور معرفت حقیقی جس میں ادنیٰ شائبہ کدورت
 و معصیت۔ نافرمانی و ناپاسی کا نہ ہو۔ کبھی منجر انجام بد کی طرف نہیں ہوتی۔ علیٰ ہذا شر محض جو یقیناً
 شر ہے۔ مضر خیر و برکت نہیں ہوتا۔ حقیقی کفر پر نجات مرتب نہیں ہوتی۔ البتہ حقیقی ایمان کے ساتھ کچھ عارض
 کدورت معاصی و بد اعمالی جمع ہو جائیں تو اُسی قدر بُرا نتیجہ بھگتنا پڑتا ہے۔ لیکن حقیقی ایمان اُس کو
 نجات کے مکمل کرنے پر پہنچا کر رہتا ہے۔

کفر حقیقی کیساتھ اخلاق حسنہ۔ نیکو کاری جس معاملات جمع ہو جائیں تو اسی قدر حصہ اُسکو
 بھلائی کامل مل سکتا ہے جتنی کہ عارضی اور بالائی خوبیاں تھیں۔ مگر حقیقی نجات اس کو سیرتِ اعلیٰ۔
 اور کبھی ایک شے خیر ہوتی ہے۔ لیکن حدود فعلیت سے متجاوز ہو کر وہ شے خیر نہیں رہتی۔
 یا جس قدر متجاوز ہوتی ہے اُسکی خیریت میں کمی آجاتی ہے۔ مثلاً رختہ و غضب دونوں بجائے خود
 اپنے اپنے موقع پر محمود ہیں اور اسی لئے صحابہ کی شان میں اشتداد علی الکفار رحمہم فیہم فرمایا گیا

اور مومن جب تک اُس میں یہ دونوں صفتیں ہیں جو دینوں مومن کامل نہیں ہیں۔ لیکن اگر شدہ حد سے تجاوز نہ ہو جائے یا رحمت ہی رحمت کا غلبہ ہو جائے اور شدہ معدوم یا ضرورت کے موقع پر بھی کارآمد نہ ہو تو جس درجہ یہ صفات مغلوب یا معدوم ہو جائیں گی ان محمودہ صفات پر نتائج مترتب ہوتے جائیں گے۔ بعض سلاطین و ولایہ امراء علماء کی غایت نرمی اور درگزر سے بدنتائج کا پیدا ہونا اور انجام کار فتنہ عظیمہ کا آشکارا ہونا اسی وجہ سے تھا۔ اور بعض مسلمان بادشاہوں کی جباری اور شدہ سے انواع و اقسام کی خرابیاں دین و مذہب میں پڑ جانا اسی کا ثمرہ ہے۔

اگر کبھی ایک شے بظاہر شرعی ہوتی ہے لیکن اُس کے ترکیب کی نیت خیر اور مطمح نظر کوئی اہم اور ارفع مقصود ہوتا ہے۔ اسی حالت میں اُس پر اگرچہ ظاہر ایسا ثمرہ مترتب ہوتا ہے جس کا عنوان پسندیدہ نہ ہو لیکن حقیقت وہ خیر ہوتا ہے اور اُس کا ترکیب جیسا مقرب بارگاہ الہی تھا ویسا ہی رہتا ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام نے جنت میں شجرہ کو تناول فرمایا۔ جو ارشاد خداوندی کی خلاف تھا۔ لیکن اُنکی غرض اس تناول سے کسی خواہش نفسانی کو پورا کرنا نہ تھا۔ بلکہ رضا باری تعالیٰ اور رویت حق کی دائمی نعمت مطلوب تھی کیونکہ جنت میں بڑی نعمتیں رضا الہی اور رویت حق ہیں۔ اسی حالت میں اگرچہ تھوڑی مدت کیلئے قیام جنت سے محروم کر دیے گئے۔ اور یہ امر اُس وقت خلاف طبع بھی تھا۔ مگر اس کا نتیجہ یہ مرتب ہوا کہ زمین پر ان کو خلاف خداوندی کا وہ مرتبہ مل گیا جس کو سُن کر ملائکہ میں غم بپا ہوا تھا اور بصورت اعتراض اپنے رب سے کہنے پر مجبور ہوئے تھے۔

اتجعل فیہا من یفصل فیہا۔ (لے رب کیا زمین پر ایسی مخلوق کو خلیفہ بندہ ہو جس فضا پر بارگاہ الہی ہی کبھی ایک چیز صورتہ خیر ہوتی ہے لیکن اُس کے ترکیب کی نیت خیر نہیں ہوتی بلکہ خدا اور رسول کا مقابلہ حقیقی خیر کا ٹھکانا اور محو کرنا مقصود ہوتا ہے) منافقین نے مدینہ میں مسجد بنائی تھی جو بظاہر باعمل صالح تھا۔ مگر حقیقت اُس سے مسلمانوں کی ایذا رسانی اور اسلام کا نیت و نابود کرنا مقصود تھا۔ اس وجہ سے اُس پر وہی عزت مرتب ہوئے جو شرمخص پر ہوتے وہ مسجد گرا دی گئی اور قیامت تک اُس کا نام مسجد ضرار پڑ گیا۔

اور کبھی خیر و شر محض اعلانی ہو تے ہیں۔ ایک سے ایک اعتبار سے خیر ہوتی ہے اور دوسرے اعتبار سے شر ہوتی ہے۔ وطن مافوق اہل و عیال کے اندر رہنا جیسا کچھ راحت سناں و اطمینان بخش ہے ظاہر ہے لیکن اگر وہ افلاس اور ذلت کا موجب بن جائے تو سراسر نقصان دہ اور معسر ہے علی ہذا سفر کلمتوں اور شقوں کا مجموعہ ہوتا ہے مگر ثروت و غنا، غربت و غنیمت کا سبب بن جائے تو سراسر مفید اور کامدہی۔

کبھی خیر و شر کے سمجھنے میں مبالغہ ہوتا ہے۔ ایک سچے بزرگ آدمی نے فرمنا تھا کہ میں شر ہوتی۔ اور کبھی کسی شے کو شر سمجھنا ہی گروہ خیر ہوتی ہے۔ ارشاد خداوندی عسی ان تکوہوشینا و ہوشینا و ہوشینا لکیر و عسی ان تخبوشینا و ہوشینا لکیر میں اسی کو بیان فرمایا ہے۔

بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم کو خیر و شر کے باہمی ربط و انتاج میں اس قسم کا اشکال پیش کیا تھا اور اسی بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال پیش کیا۔ جس کا وہ جواب آپ نے ارشاد فرمایا جس سے اس ارتباط کی اصل معلوم ہو گئی۔ اور ایک قانون کلی ہاتھ آگیا۔ ہم اُس حدیث کو بحسنہ بیان نقل کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

عن ابی سعید الخدری الت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
ان ما آخاف علیکم من بعدی ما یفترق
علیکم من زہق الدنیا و زہق النہا
فقال رجل یا رسول اللہ اویاتی
الخیر بالشر فسمکت حتی ظنننا
انہ یزل علیہ قال فسمعت عنہ
الوخصام و قال ابن السائل
و کانہ حمدا فقال انہ
اویاتی الخیر بالشر ان ما یفترق

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس بات سے اپنے بعد تمہارے بارے میں مجھے اندیشہ یہ ہے کہ دنیا کے مال و متاع زینت و آرائش تمہارے اوپر کھول دی جاوے گی۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا خیر اور بھلائی سے بھی شر یا بُرائی پیدا ہو جاتی ہے آپ نے یہ سن کر کسی قدر سکوت فرمایا جس سے ہم سمجھ گئے کہ وحی نازل ہو رہی ہے تھوڑی دیر میں چہرہ مبارک سے پسینہ صاف کر کے فرمایا۔ مائل کہاں ہے انا نے معلوم ہوتا تھا کہ آپ اس سوال سے سرور ہوئے اور جواب میں ارشاد فرمایا کہ خیر سے شر پیدا نہیں ہوتا۔ موسم

الرَّيْبُ مَا يَقْتُلُ جَبْطًا أَوْ يَلْمُ
 إِلَّا أَكَلَهُ الْخَضَلُ كَلَّتْ حَتَّى
 أَمَدَاتُ خَاصِرَتِهَا اسْتَقِيلَتْ
 عَيْنُ الشَّمْسِ فَتَلَطَّتْ وَبَالَتْ
 خَدَعَاتُهَا وَكَلَّتْ وَأَنَّ هَذَا الْمَالَ
 خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ فَمَنْ أَخَذَهَا لِحَقٍّ
 وَوَضَعَهَا فِي حَقٍّ فَتَعَمَّ الْمَعُونَةُ
 هُوَ وَمَنْ أَخَذَهَا لِغَيْرِ حَقٍّ كَانَ كَالَّذِي
 يَأْكُلُ لَوْلَا شَيْعٍ وَيَكُونُ شَهِيدًا عَلَيْهِ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ ذِكْرُهُ بِالرَّقَاقِ

ربیع میں اعلیٰ اور عمدہ گھاس پیدا ہوتی ہے جبکہ بشت چرنے
 سے جانور چٹا یا قویہ میرگ ہیں۔ مگر وہ جانور صراحتاً ال کے
 اندر سبز کھائے اور دھوپ میں بیٹھ کر جگال کرنا شروع
 کرے ہضم ہو جانے پر گوبر اور پیشاب کرے۔ اور جب
 حاجت ہو پھر کھائے۔ یہ ال متاع بھی ایسی ہی خوشگوار
 اور دل کو بھانپوالی چیز ہے جو شخص اس کو جائز طور پر حاصل
 کرے اور موقع پر خرچ کرے تو وہ نہایت مفید اور معین علی
 ہے۔ اور جو ناجائز طور پر حاصل کرے اس کی مثال ایسے شخص
 کی ہوگی جو برابر کھاتا رہے اور اس کا پیٹ نہ بھرے اور یہ ال
 قیامت کے دن اُس کے مقابل میں گواہ بن کر اُنے کا

سائل کو پیشہ پیدا ہوا کہ جب مال بذریعہ حلال حاصل ہوا تو اُس میں اندیشہ کرنے کی بظاہر کوئی
 وجہ نہیں ہے اور اس سے بد نتائج پیدا ہونیکا خوف سمجھ میں نہیں آتا۔ اس بنا پر انہوں نے یہ استعجاب
 ظاہر کیا۔ اویاتی الخیر بالشر

(کیا خیر سے شر پیدا ہو سکتا ہے۔)

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد نے صرف اس سوال ہی کا جواب غایت نہیں
 فرمایا بلکہ حقیقت میں اُس کے قواعد کلیہ بتلائیے۔ یہ تو صراحتاً ہی ارشاد فرمایا کہ خیر سے شر حاصل نہیں
 ہوتا۔ اور یہی ہم نے اول عرض کیا تھا کہ خیر محض بخیر الی الشر نہیں ہوتی۔ اس کے بعد جو مثال ارشاد فرمائی اس
 سے اول تو یہ بات ثابت ہوئی کہ اگر خیر اگر حد اعتدال سے متجاوز ہو جائے تو اُس سے نتیجہ بد پیدا ہو سکتا ہے
 مراقبہ میں بذیل شرح حدیث لکھا ہے۔

در اصل حدیث یہ ہے کہ موسم زمیع میں عمدہ قسم کی گھاس
 پیدا ہوتی ہے چوپائے اس کو مزید اس سچ کر اس قدر کھاتے
 ہیں کہ اُن کے پیٹ بھر جاتے ہیں اور یہ بھی ناہر ہے

المفتی ان الربیع نیلت خیار العشب
 فیکثر منها الماشیة لعمدة طابتمها
 ایاہ حتی ینقح بطونها من عجائرها

حد الاعتدال فيفتق اعانها من
ذالك فقوت اوليقريل موت ومن
المعلوم ان الربيع نيت ضرط العشب
ضهي كلها خير في نفسها واغاياتي
بالشمر من قبل فراط او كل فكنالك المنظر
في جمع المال من غير حلال ومن المحرم المشغل
عن حاله كثير في التغم بما له من غير اهل
في ماله فيفسد قلبه فيكبر ويغبر ويغ
ذا الحق حقه فحيث المال لاهو كماله والذينا
او عقاب العقب يصير سبيل الوداد والشفقة النكال

کہ ربیع میں افراط انواع کی عمدہ گھاس پیدا ہوتی ہے
اور وہ سب فی نفسہ فیروز برائی جو کچھ پیدا ہوتی ہے وہ
حد سے تجاوز ہو کر کھانسی ہوتی ہے یہی حال ہوان
لوگوں کا جو مال کو افراط کیساتھ غیر حلال ذریعہ سے یا
حلال ذریعہ سے اسی طرح جمع کرے کہ اپنے حال سے
بدل جائے تنعم میں پڑ کر بے تامل بلا فکر انجام اٹھانا
شروع کر دے اس کا دل سخت ہو جائے تکبر و تجبر اسکی
عادت بن جائے اہل حق کا حق ادا نہ کرے جب
مال کا انجام دنیا میں ہلاکی یا عقیق کی گرفتاری ہو تو مال
خود وبال اور عذاب کا سبب بن گیا۔

اور اسی حدیث کے اشارہ سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ اگر ایسے امر میں جو فی حد ذاتہ خیر تھا۔
اور اس میں قدر قلیل اعتدال سے تجاوز ہو گیا۔ لیکن فوراً اس کا تدارک کر دیا گیا تو اب بھی نتیجہ توب
نہ ہوگا۔ چنانچہ اسی حدیث کی شرح میں لکھا ہے۔

وفي قوله امتدت خاصرة اشارة
الى ان المقتصد ربما يتجاوز حد
الاقتصاد لكنه يتدارك امره بالبر
الباعثة على القناعة
واليه الاستقامة في استقبال
عين الشمس

اعتدال خاصرتاھل یعنی کوکین نگینیں ہیں اشارہ
ہے اس بات کی طرف کہ میانہ روی کبھی حد اعتدال سے
متجاوز ہو جاتا ہے۔ لیکن وہ فوراً ایسے امور کا استعمال
کر کے جو قناعت پر وال میں اسکا تدارک کر لیتا ہے اور اس
تدارک ہی کی طرف اشارہ ہے۔ اس لفظ میں کہ وہ جانور
آفتاب کی طرف منہ کر لیتا ہے۔

الغرض مضمون حدیث سے صراحتہ اور اشارۃً یہ چند امور تو معلوم ہیں کہ کہ فی شخص نتیجہ شرم نہیں
ہوتی۔ خیر میں اگر اعتدال سے تجاوز ہو جائے تو نتیجہ بدتر ہو جاتا ہے۔ اور اگر تجاوز عن الاعتدال

کا تدارک کر دیا گیا تو وہ اندیشہ رفع ہو جاتا ہے۔ لیکن تھوڑے نال سے باقی وہ صورتیں بھی جو ہم نے عرض کی ہیں اس سے مستنبط ہو جائیں گی۔

اور جب خبر کی یہ حالتیں ثابت ہو گئیں تو شرکی حالتوں کا قیاس اس پر صحیح ہو گا اور کسی عاقل کو انہیں نال و تردد کا موقع ہو گا خصوصاً جب نظائر و شواہد سے ہم اُسکو تحقیق کر چکے ہیں
غیر و شرکی اس مختصر تحقیق کے بعد اصلی مدعا کی طرف غور و فکر نہ ہوں۔

قوم سیار کفران نعمت۔ ناپاسا سی طغیان و سرکشی کی سڑ میں ویران و برباد ہوئے۔ جلا وطن ہوئے۔ وطن مافوق سے اُجڑے۔ اور ہر یک خاندانوں کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا۔

عمران بن عمرو بھی اُسی قوم میں کا ایک فرد اور اُن ناشائستہ افعال میں سب کا شریک حال تھا۔ مگر اتنا فرق تھا کہ کاہن کے اقوال یا کسی اور ذریعہ سے اُس کو یہ یقین ہو گیا تھا کہ قوم سیار ساری کی ساری تباہ اور اُن کی نعمت و دولت زائل ہونے والی ہے۔ وہ عذاب الہی کو بچنے کے لئے وقوع حادثہ سے برسوں پہلے ریاست و حکومت۔ دولت و ثروت۔ ناز و نعمت سب کو بخوشی خاطر چھوڑ کر چلا گیا۔ اور اُس نے اور اُس کے اقربائے اپنی اپنی پسند کی موافق ٹھکانے بنائے اور جہاں کسی کو موقع ملا آباد ہو گئے۔ جلا وطنی میں اُس کی یہ پیش قدمی جس کا منشاء عذاب الہی سے بچنا اور محفوظ رہنا تھا آخر خیر و برکت ہو گئی۔ عمران کا ہی نتیجہ ثعلبہ مدینہ منورہ میں آباد ہوا اور اُن کے بیٹے حارثہ کے دو بیٹے اوس اور خزرج پیدا ہوئے۔

یہی اوس و خزرج ہیں جن کی اولاد میں انصار مدینہ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کر کے اپنا نام انصار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرست میں لکھوایا ہے۔ اور اس طرح سبار کی بربادی کا یہ عمدہ اور بہتر نتیجہ نکل آیا جس کو خدا تعالیٰ کی مکنونانہ قدرت کی شرح کہا جائے تو سراسر بجا ہے۔

مدینہ منورہ میں انصار سے پہلے یہود آباد تھے اور جہاں تک تواریخ ہماری رہبری کرتی ہیں معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ قوم یہود اہل کتاب تھے اُن کو یہ معلوم تھا کہ نبی آخر الزمان کی جائے ہجرت

ایسی جگہ ہوگی جس کی ساری علامات مدینہ منورہ کے سوا کسی اور جگہ پر صادق نہیں آتی تھیں۔
اس بنا پر یہ یہاں آکر آباد ہوئے تھے۔

یہی بات کہ کس وقت اور کیونکر یہاں آکر آباد ہوئے اس بارہ میں روایات کے اندر
بے انتہا اختلاف ہے۔ اور ہمیں کسی ایک روایت کی نسبت اعتماد کرنا سہل نہیں ہے۔ تاہم
ایک روایت کا نقل کر دینا مناسب ہے۔

داؤد بربرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جھکو یہ بات پہنچی ہے
کہ بنی اسرائیل پر جب بخت نصر کے غلبہ کی وجہ سے سخت
مصیبتیں پہنچی تو وہ متفرق ہو گئے انکی کتابوں میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت و صفت موجود تھی
اور یہ بھی موجود تھا کہ وہ ایک ایسے قریب میں سکے اندر کھجور
درخت ہیں ظاہر ہو گئے یہود جب بخت نصر کی مصیبت
کی وجہ سے ملک کو چھوڑ کر نکلے تو شام میں کے درمیان
ہر ایسے قریب پر جس کے اندر مدینہ کی سی صفت پائی جائے
گزرتے تھے اور ایک جماعت اس جگہ پر مقیم ہو جاتی تھی
یہاں تک کہ اولاد ہامدون علیہ السلام میں سے ایک جماعت
قورات کی عالم و حامل تھی خاص شیر یعنی مدینہ منورہ
میں مقیم ہو گئی کچھ عرصہ کے بعد یہ جماعت تو اپنے ہی
تین پرکھاپ میں منتقل ہو گئے یہاں سے اس عالم سے
گزر گئے گزرا بی اولاد کو آپ کی اتباع کیلئے آمادہ کر گئے۔
اسی طرح ایک نسل و سری کو آمادہ کر گئی۔ یہاں تک کہ
ایک نسل نے آپ کا زمانہ پایا۔ اور باوجود علم اور

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما بلغنی
ان بنی اسرائیل لما اصابہم ما اصابہم
من ظہور بخت نصر علیہم تفرقوا وکانوا
یجرون محمد بنی اللہ علیہ وسلم منقو
فکانہم انہ یظہر فی بعض هذه القرى
العربیۃ فی قریۃ ذات النخل وما
خرجوا من ارض الشام فجعلوا یعبون
کل قریۃ من ملک القرۃ العربیۃ بنی الشام
والیمن یجھد من نفقات یثرب فی نزل
بھا طائفۃ منہم ویرجعون ان یلقوا
محمد بنی اللہ علیہ وسلم حتی نزل
منہم طائفۃ بنی ہاشم من حمل
التورۃ بیئزب فہا حط واما الابیاء
وہم یومنون محمد بنی اللہ علیہ
وسلم انہ جاء و یحییون بنیہم علی
ابناءہم علی اتباعہ کہ ہوا کہ فاکھرا

وہم یعرفونہ ای محمد الامناس
حیث سبقوہم لہ

حقیقی معرفت کے کہ آپ ہی میں صرف انصاف کی پیشین گوئی
کی وجہ سے منکر اور قابل ہو گئے۔

کلام اللہ سے بھی اس مضمون کی تصدیق ہوتی ہے۔ ارشاد ہے۔
وکانوا من قبل سیستفتحون
علی الذین کفروا فلما جاءہم
ما عر فوا کفروا بہ فلعنہ اللہ
علی الکافرین۔

دیکھنا اللہ تعالیٰ سے مشرکوں پر فتح چاہتے تھے کہ نبی آخر الزمان کو
پہلے فرما کر مشرکوں کو غارت کر دے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیدا
ہوئے جن کو وہ تورات کی علامات سے پہچانتے تھے تو انرا وہ
اُن کا انکار کرنے لگے۔ خدا کی پھینکار کا فروں پر

تفسیر دشمنوں میں بروایت ابن اسحاق ابن جریر وابن المنذر والبقیم وبقیم عامر بن عمر بن قتادہ
انصاری سے نقل کیا ہے وہ اپنے بعض بڑے بوڑھوں سے نقل کرتے ہیں کہ سائے ملک عرب میں
ہم سے زیادہ کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال و شان کا واقف نہ تھا۔ ہمارے ساتھ یہود بھی
تھے۔ وہ اہل کتاب تھے اور ہم بن پرست تھے جب ہماری طرف سے کوئی رنج دہ بات یہود کو
پہنچتی تو وہ کہا کرتے تھے کہ ایک بنی کا زمانہ بہت قریب آگیا ہے ہم اُن کے ساتھ ہو کر تم بت
پرستوں کو عذارم کی طرح قتل کر ڈالیں گے۔ مگر جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو بھیجا۔ ہم متبع
ہو گئے اور یہود اتباع سے انکار کر کے کفر و عناد پر مصر رہے۔ ہمارے اور یہود کے بارے میں
یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

اوس وخریج جو مدینہ میں آباد ہوئے وہ بھی اوّل سے یہ خیال دل میں لئے ہوئے تھے۔
کہ نبی آخر الزمان خاص عرب میں مبعوث ہوں گے۔ غالب قیاس یہ ہے کہ یہ علم اپنے ساتھ
لائے تھے کیونکہ ہم اُن کے جدا جدا سببا ابن شیبہ ابن یزید ابن قحطان کے تذکرہ میں لکھتے
ہیں کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہوئے تھا۔ اُس کے اُن اشار میں جو
اوپر نقل ہو چکے ہیں یہ تمنا موجود ہے کہ کاش وہ اُس وقت تک زندہ رہتا۔ اور آپ کی امداد و نصرت
میں حصہ لیتا۔ اور پھر اپنی اولاد کو وصیت کر دی کہ جو اُن کا زمانہ پائے میرا سلام پہنچا دے۔

عرب میں اپنے بزرگوں اور اکابر کی وصیت جیسی کچھ واجب العمل سمجھی جاتی تھی انہیں منہ نہیں ہے۔
 ایسی حالت میں یہ علم اور یہ وصیت اُسکی اولاد میں نسلاً بعد نسل منتقل ہوتی چلی آئی ہو۔ اور مدینہ
 میں ہینچکر یہود سے ریل جول کے بعد اس خیال کی اور بھی تقویت ہو گئی ہو۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہود ہی سے منکر اُن میں یہ خیال پہلا ہو۔ مگر قویں قیاس اور مطابق روایت
 اول ہی بات ہے۔ اہل عرب اپنی خاندانی بات کو جتنا مانتے تھے دوسرے کی بات اُن کے نزدیک
 اتنی با وقعت نہ ہوتی تھی۔ بہر حال کوئی وجہی اوس و خراج میں یہ خیال راسخ تھا۔ اور روایتی
 طریقہ پر باعین جہت منتقل ہوتا چلا آتا تھا۔

مورخین نے لکھا ہے کہ اوس و خراج دونوں حقیقی بھائی تھے۔ خراج کے پانچ بیٹے تھے
 اور اوس کے صرف ایک بیٹا مالک بن اوس تھا۔ اہل عرب میں قوت و شوکت کا دار اولاد کی
 کثرت پر تھا۔ اوس جب قریب المرگ ہوا تو اُس کے اقربائے گرد اگر جمع ہو کر بطور تحسّر کہا کہ
 ہم آپ سے کہا کرتے تھے کہ دوسری شادی کر لو۔ دیکھو تمہارے بھائی کے پانچ بیٹے ہیں۔
 اور تمہارے صرف ایک ہے مالک نے جواب دیا۔

لن یهلك مالك - ترک
 جس نے اپنا نام روشن رکھنے کے لئے مالک جیسا
 مثل مالک
 بیٹا چھوڑا وہ ہرگز نہیں مرے

مطلب یہ تھا کہ اگر ایک بیٹا بھی مالک جیسا شریف النفس قوی الہمہ ہو تو باپ کا نام زندہ
 رکھنے کیلئے کافی ہے۔ اور کم ہمتہ دنی النفس بہت سے بھی ہوں تو کچھ نہیں پھر کہا۔

إِنَّ الَّذِي يَخْرُجُ الْمَالِكُ مِنَ الزُّنْدَةِ
 قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَجْعَلَ لِمَالِكٍ نَسْلًا
 (جو ذات پاک اس بات پر قادر ہو کہ حقائق میں سے
 آگ پیدا کرے اور بھی قادر ہو کہ مالک کی اولاد پہلائے اور
 اُن میں شجر و بہادروں کی جماعت پیدا کرے)
 ورجالاً مبدلاً۔

اور پھر اپنے بیٹے مالک کی طرف پھر کہا۔

إِي تَبْلِيَةِ الْمَتِيَّةِ وَلَا الدَّيَا
 (برائے بیٹہ موت کو اختیار کر لینا مگر زلت گوارا نہ کرنا)

یہ سب عرب کے شریفانہ اخلاق جس نے اُن کو دنیا کا مالک بنا دیا تھا۔ خیال کر کہ
فی الجاہلیۃ خیار کہ فی الہدایۃ میرا اسی مضمون کی طرف اشارہ ہے۔
اس کے بعد اُس نے اشارہ ذیل پڑھے۔

لعل الذی اودی ثودا وجرہما | سید عقبہ السلف علی احوالہ

آئینہ رکھو کہ وہ فاس جس نے ثودو وجرہم جیسی نیرت قوم کو فنا کر دیا تیرے قیام و ترک قائم رہنے والی نسل پریداری

تھو جھم من آل عمرہ ابن عامر | عیون الذی الداعی الی طلب النور

وہ ذات میری نسل کو اُن لوگوں کی نگاہ میں جو طلبِ نثار کیلئے بگڑے ہیں۔ عیون بن لاری کی اولاد کی برابر بنا ہے۔

الذی اودی ثودا وجرہما | یفوز بہما اهل السعادة والبر

کیا میری قوم کو خبر نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلہ حق لکھنے والی جڑ کی بنیاد پر اور نیکو کاروں کیلئے ہوگی۔

انما بعث المبعوث من آل غامر | بکنتہ فیما بین من صفاہم وایحیو

جبکہ مکہ کے اندر منزم اور حطیم کے درمیان غامر بن لوی کی اولاد سے ایک نبی مبعوث ہوں گے۔

ہنالک نابعوا نصرۃ بیلادکم | بنی عامر ان السعادة فی النصر

اُس وقت ہی بنی عامر اپنے شہروں میں بکراؤ کی درکنا۔ کیونکہ سعادت اور فلاح صرف ان عانت میں منحصر ہے۔

ان اشعار میں جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ میں مبعوث ہونے کی بابت اپنے علم کو

ظاہر کیا ہے ایسے یہ بھی بتلا دیا کہ تم کو اپنے وطن میں رہ کر نصرت کرنا چاہئے جس سے معلوم ہوتا

ہے کہ مدینہ کی جائے ہجرت ہونے اور اپنی قوم کی جان نثاری و خادم بننے کا بھی اُسکو علم تھا۔

اور اسی وجہ سے یہ خطاب صرف اپنی اولاد کو نہیں کیا۔ بلکہ اپنے بھائی کی اولاد کو بھی اُس میں

شریک کیا۔

غرض دونوں قومیں یہود اور اولاد ہارشر بن ثعلبہ بن عمرو بن عامر بار السمار اوس نخرج

ف ان لوگوں کے ذہن کس قدر صاف تھے اور یہ قدرت کے مختلف مظاہر شیون کو کیسے خوبی سے سمجھ رہے تھے۔

اوس اگر قدرت کی ایک تصویر سے دوسرے کیلئے استدلال کرتے تو تا ناظرب نہ تا جہتا ایک صفہ سے دوسری صفہ پر

اس تہیق و علم کے ساتھ مدینہ میں آباد ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے منتظر حضرت
 واعداد پرستعد و آمادہ تھے مگر قسام ازل نے یہ سعادت صرف انصار کے حصہ میں رکھی تھی۔
 یہود باوجود اہل کتاب ہونیکے منکر و معاند بن گئے اور بنی اوس و خزرج باوجود بت پرست
 اور مشرک ہونیکے یار و مددگار بنے اور انہیں کی استمداد اور الحاح پر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اپنا وطن مکہ معظمہ چھوڑ کر مدینہ کو جائے قیام اور وطن اصلی سے زیادہ لطف و ملن بنالیا۔
 ایں سعادت بزور باذنیت تانہ بخش خداے بخشندہ

اور قوم سبا کی ہلاکت و بربادی۔ جلا وطنی اور پریشانی کا ایک یہ ثمرہ ظاہر ہوا۔
 واللہ علی کل شیء قدیر۔ مخرج
 اخرج من المیت مخرج المیت من المیت
 انصار مدینہ کے متعلق ایک اور بھی روایت ہے جس کو ابن اسحاق نے کتاب المبتدایہ میں ذکر کیا
 ہے وہ یہ کہ تبع اول جن کا نام اسعد بن کلکب تھا جب اس کا گذر مدینہ پر ہوا تو اس کے ہمراہ
 چار سو عالم تھے ان عالموں نے یہاں پہنچ کر باہم عہد و پیمان کر لیا کہ اس سب سے نہ نکلیں گے
 اور اس کو چھوڑا کر کہیں نہ جائیں گے تبع کو اس کی خبر ہوئی تو ان سے اس کا سبب پوچھا۔ انہوں
 نے بیان کیا کہ ہماری کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ یہ جگہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جائے ہجرت ہے
 ہم یہاں اس غرض سے مقیم ہوتے ہیں کہ شاید ہم کو ان کی خدمت میں آجائے۔ یہ سن کر تبع نے
 ان کو وہاں آباد ہونے کی اجازت دی۔ ہر ایک کیلئے ایک مکان بنوایا اور ہر ایک کی شادی کر کے
 بہت سامان ان کو دیدیا۔ اور ایک تھری جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور
 اپنے مسلمان ہونے کی کھراں کو ان کو دیدی اس تحریر میں یہ دشمن بھی تھے۔

شہدات علی احمد اندہ
 میں احمد کے متعلق گواہی دیتا ہوں کہ وہ
 رسول من اللہ بلوی النعم
 خلیف کائنات کے رسول ہیں۔
 لکن وزیر اللہ و ابن عمر
 قلوب عمری الی عمرہ

اگر میری عمر ان کے زمانہ تک نہ ماز کر دی جاتی تو میں ان کا ذریعہ اور بچا کا بیٹا دینی دیکھتا ہوتا
 اس تحریر پر ہر گناہ کر کے بڑے عالم کو دیدی۔ کہ وہ یا ان کی اولاد میں سے جو شخص آپ کا
 زمانہ پائے یہ تحریر پہنچائے اور خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کیلئے ایک گھر بنایا۔
 یہ گھر مختلف لوگوں کے قبضہ میں آیا یہاں تک کہ آخر زمانہ میں حضرت ابویوب انصاری کے قبضہ
 میں آیا حضرت ابویوب انصاری اُسی بڑے عالم کی اولاد میں تھے جسکو تبع نے وہ تحریر دی تھی۔
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے تو آپ کا قیام اُسی گھر میں ہوا بعض کا
 قول ہے کہ حضرت ابویوب انصاری کے پاس تبع کی وہ تحریر کبسنہ موجود تھی۔ یہ روایت قابل اعتماد اور
 معتبر نہیں ہے۔ انصار کے نسب اور آبادی مدینہ کے متعلق صحیح وہی وایت ہے جو ہم اول عرض
 کر چکے ہیں۔

نتیجہ مسموم

قوم سب کا پر خدا تعالیٰ کی بے انتہا انعام ظاہر و باطن مبذول تھے۔ رزق۔ مال۔ دولت
 حشمت و ریاست کی یہ حالت تھی کہ ہر شخص کو ہر قسم کی نعمت حاجت سے زیادہ ملتی تھی ضعیف العمر
 بڑھیا بھی بلا کسی قسم کے تعب و مشقت کے عمدہ سے عمدہ غذائیں کھا سکتی تھی۔ ہر شخص بچائے
 خود ترغ و تنعم میں مشغول اور مستقل رئیس بنا ہوا تھا نہ رزق و اسباب تنعم کے ہم پہنچانے میں ان کو
 کسی وقت و مشقت کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا اور ایسی نفیس اور لذیذ غذاؤں کی کثرت استعمال سے
 جن تکالیف و امراض کا اندیشہ ہو سکتا ہے نہ وہ ان کو پیش آتی تھیں۔ بستی ان کی ایسی عجیب الابرار
 کہ کوئی چھوٹا بڑا موذی جانور وہاں موجود نہ تھا۔ ان کو مرض کا ذائقہ تک معلوم نہ تھا۔

اور ان سب پر بڑھ کر یہ بات تھی کہ اس طرح مال و دولت کو بے لحاظ اٹلانے کا ان سے
 آخری مواخذہ بھی نہ تھا۔ ان کو یہ حالت نصیب تھی جو صرف اہل جنت کیلئے مخصوص ہے
 دنیا میں کسی قوم کو نصیب نہیں ہوئی۔ ان تمام انعام و اکرام بے انتہا دولت و حشمت ثروت اور
 ذلت کے مقابلہ میں ان سے صرف یہ طلب کیا گیا تھا کہ اپنے رب مالک و خالق کو سچا پکڑ

اُسکی شکر گزاری کریں۔ مگر اُن سے یہ نہ ہو سکا اور یہی انعامات بوجہ کفران نعمت اُنکی تباہی ببادِ ہلاکی اور پریشانی کا سبب بن گئی۔

اس سے ہم یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ کسی قوم پر اگر دنیا کی ساری نعمتیں برسے لیکن مال و دولت اُن کے تاخیر یہ غلام بن جائیں، راست و حکومت اُن کے ساتھ سایہ کی طرح نہ ہیں تو ہرگز یہ تمام باتیں اس بات کی علامت نہیں ہو سکتیں کہ یہ قوم خدا کے یہاں مقبول ہے اور آخرت کی فوز و فلاح میں سے اُس کو کچھ حصہ ملا۔

آدمی کو دنیا میں بہترین حالتیں پیش آتی ہیں۔

(۱) محض تنعم و ترغہ، جاہ و مال حکومت و ریاست جس میں کسی کدورت اور خلاف مزاج کا شائبہ نہ ہو۔

(۲) فقر و فاقہ، تنگدستی و افلاس، محکومیت و ذلت۔ دائمی امراض و تکالیف۔

(۳) تنعم کے ساتھ کچھ کدورتیں بھی ہوں۔ مال و دولت ہے تو اُس کے ساتھ امراض جسمانی بھی لگے ہوئے ہیں۔ کبھی سنسراخی و خوشحالی ہے تو کبھی تنگدستی ہے۔ کبھی امن و راحت نصیب ہے تو کبھی اندیشہ جان و مال سے دل متفکر اور دماغ پریشان ہے۔ خود تندرست ہو تو غریزہ و اقارب کی تکالیف یا موت سے غمزدہ ہو جاتا ہے۔ غرض راحت کیساتھ رنج اور سکون کیساتھ اضطراب و فتنہ بدوش ہیں۔ ان تینوں حالتوں کے آثار و ثمرات جدا جدا ہیں حالت اولیٰ میں بہت جلد آدھی بل جانا مغرور و سرکش ہو جاتا ہے اور وہ نہ صرف اپنے بھنسنوں اور باقی مخلوق کے بھی اپنے آپ کو بلند و بالا تر سمجھنے لگتا ہے بلکہ اُس تعلق کو بھی جو اُس کے اوراق کے درمیان میں ہی فراکش کر رہا اور بسا اوقات اُس کو منقطع کو تیا ہو اگر اقوام عالم کے حالات پر ایک صحیح اور ناقدانہ نظر ڈالی جائے اور دیکھا جائے کہ صفوہ ہستی پر کتنی اقوام پوسے و دج کے بعد تباہ و برباد ہوئیں تو ہم کو صاف صاف پتہ چل جائیگا کہ یہ بھی تھے جن پر خدا تعالیٰ کے بے انتہا انعام مبدول ہوئے اور یہ انعامات ہی اُنکی سرکشی و نافرمانی کفر و کفران کے ذریعہ بن گئے۔

دیکھو فرعون نے اسی سخت سلطنت صحت و عافیت کی بدولت کہ کبھی کوئی تکلیف اور
رجحہ امر پیش نہ آیا دعویٰ خدائی کر دیا۔

قوم عاد اپنی تنومندی غطت قد و قامت قوت و شوکت کی بڑلت مغرورانہ بول اُٹھے۔
مَنْ أَسَدًا مِثْلَ قُوَّةِ (ہم سے زیادہ قوت والا کون ہے)

جس کے جواب میں خدا تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہوا

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ
هُوَ أَسَدٌ مِنْهُمْ قُوَّةً
رک وہ نہیں دیکھتے کہ جس خدا نے اُن کو پیدا کیا ہے
وہ اُن سے زیادہ قوت والا ہے

قارون حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم میں ایک معمولی شخص تھا اُس کو اتنا بڑا خزانہ
مل گیا جسکی کنجیاں اُٹھانے کیلئے بھی ایک بڑی قوت والی جماعت کی ضرورت پڑتی تھی۔ مگر
بجائے شکر گزار ہونے کے مغرور ہو گیا اُس نے سچ لیا کہ مجھکو جو کچھ ملا ہے میرے ذاتی استحقاق اور
علم و دانش کا نتیجہ ہے لوگ اُس کو سمجھا کر کہتے تھے۔

لَوْ تَفَرَّجُوا إِنَّا لِلَّهِ لَا يَجِبُ الْفَضْلُ
وَأَتَّبِعْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ
وَأَرَقَسْ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَ
أَحْسِنْ لِمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ
وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ
اگر تُوں کو پسند نہیں فرماتا اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے
تجھکو دیا اُس سے ملامت کر کیسے سامان کلودر دنیا میں
بقدر ضرورت حصہ لے اور جس طرح خدا تعالیٰ نے تجھ پر
احسان کیا تو بھی احسان کر۔ اور زمین پر فساد نہ کر۔
اللہ تعالیٰ فساد کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

اس کا جواب اُس نے نہایت نخوت و استغنا کے ساتھ دیا۔

إِنَّمَا أَوْفَّقْتَنِي عَلَىٰ أَعْلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي
مفسرین نے اس آیت کی تفسیر اور علیٰ علیہ کے معنی میں اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں
کہ قارون تورات کا بڑا عالم تھا اور وہ یہ سمجھتا تھا کہ اس علم کی وجہ سے مجھے یہ استحقاق ہوا ہے۔

کہ اس قدر بے انتہا مال دولت بھجھ کر مل گیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اُس کو علم کیا آتا تھا اُس کے ذریعے سے اُس نے یہ مال حاصل کیا تھا۔ اور یہ علم کیا بھی دراصل حضرت موسیٰ علیہ السلام کا طفیل تھا کیونکہ آپ کو سنائے یہ علم عطا ہوا تھا۔ اور آپ ہی کی تعلیم سے قارون تک پہنچا تھا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کو تجارت و زراعت وغیرہ طریقہ کسب مال کے اصول و قواعد خوب معلوم تھے اور اسی علم پر غرہ کر کے یہ سمجھا کہ اُس کے حصول میں کسی کا کیا احسان ہے۔ بہر حال کوئی سا قول صحیح ہو اسکو غرہ یہ تھا کہ مال دولت مجھے میری ذاتی استحقاق اور کمال کی وجہ سے حاصل ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمانا ہے۔

أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مَنْ
قَبْلَهُ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ
قُوَّةً وَ أَكْثَرُ جَمْعًا
دندان کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے گذشتہ
قرنوں میں سے ایسی جماعتوں کو جو اس سے بھی
زیادہ قوہ اور مال والے تھے ہلاک کر دیا ہے

آخر اس بیخبت کا بھی یہی انجام ہوا جو جوں جوں مال بڑھتا گیا اُس کا غرور اور کفران ترقی کرتا گیا۔ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اذیت رسانی میں سامعی رہتا تھا اور آپ قرامت کے تعلقات کی وجہ سے مدارات و دلجوئی کرتے رہتے تھے۔ یہاں تک کہ زکوٰۃ کا حکم نازل ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس بارہ میں بھی اُس سے یہ ہولت برتی کہ ہر ہزار دینار میں سے ایک دینار اور اسی طرح ہزار درہم میں سے ایک درہم ادا کرے۔ مگر اُس نے اس جزو قلیل کا بھی حساب کیا تو کثرت مال کی وجہ سے اس کا مجموعہ بھی بہت زیادہ ہوتا تھا جبکہ ادا کرنے سے جان چرلے لگا اور آخر اُس نے بنی اسرائیل کے چند آدمیوں کو اپنا ہنجیال بنا کر اس پر آمادہ کیا کہ حضرت موسیٰ پر کوئی تہمت لگائی جاوے ایک عورت کو بہت کچھ طع و دیر آمادہ کر دیا کہ جب موسیٰ علیہ السلام تبلیغ و ہدایت کیلئے کھڑے ہوں تب یہ عورت اُن پر ہتھان لگائے۔ اگلے روز آپ نے مجمع عام میں زنا کے احکام بیان فرمائے۔ قارون بولا کہ اس حکم سے آپ یا کوئی مستثنیٰ ہے۔ فرمایا ہرگز نہیں مجھ پر بھی یہی حکم جاری ہو سکتا ہے۔ اُس نے کہا تو فلاں عورت ایسا کہتی ہے

آپ نے اُس کو بلا کر اور حلف شدید دیکر دریافت فرمایا۔ اُس نے اہلی واقعہ اغوار کا سچا سچا بیان کر دیا۔ اُس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بددعا کی قارون اور اُس کا تمام خزانہ اور سکانات زمین میں اتار دیے گئے۔

بنی اسرائیل کے بعض اچھے خاصے مسلمانوں کو بھی قارون کے پاس مال و دولت کی یہ کثرت دیکھ کر غیظ پیدا ہوتا تھا چنانچہ جب وہ عید کے روز نہایت احتشام کے ساتھ نکلا اُس کے ارد گرد ہزاروں سوار رنگ رنگ کی سواری رنگ رنگ کے قیمتی رنگین لباسوں میں نکلے تو اُن سے نہ رہا گیا۔ اور کہنے لگے۔

يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ
إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ۝
دکاش ہلے لئے بھی ایسی ہی مال ہوتا جیسا قارون
کے لئے وہ تو بڑا نصیب والا ہے۔

لیکن جو زیادہ ہمیدہ اور عاقبت ہیا اور مال و دولت کے انجام لغوار آخرت کی عظمت و جلال سے واقف تھے انہوں نے مشکلان لوگوں کو جواب دیا۔

وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ
لِّمَنِ أَمْنَ وَعَمِلَ صَالِحًا
وَلَا يُسْقَا مَا إِلَّا
الصَّابِرُونَ
رہتا رہے حال پر افسوس ہو ہم نہیں جانتے کہ اللہ
کے یہاں کا ثواب بڑی جان لوگوں کیلئے جو ایمان
لئے اور جنہوں نے عمل صالح کئے۔ اور یہ ثواب
نہیں دیا جائیگا۔ مگر صبر کرنے والوں کو

لیکن جب قارون کا یہ حشر ہوا تو وہ لوگ بھی جو اُس کے مال و دولت کو دیکھ کر حرص کرتے تھے ہل اٹھے کہ اللہ جس کو چاہے رزق میں وسعت دیتا ہے۔ اور جس کیلئے چاہے تنگی کرتا ہے اس میں کوئی فضیلت کی بات نہیں ہے۔ اگر ہم پر خدا تعالیٰ اپنا فضل نہ فرماتا تو ہمارا بھی یہی حشر ہوتا۔

قارون ہی کے مشابہ ایک واقعہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی پیش آیا ہے۔
ثعلبہ بن حاطب انصار میں کا ایک شخص تھا وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا

یا رسول اللہ میرے لئے دعا فرمادیجئے کہ مجھے بہت مال ملجائے ارشاد فرمایا۔

دُعا یہ تھامے حال پر افسوس ہے۔ کیا تو اس کو پسند نہیں کرتا کہ میری طرح پر رہے۔ اگر حق چاہتا کہ اللہ تعالیٰ ان پہاڑوں کو میرے ساتھ ساتھ چلائے تو وہ سکتا تھا۔

وَلَيْحَكَّ يَا ثَعْلَبَةَ أَمَا تَرَى
أَنْ تَكُونَ مِثْلِي فَلَوْ شِئْتُ أَنْ
يُسَيِّرَ رَبِّي هَذِهِ الْجِبَالَ لُسَعِرَتْ

مطلب یہ کہ میں چاہتا تو قسم کی تو نگری حشمتِ اقدار اور افتخارِ ظاہری حاصل ہو جاتا مگر میں نے اپنے لئے اس کو پسند نہیں کیا۔

ثعلبہ نے پہر کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ دعا فرمادیجئے میں اُس ذات کی قسم کھاتا ہوں جس نے آپ کو بھیجا ہے۔ اگر میرے پاس مال ہو گیا تو تمام ذوی الحقوق کے حق ادا کرتا رہوں گا۔ آپ نے پھر ارشاد فرمایا۔

دھوڑا مال جس کا تو شکر ادا کرتا ہے بہت مال سے بہتر جو جس کا شکر ادا نہ ہو سکے۔

قَلِيلٌ تَشْكُرُهُ خَيْرٌ مِّنْ كَثِيرٍ
لَّا تَحِطُّ بِقِيَّتِهِ تَشْكُرُهُ

اُس نے پھر یہی عرض کیا۔ تو اپنے اُس کی وسعتِ رزق و مال کی دعا فرمائی۔ آپ کی دعا مقبول ہوئی۔ اُس نے تجارت کیلئے بکریاں خریدیں۔ اُن کا پھیلا و چھوٹیوں کی طرح شروع ہوا اور اس قدر بڑھیں کہ مدینہ میں گنجائش رکھنے کی نہ رہی۔ تب وہ بھجوری مدینہ سے علیحدہ جا کر مقیم ہوا۔ وہاں سے دن کی نمازوں کیلئے تو مسجد نبوی میں حاضر ہوتا رہا مگر شب کو نہیں آتا تھا۔ بکریوں کا پھیلاؤ اور بڑھا تو وہاں بھی گنجائش نہ رہی تب وہ اور دور جا کر مقیم ہوا۔ وہاں سے نہ دن کو مسجد نبوی میں نمازوں کیلئے حاضر ہو سکتا تھا اور نہ رات کو البتہ جمعہ کی نماز کیلئے حاضر ہوتا تھا۔ لیکن جب یہ جگہ بھی تنگ ہو گئی تو وہ اور دور جا کر آباد ہوا اور جمعہ اور جنازہ وغیرہ میں بھی آنا شروع ہو گیا۔ صرف اتنا تعلق باقی رہ گیا کہ اُس نے جانیا لوں سے آپ کے اور مسلمانوں کے حالات دریافت کرتا رہتا تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیال فرمایا کہ ثعلبہ کسی وقت بھی حاضر نہیں ہوتا تو لوگوں سے اُس کا حال دریافت فرمایا۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ مال کی کثرت کی وجہ سے مدینہ میں نہیں

رہ سکا بلکہ دور جا کر مقیم ہوا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔

وَلَيْحُ ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ

دافوس ہے ثعلبہ ابن حاطب کے حال پر

اس کے بعد مسلمانوں پر صدقات مالیہ فرض ہوئے۔ آپ نے دو شخصوں کو صدقات وصول کرنے کیلئے مامور فرمایا۔ اور زکوٰۃ کے قواعد و حساب مفصل تحریر فرما کر دیدیے اور ان لوگوں کو یہ حکم دیا گیا کہ ثعلبہ بن حاطب اور قبیلہ سلیم کے ایک شخص کے پاس بھی اخذ صدقات کیلئے جاویں یہ دونوں شخص صاحب حکم ثعلبہ کے پاس پہنچے۔ اُس نے کہا مجھ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان دکھاؤ۔ دیکھ کر کہا یہ تو بالکل جزیہ ہے۔ اب تو تم جاؤ اور جب اپنے کام سے فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس آنا۔ یہ دونوں صاحب آگے بڑھے اور اُس دوسرے شخص سلی کو اطلاع ملی تو اُس نے اُن کا استقبال کیا اور بہترین اموال منتخب کر کے صدقہ دینے کو ساتھ لایا۔ ان دونوں نے کما صدقہ میں اعلیٰ حکم نہیں ہے متوسط کا حکم ہے اُس نے کہا خدا تعالیٰ کے یہاں تقرب حاصل کرنے کیلئے بہترین مال پیش کرنا چاہئے۔

یہ دونوں صاحب لوٹ کر پھر ثعلبہ سے ملے اُس نے پھر تحریر مبارک دیکھی اور دیکھ کر یہی کہا کہ یہ تو جزیہ ہے۔ اور کہا اب تو آپ جائیں میں سوچ کر جواب دینگا۔

جب یہ دونوں صاحب آپ کی خدمت میں واپس آئے تو آپ نے اُن کو دیکھتے ہی فرمایا۔ ولیح ثعلبہ بن حاطب اور اُس سلی شخص کیلئے برکت کی دعا فرمائی۔ اُسی وقت ثعلبہ کے بارہ میں آیات ذیل نازل ہوئیں۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونُ مِنَ الصّٰحِحِيْنَ فَلَمَّا آتٰهُم مِّنْ فَضْلِهِ خَفَوْا وَكَفَرُوْا وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝

اور ان میں سے ایسے لوگ بھی ہیں جنہوں نے خدا سے عہد کیا تھا کہ اگر وہ ہم کو اپنے فضل سے کچھ رحمت فرمائے گا تو ہم ضرور صدقات فیض و بارکریں گے اور نیکو کاروں میں سے ہونے کے پھر جب خدا نے اپنے فضل سے اُن کو دیا تو وہ اُس میں خیال بن گئے اور پشت پھیر کر اعراض کرنے لگے۔

ایک شخص ثعلبہ کے رشتہ داروں میں سے وہاں موجود تھے اُنہوں نے ثعلبہ سے آپ کے ارشاد اور

نزول آیات کا حال بیان کیا تب ثعلبہ پشیمان ہوا اور صدقہ اسوال لیکر حاضر خدمت ہوا لیکن آپ نے فرمایا کہ مجھ کو تیرے صدقات قبول کرنے سے مخالفت کر دی گئی ہے۔ ثعلبہ نے رونا اور سر کو خاک ڈالنا شروع کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا یہ تیری خود ضد اور ہٹ کا نتیجہ ہے۔ میں تجھ کو منع کرتا تھا۔ مگر تو نے نہیں مانا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ثعلبہ حضرت ابو بکر صدیق کی خدمت میں صدقات لیکر حاضر ہوا اور عرض کیا آپ کو انصار میں میری قدر و منزلت معلوم ہے آپ قبول فرمائیں مگر آپ نے بھی قبول سے انکار کر دیا۔

پھر حضرت عمرؓ کے زمانہ میں حاضر ہوا۔ مہاجرین انصار اور اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شفیع بنایا۔ مگر آپ نے بھی قبول نہیں کیا اور پھر اسی حالتِ ذلت و خسران میں راہی عدم ہو گیا۔

حالتِ ثانیہ میں کہ محض فقر و فاقہ تنگی و تنگدستی تکالیف و محن ہی سے سابقہ ہے۔ اور کبھی آ و مسرتِ اطمینان و سکون کی صورت نہ دیکھے۔ یہ حالت بھی بسا اوقات آدمی کو اپنے مرکز سے ہٹا دیتی ہے اور وہ مضطرب ہو کر جادہ اعتدال سے ہٹ کر باطل پرستوں کی غلامی کرنے لگتا ہے اور طلبِ رزق و مال میں حق و ناحق کی تمیز نہیں کرتا۔ ملکِ با اوقات جب اور اہل دنیا سے اپنی حالتِ زار کا مقابلہ کرتا ہے تو خداوندِ عالم کی شان میں گستاخانہ الفاظ اُس کی زبان سے نکلنے لگتے ہیں۔ اور ہر دو صورت میں دائرہ کفر میں داخل ہو جاتا یا قریب بہ کفر پہنچ جاتا ہے۔ اس ارشاد ہوا ہے۔

كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونُ كُفْرًا

مگر قولِ دوم حالت میں فرق یہ رہتا ہے کہ وہ غرور و نخوت میں جو خدائی کے درجے تک پہنچا دے اور جس کا نتیجہ اپنے سے پست درجہ والوں کا ستانا اور اذیت پہنچانا ہوتا ہے حالتِ اولیٰ میں حاصل ہوتا ہے۔ حالتِ ثانیہ میں بجائے کبر و نخوت کے عجز و انکسار ہوتا ہے آدمی دوسروں کا دستِ نگرین کر لینے ذاتی اوصاف اور انسانی شرافت کو بھی چھوڑ کر بسا اوقات غلامی کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے۔ اس لئے اس پڑے ثمرات مرتب نہیں ہوتے جو حالتِ اولیٰ میں ہوتے ہیں۔ عالم میں جتنی قومیں عذاب کے اندر مبتلا ہوئیں سب کی سب ہی ہیں جو حالِ دولت

قوت و شوکت۔ غرت و جاہلیت کی بدولت مغرور بن کر ایک جانب خدا سے مقابل بن گئیں دوسری جانب کمزوروں پر ظلم و تعدی کرنے لگیں۔ عاجز و ذلیل ہو کر نہ کسی نے خدائی کا دعویٰ کیا نہ اُسکو ظلم و تعدی کا موقع ملا۔ اس وجہ سے کوئی ایسی قوم عذابِ عام میں مبتلا بھی نہیں ہوئی۔ بلکہ اگر حالتِ ثانیہ میں آدمی استغفار و استقامت کے ساتھ اپنے حال پر قائم رہے سختی اور مشقت اُس کو اپنے مرکز سے نہ ہٹا سکے۔ اور وہ صبر کے دامن کو مضبوطی سے تھامے رہے تو اُس کا درجہ یقیناً سب سے بڑھ جاتا ہے۔ مگر چونکہ اتنی ثابت قدمی سوائے اخلاصِ الحق اہل کے نہایت دشوار بلکہ بظاہر ناممکن ہے اس لئے اس سے محفوظ رہنے کی غمانگنی گئی ہو۔

ہاں اعتدال کا درجہ تیسری حالت میں ہے۔ صبر اور شکر دو ایسے وصف ہیں کہ جب تک کسی میں دونوں نہ ہوں اُس کو ایمان و اسلام حقیقی حاصل نہیں ہوتا۔ اسی لئے کلام اللہ میں جبکہ صبر و شکر کو ملا کر بیان فرمایا ہے۔ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں کہ دونوں حالت میں اپنے مرکز پر قائم رہنا۔ اگر فقط شکر و ترغیب ہے تو یہ ممکن ہے کہ وہ ایک حد تک۔ ایک زمانہ تک شکر گزار رہے۔ مگر انجام اُس کا ناپاسی اور کفرانِ نبی جاتا ہے۔ جیسا کہ ابھی قومِ سبا کے حالات سے معلوم ہو چکا ہے اور حالتِ ثانیہ میں گو بعض خواص صبر و سکون سے کام لے سکیں۔ مگر وہ بھی اکثر افراد کیلئے منجر الی الشک و الکفر ہو جاتا ہے۔

یہ خوبی صرف حالتِ ثالثہ میں ہے کہ اُس میں آدمی اکثر حالات کے اندر اعتدال پر رہتا ہے اُس میں خدائی کی ہوا بھی نہیں بھرتی۔ اور نہ محض عاجز و ذلیل بن کر طریقہ کفر اختیار کرنے پر مجبور ہوتا ہے اور یہیں سے اسلامی تعلیم کی خوبی معلوم ہو سکتی ہے۔ اسلام میں فقر و غنا دونوں کو اُس حد تک پسند کیا گیا ہے جس میں لگتی جانبِ اندیشہ نقصان و طغیانِ کفران و ناپاسی نہ ہو صبر و شکر دونوں کو جمع کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح کثرتِ مال اور انہماکِ دنیا کی جس اثرِ بد خدا سے بُدا و راعراض عن الحق ہے۔ مذمت بیان فرمائی ہے ایسی ہی اُس خلدستی و محتاجی کو جو آدمی کو طریقِ حق سے ہٹا دے ناپسند فرمایا ہے۔

بخاری شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت موجود ہے جس میں اُن امور کا ذکر ہے جس سے آپ پناہ مانگتے تھے منجملہ اُن کے یہ بھی ارشاد ہے۔

وَشَرِّ فِتْنَةٍ الْغَنَى وَشَرِّ فِتْنَةٍ الْقَفَرُ
 (اُنہی میں پناہ مانگتا ہوں فتنہ غنی اور فتنہ فقر کے شر سے)
 ایک دوسری حدیث میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قَالَ مَا يَنْتَظِرُ أَحَدُكُمْ إِلَّا الْغِنَى مُطْغِيًا
 أَوْ قِفْرًا مُوَلِّسًا
 (فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں انتظار کرتے
 ہوں تم مگر غنی کا جو طغیان تک پہنچا دینے والا ہو یا فقر
 جو اپنی شدت کی وجہ سے مایوس کر دینے والا ہے)

آپ نے اپنے نفس کیلئے بھی اسی کو پسند فرمایا ہے۔ ارشاد ہے۔

عَرَضَ عَلَيَّ رَبِّي أَنْ يَجْعَلَ لِي بَطْءًا مَكَّةَ
 ذَهَبًا فَقُلْتُ لَا يَا رَبِّ وَلَكِنْ
 اشْبَعُ يَوْمًا وَأَجُوعُ يَوْمًا فَإِذَا جُعْتُ
 تَضَرَّعْتُ إِلَيْكَ وَذَكَرْتُكَ وَإِذَا
 حَمَلْتُكَ وَشَكَرْتُكَ۔
 (فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے میرے گھر کی بچہ
 میلان کو پیش کیا کہ اسکو سونے کا بنا دیا جائے میں نے عرض کیا
 کہ نہیں بلکہ میری حالت یہی چاہیے کہ ایک دن پیٹ بھر کر کھوں
 اور ایک دن بھوکا رہوں جس دن بھوکا رہوں تو تجھ کو یاد کروں اور تجھ سے
 تضرع دارگیوں میں ابوجب پیٹ بھر جائے تو تیری حمد و شکر کروں)

آپ نے ایک جانب اگر غنی کی فضیلت بیان فرمائی ہو اور ارشاد فرمایا ہے۔

مَنْ طَلَبَ الْدُّيَا حَلَاكًا اسْتَعْقَا فَا عَيْنِ
 الْمُسْئِلَةِ وَسَعْيًا عَلَى أَهْلِهِ تَعَطُّفًا
 عَلَى جَارِهِ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 وَوَجْهٌ مِثْلُ لُفْمٍ لِكَلْبٍ الْبَدَسِ۔
 (جو شخص دنیا یعنی مال کو بذر دینے حلال خیال سے کیلئے اپنے
 اہل خیال کی خبر گیری اور پڑوسیوں پر خرچہ کوئی کیلئے طلب کرے
 تو وہ قیامت دن خدا تعالیٰ کے سامنے اسی حالت میں جائیگا
 کہ اس کا چہرہ عوریت کے چاند کی طرح چمکتا ہوا ہوگا۔)

ایک حدیث میں ام سلمہ سے روایت ہے

أَتَتْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْخَاكُمُ
 أَدْعُ اللَّهَ لَهُ قَالَ اللَّهُمَّ اكْثِرْ
 (حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ اس آپ کا

مَا لَهُ وَلَدًا وَبَارِكْ لَهُ
فِيمَا أَعْطَيْتَهُ

خادم ہر اسکے لئے عافرا دیجئے آئے دعا فرمائی اکیسکوال اور
اولاد بہت عطا فرما اور جو کچھ اُسکو ملے اُس پر بکت عطا فرما

تو دوسری جانب قمر و زہد کی فضیلت بھی بیان فرمائی ہے۔

مسلم میں عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے۔

إِنَّ فَقْرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَسْبِقُونَ الْغَنَاءَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْحَنَّةِ يَارَبِّعِينَ خَيْرًا لِّفَقْرٍ
(فقراء مہاجرین اغنیاء سے چالیس سال پہلے جنت میں
داخل ہو جائیں گے)

فقرو غنا کی باہم فضیلت اور فرق مراتب میں بے شمار حدیثیں وارد ہیں۔ ہماری غرض اس وقت
ان کو نقل کرنے یا اس مسئلہ پر متقل بحث کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہے
اور کوئی موقع ملا تو اس پر تفصیلی بحث کی جائیگی یہاں تو صرف اس قدر مقصود ہے کہ یہ دو طبقہ
کا ہے اور اسلام کی اصلی تعلیم یہی ہے۔ کسی قوم پر دنیا کا ٹوٹ پڑنا ہرگز محمود نہیں ہوتا جب تک کہ
اُس میں حقوق اللہ اور حقوق العباد نہ ادا کئے جائیں۔ اگر غنی موجب نامپاسی و طغیان ہو جائے۔
تو انجام قوم سب کی طرح بربادی و تباہی ہے۔ دنیا میں جب کوئی قوم تباہ ہوئی۔ اسی وجہ سے
ہوئی ہے۔ طریقہ اعتدال یہی ہے جس کی تعلیم اسلام نے دی۔

نتیجہ حیات

واقعہ سبیل عزم اور اُس کے نتائج مذکورہ سے یہ نتیجہ بآسانی بلا وقت برآمد ہو سکتا ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور نبی آخر الزمان ہونے کا علم تمام اقوام میں پھیلا ہوا
اور علی قدر تفاوت لل مراتب راسخ تھا۔ فیصر و کسرتی اور ان کے اراکین دولت کاہنوں اور
مہنجوں اور بالخصوص رستم کے متعلق تو ہم اول کچھ چکے ہیں کہ ان کے یہاں برابر یہ خیال موجود
تھا۔ فیصر کے ملک میں تو اس وجہ سے کہ وہ خود اور اُس کی اکثر رعایا نصرانی تھی اس علم کا راسخ
ہونا مستبعد نہیں تھا کیونکہ وہ اہل کتاب تھے اور اہل کتاب میں انبیاء کی پیشین گوئیاں اور کتب

اسی کی تصریحات برابر موجود تھیں۔ البتہ ملک فارس کسریٰ اور اُس کے آرائین ہیں اس کا علم اس وجہ سے مستبعد معلوم ہوتا تھا کہ وہ آتش پرست تھے۔ اُن کے یہاں نہ سلسلہ انبیاء تھا اور نہ کتب آسمانی کا وجود مگر جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں اُن کے یہاں بھی اس کا یقین تھا۔ اب ان واقعات مذکورہ بالا سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ ملک سبامیں آپکی بعثت سے نہرول سال قبل اس کا علم و یقین تھا۔

اول تو خود سبار ابن نثجب بن یعرب بن قحطان کا آپ پر ایمان لانا مومنین کے بیان سے ثابت ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ سببا کو یہ علم تھا تو اُس کی اولاد میں سلسلہ سلسلہ برابر منقول ہوتا چلا آیا ہو گا کہ وہ لوگ بعد میں کافرو طاعی ہو گئے۔ مگر خاندانی روایات کبھی کسی ملک میں مفقود اور معدوم نہیں ہوتیں۔

دوسرے ثعلبہ کے اشعار سے معلوم ہوا کہ اُن کو خود اس کا علم و یقین تھا۔ گویہ کم دینا ہے کہ یہود کی مجاورت سے اُن کو اس کا علم ہوا ہو۔ مگر ظاہر یہ ہے کہ اصل علم تو اُن کو اپنی خاندانی روایات سے حاصل تھا۔ البتہ یہود کے اقوال سن کر وہ اور تازہ اور قابل اعتماد ہو گیا۔

ثعلبہ کے اشعار سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہود کے یہاں یہ علم راسخ اور مستحکم تھا اور مدینہ منورہ میں اسی وجہ سے آباؤ ہوئے تھے کہ یہ آپکی جائے ہجرت کی جو کوئی آپ کا زمانہ پائے آپ پر ایمان لائے اور نصرتِ میاں میں حصہ لے۔

رہے قریش مکہ وہ خود حضرت بلعل کی اولاد تھے اُن میں اس خیال کا راسخ و مستحکم ہونا قرین عقل و قیاس تھا ان باتوں سے صاف یہ معلوم ہوتا ہے کہ ملک عرب کی جاہل و وحشی قوموں میں بھی یہ خیال اور عقیدہ ایک حد تک پھیلا ہوا اور راسخ تھا۔ گو اُن کے اپنے افعال و حرکات نے اُن کو اتنی دور پہنچا دیا تھا کہ یہ علم اُن کا مغلوب اور تقریباً معدوم ہو چلا تھا۔ مگر اصل علم موجود تھا۔ اور اس علم کے اعتبار سے ملک عرب میں تین قسم کے گروہ موجود تھے۔ ایک یہود مدینہ جو خود اہل کتاب اور اس علم پر اس قدر راسخ و مستحکم تھے کہ اوس و خزرج کو اس نام سے دھمکاتے اور کہتے

کہ ہم بنی آخر الزمان کے ساتھ ہو کر تم بت پرستوں کو عادیہ کی طرح قتل کرینگے۔

دوسرے قریش مکہ کہ اُن کا یہ علم خاندانی تھا۔ اور اُن میں اُس کے جاننے والے موجود تھے

مگر جبل اور بت پرستی اس درجہ غالب گئی تھی کہ گویا یہ علم اب اُن میں باقی نہ رہا تھا۔

تیسرے اوس و خزرج تھے۔ وہ بھی بت پرست و جہل تھے مگر اصل سے اُن میں یہ علم خاندانی

طریق سے آیا تھا پھر یہود کی وجہ سے اور تازہ ہو گیا اور یہود کا بار بار دھمکانا اُن کو چونکا رہا تھا۔

جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ آیا تو ایک دفعہ کل ملک میں مخالفت کی آگ بھڑک

اُٹھی مگر مخالفت کی دو بڑی وجہیں تھیں۔ ایک جبل و نادانی دوسرے حب جاہ و ریاست۔

جن لوگوں کی مخالفت جبل و نادانی پر مبنی تھی۔ اُنہوں نے گویا ایک دفعہ نہایت زور شور کے

ساتھ مخالفت کر کے آپ کو ہر قسم کی ایذا میں مبتلا کیا۔ جان و مال غارت و آبرو پر دست اندازی کرنے

میں اپنا حرف سے کوئی کمی نہ کی۔ مگر جوں جوں اسلام کا ظہور ہوتا گیا اُن پر اصل علم کا اثر غالب

آتا گیا۔ اور وہ بطور عہد رغبت داخل حلقہ اسلام ہوتے گئے۔

انصار مدینہ کیلئے تو یہود کی مخالفت کا رگڑ ہو گئی اُنہوں نے موسم حج پر مکہ میں آکر آپ سے

ملاقات کی اور احکام اسلام سے۔ کلام الہی سے آشنا ہوئے تو فوراً سمجھ گئے کہ وہ موعود نبی جن

کے نام پر یہود ہم کو دھمکیا کرتے ہیں آپ ہی ہیں۔ اور اس اندیشہ سے کہ کہیں یہود سبقت نہ لیجائیں

جلدی کر کے خود ایمان لے آئے اور مدینہ کے گھر گھر میں ایک سال کے اندر اسلام اس تیزی سے

پھیلا کہ خود آپ کو وہاں تشریف لیجانیکا حکم ہو گیا۔

قریش مکہ اگرچہ آخر تک مخالفت پر تھے مگر رفتہ رفتہ اُن کے سربراہ و ردہ آپ کی تعلیم سے

متاثر ہو کر اسلام میں داخل ہوتے رہے اور بالآخر سوار اُن چند نفوس کے جن کو حب جاہ و ریاست

اور حسد و بغض نے اس درجہ پر پہنچا دیا تھا کہ کسی وقت بھی اُن سے انقیاد و اتباع کی توقع نہ

تھی باقی سب کے سب مقدم و مؤخر مسلمان ہو گئے۔

مگر یہود مدینہ جو قوراء کے عالم تھے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ختم نبوت

جائے ہجرت کا ایسا علم یقین تھا کہ کوئی تردد کوئی خفا اُس میں باقی نہ تھا اور اتباع کا غم بالجرم کر کے مدینہ میں آباد ہوئے تھے۔ اُن پر حب جاہ و ریاست جسد نفیض کا اس درجہ غلبہ ہوا کہ نہ اُن کے علم نے کام دیا۔ اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک و صاف تعلیم اُن پر ہوئی۔ اُنہوں نے ہر ممکن تدبیر سے اسلام کی بربادی و بے یمنی کی۔ آپ کی ایذا رسانی کے لئے جو کچھ بن پڑا کیا۔ خود جلا وطن ہونا قتل و غارت ہونا گوارا کیا مگر اسلام لانا قبول نہ کیا۔ حالانکہ اپنی باطل پرستی کا اُن کو علم تھا۔ یہیں سے معلوم ہوتا ہے کہ جہل کا علاج ممکن نہ ہو۔ مگر سبٹ دھری۔ ضد۔ حب جاہ و ریاست جمل رعب کا کچھ علاج نہیں۔

یہود مدینہ میں سے تھوڑے نفوس مثل عبداللہ بن سلام وغیرہ ایمان لائے۔ باقی اکثروں کا حاتمہ اسی شقاوت و بد بختی کے ساتھ ہوا۔

اوس و خزرج میں بھی علیحدہ علیحدہ ریاست و نخوت کا مادہ موجود تھا اور یہاں بھی یہ صورت قریب الوقوع تھی کہ آپ کی بعثت رسالت کا جو علم اپنی خاندانی روایات سے اُن کو ورثہ میں ملا تھا۔ یا جو علم یقین اُس کے متعلق یہود کی مجاورت سے اُن میں پیدا ہوا تھا وہ کچھ بھی کام نہ دیتا۔ اور یہود مدینہ کی طرح آخری دم تک یا قریش مکہ کی طرح ایک زمانہ تک مخالفت پر تلے رہے مگر قریش نے ان کی بہتری کے اسباب مینا فرمائے۔ اوس و خزرج دونوں حقیقی بھائیوں کی اولاد جب پھیلی اور اُنہوں نے علیحدہ علیحدہ اپنی بستیاں قائم کر کے قلعے اور گڑھیاں بنالیں تو اُن میں بھی وہ سخی ازخانہ جنگیوں کا شروع ہو گیا۔ جو ملک عرب کا خاصہ لازمہ بنا ہوا تھا۔ ان دونوں قبیلوں میں خوب معرکہ آرائیاں رہیں۔ اور کم و بیش سو برس اسی حالت میں گذر گئے۔ اکثر معرکوں میں اوس کو شکست ہوتی تھی۔ مگر سب سے آخری معرکہ یوم بعاث ہجرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ سال اور عقبہ اولیٰ سے کچھ زیادہ تین برس پہلے ہوا۔ یہ معرکہ نہایت سخت تھا۔ اور اُس میں اگرچہ فتح اوس کو ہوئی مگر فریقین کے چیدہ اشرف سردار مقتول ہو گئے۔ اور جن لوگوں سے اندیشہ ہو سکتا تھا کہ قوت و شوکت نشہ ریاست و نخوت و استقلال اُن کو قبول حق سے باز

رکھے گا وہ پہلے ہی فنا کر دئے گئے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔

کان یوم ہافت قد ملہ اللہ لوسولہ رانصار کیلئے یوم ببات کو قبل اسلام کا سامان اور
فی دخولہم الاسلام سبب بنا دیا تھا۔

صرف دو بدبخت باقی رہ گئے تھے۔ ابو عامر فاسق و مر عبد اللہ بن ابی۔ ابو عامر نے
زمانہ جاہلیت میں ٹاٹ کے کپڑے پہن کر رہبانیت اختیار کر لی تھی اور کہا کرتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ظہور کا منتظر ہوں۔ اور عبد اللہ بن ابی جس نے جنگ بعات کے خاتمہ پر اپنی حسن
تدبیر سے اوس و خزرج میں سنح کرادی تھی اور باوجودیکہ یہ دونوں قبیلے اس وقت تک کسی ایک کے
تابع نہیں ہوئے تھے۔ مگر عبد اللہ بن ابی پر دونوں کو اتفاق ہو گیا تھا۔ یہ قرار پا گیا تھا کہ اُس کو
دونوں قبیلوں کا بادشاہ یا سردار بنا کر تاج شاہی اُس کے سر پر رکھا جائیگا۔ یہ دونوں اپنی شرافت
و سرداری کی بدولت اس نعمت سے محروم رہے۔ اوس و خزرج میں اول تو آپ کی رسالت کے متعلق
اپنا خاندانی علم۔ دوسرے یہود و مدینہ کے حوالہ سے اس علم کا درجہ یقین تک پہنچا۔ تیسرے یہود کا
اُن کو بار بار دھمکانا کہ ہم نبی آخر الزمان کیساتھ ہو کر تم کو قتل کرینگے۔ چوتھے اُن کا ایسے افراد
خالی ہو جانا جو اپنی ریاست و حکومت کے زعم باطل میں قوم کو قبول حق سے روکنے یا اسباب
ایسے تھے کہ انصار نے بلا تردد و توقف اسلام قبول کر لیا۔ اور اُن میں ایک سال کا اندر سطح
اسلام پھیل گیا کہ تیرہ سال کی کوشش سے مکہ میں پہنچا تھا۔

انصار کے اسلام میں راسخ القدم ہو جانیکے بعد گو دیگر قبائل عرب مخالفت کرتے رہے۔
مگر انکی مخالفت اتنی قوی نہ تھی جہل کی بدولت کر بیٹھتے تھے۔ اور جب کوئی خوبی اُن کے
ذہن نشین ہوتی۔ فوراً مان لیتے تھے۔ ایک طرف اگر قبائل عرب کے خفیف لطائیاں اور مقابلے
بھی ہوئے تو دوسری جانب عرب کے وفود اصل حقیقت سے واقف ہونیکے لئے در دولت پر
حاضر ہوتے اور تعلیم اسلام قبول کرتے رہے۔ اور چند ہی سال میں ملک عرب کو یا کل کا کل

مسلمان ہو گیا۔ اور جن چند افراد یا بعض قبائل کے اندر کچھ خامی باقی رہی تھی۔ وہ حضرت ابو بکر صدیق کی ابتداء خلافت میں بالکل زائل ہو کر سارا ملک عرب دنیا کے مقابلہ کیلئے تیار ہو گیا۔

حاصل ہمارے اس تمام بیان کا یہ ہے کہ ملک عرب میں بھی آپ کی بعثت و نبوت کا علم صحیح رہا یا تو سے شائع ذائع راسخ و مستحکم تھا۔ ہر فرقہ و جماعت میں ایسے لوگ موجود تھے جو آپ کے وجود مبارک کا انتظار کر رہے تھے۔ انہوں نے مخالفت بھی کی مگر وہ زیادہ غلبہ جہل کی وجہ سے تھی۔ نہ کہ حب یا ست و حسد و بغض کی وجہ سے اس لئے جلد یہ مخالفت زائل ہوتی گئی۔ اور قبائل کے قبائل اسلام لاتے گئے اسلام اپنی اصل عظمت و صداقت کی وجہ سے ان میں عبرت پھیل گیا۔ اور کسی طرح کے جبر و اکراہ کو اس میں دخل نہیں ہوا۔

البتہ جن جماعتوں میں علم یقینی کے ساتھ حسد و بغض و بھڑکاہ و ریاست کا مادہ جڑ بکڑ چکا تھا وہ محروم ہے۔ یہود و نصاریٰ زیادہ اس مرض کے شکار ہوئے۔ اور یہیں سب سے زیادہ معلوم ہو گیا کہ جب تک توفیق الہی شامل نہ ہو محض علم کام نہیں دیتا۔ بلکہ زیادہ مضبوط جاتا ہے۔ انصار کیلئے یہی مقدّر تھی ان کو کیونکر مادہ فاسد سے پاک کیا گیا۔ اور یہود کی قسمت میں خرابی نکھی ہوئی تھی۔ ان کیلئے علم ہی بربادی و شقاوت کا سبب بن گیا۔

واقعات سیلِ عوم اور اس کے نتائج اور بعض علمی و تاریخی نواد ذکر کر دینے کے بعد ہم حسب وعدہ مناسب سمجھتے ہیں کہ آیات متعلقہ واقعہ مذکور کے متعلق تفسیری بحثیں بھی درج کر دیں۔ لیکن قبل اسکے کہ ہم اس بحث کو شروع کریں آیات متعلقہ سیلِ عوم کو دوبارہ پورا نقل کر دینا چاہیے سمجھتے ہیں تاکہ ناظرین کو فہم میں سہولت ہے۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهُمْ آيَةٌ ۖ هَاجَتْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ نَازِلٌ مُسِيحٌ ۖ وَشَكَرُوا لِلَّهِ بَلَدَهُ طَيِّبَةً ۚ وَرَدُّ عَفْوَ ۚ فَأَعْرَضُوا ۚ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ السَّيْلَ ۚ وَالْعَرِمُ وَبَدَّ لَهُمْ هَاجَتُهُمْ فَجَثَّتْ مِنْ حَتَّىٰ دَوَّىٰ الْأُكُلُ ۚ خَطْبُوا أَكْلَ وَشَىٰ شَرًّا مِنْ سَيْلٍ قَلِيلٍ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ يَمْهَرُمًا أَكْفَرًا ۚ وَ

هَلْ نَجِزِي الْاَوَّلَ الْكُفُوَ ۝ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَعْنَ الْقَرْيَ الَّتِي بَرَكْنَا
 فِيهَا قَرْيَ ظَاهِرَةً وَقَدْ سَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ وَسَيَّرُوا فِيهَا لِيَاكِلُوا
 اَمْنِيْنَ ۝ فَقَالُوْا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ اَسْمَاعِلَ نَا وَظَهَرْنَا اَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ لَعَادِ
 وَصَرَّوْهُمْ كُلَّ فَمَزَقٍ ۝ اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ
 بحث اول متعلق ہے آیات ذیل سے لفظ کان لیسٹا فی مسکھ ہوا آیت، جنس عن
 یمین و شمال کلوا من رزق ربکم و اشکروا لہ، بلدتہ طیبہ و رب غفور رحیم

بحث اول

مفسرین کہتے ہیں کہ جنتن ایتہ سے بدل ہے یا خبر ہے مبتدا محذوف کی۔ اور معنی دونوں
 سورتوں میں ایک ہی ہیں یعنی قوم سبا کیلئے اُن کے ساکن میں بڑی نشانی تھی اور وہ کیا تھی۔ دو بلغ
 تھے دائیں بائیں اور چونکہ ایک قرارت میں جنتین منصوب بھی ہوا سئلے یہ بھی کہتے ہیں کہ معنی
 مدح کے جو حالت نصبی میں سئلے جاتے حالت رفعی میں بھی ملحوظ رہیں گے۔ اس کے علاوہ جنتن
 بالرفع اور جنتین بالنصب کی ترکیب میں اور بھی احتمالات ہیں جنکو یہاں بیان کرنا مقصود نہیں ہے۔
 چاہل معنی جملہ اولیٰ یہ ہیں کہ قوم سبا کیلئے اُن کی بستی میں خدا تعالیٰ کی قدرت اور اُس کے فضل
 و رحمت کی بڑی نشانی تھی۔ دو بلغ تھے اُن کے دائیں بائیں۔

علامہ زمخشری نے اس موقع پر یہ شبہ پیش کیا ہے کہ بستی کے دائیں اور بائیں دو باغ موجود
 ہونے میں ایسی بڑی آیت قدرت الہی کی کوئی تھی جو قوم سبا کیلئے مخصوص سمجھی جائے اور بس کہ وجہ
 سے ایسے اہتمام کے ساتھ ارشاد فرمایا جائے۔ حالانکہ ملک عراق میں بہت سے گاؤں ایسے ہیں۔
 جن کے گرد اگر دبکشت باغات موجود ہیں۔

اس شبہ کے جواب میں خود زمخشری نے دو تقریریں کی ہیں۔

اول یہ کہ جنتین سے تشبیہ کے یقینی معنی مراد نہیں ہیں۔ یہ غرض نہیں کہ اُن کی بستی

میں و شمال میں دو باغ تھے۔ حالانکہ عراق کے تو ایک ایک گاؤں کے گرد بہت سے باغ ہوتے ہیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ اس بستی کے مابین و شمال باغوں کے متصل قطاریں سیلوں اس طرح چلی گئی تھیں کہ ایک باغ دوسرے باغ سے بالکل متصل اور منظم تھا۔ یہ نہیں معلوم ہوتا تھا کہ یہ کئی باغ ہیں اور اس طرح ایک جانب کے ہزاروں باغ ایک باغ کے حکم میں تھے۔ دوسری جانب کے بھی کل باغ ایک قطاریں اور متصل ہونے کی وجہ سے ایک ہی باغ کے مثل تھے۔

اس اعتبار سے دو سمتوں کی دو قطاروں کو ایک باغ کا حکم لگا کر تنزیہ کا اطلاق کر دیا۔ سواب اس شبہ کی گنجائش ہی نہیں رہی کہ قوم سبا کیلئے تو دوری باغ تھے۔ اور ملک عراق کے ایک گاؤں کے گرد بہت سے باغ ہوتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ تنزیہ کے حقیقی معنی مراد لئے جائیں لیکن یہ دو باغ کل بستی سبا یا قوم کے لئے نہ تھے۔ بلکہ ہر شخص کے مسکن کے مابین و شمال کی جانب دو باغ تھے۔ اور یہ امر بالکل مخصوص تھا قوم سبا اور ان کی بستیوں کیلئے۔

یہ جمل ہے کلام زرخشری کا۔ اس شبہ اور اُس کے جواب کو اکثر مفسرین نے نقل کیا ہے مگر میں اس شبہ اور اُس کے جواب کے متعلق کچھ تفصیل سے عرض کرنا چاہتا ہوں۔

زرخشری کا یہ شبہ بالکل صحیح ہے کہ اگر تنزیہ کے حقیقی معنی مراد لئے جائیں تو عراق کے دیہات میں دو چھوڑ بہت سے باغات موجود رہتے ہیں اس صورت میں خصوصیت قوم سبا اور ان پر خاص انعامات بیان کرنے کی وجہ سمجھ میں نہیں آتی اور اس کی تائید میں صرف دریائے فرات کے متصل دیہات (جن کو سقی فرات کہتے ہیں) کی سرسبزی آبادی کا حال ابن جبر کے سفر نامہ سے دیکھ لینا کافی ہے۔ اور اس شبہ کا جواب بھی جس قدر دیا گیا ہے وہ واضح ہے کیونکہ اُس میں ثابت کیا گیا ہے کہ باغات کا اس شان سے واقع ہونا خاص قوم سبا کیلئے تھا۔ اور اسی وجہ سے اُس کو عظیم شان آتے فرمایا گیا ہے۔ لیکن میرے خیال میں جواب اس سے زیادہ تفصیل چاہتا ہو۔

دیکھنا یہ ہے کہ قوم سبا پر یہ انعامات اُسی قسم کے تھے جو ہر ایک ایسے سرسبز و شاداب ملک میں

ہوتے ہیں۔ جہاں کی زمین عمدہ اور بارش سے فنِ زراعت میں ہوشیار اور مہنتی ہوتے ہوں یا اُن مقامات میں قوم سب کے کچھ اختصاصات بھی تھے اور پھر وہ اختصاصات ایسے تھے جو دنیا میں اکثر قوموں کیلئے بذریعہ استعمال اسباب پیدا ہو جاتے ہیں مثلاً ایک ملک آب و ہوا شربت و غنا اور صحت و تندرستی میں دوسرے ملک سے فائق ہوتا ہو۔

یا نفس کے اختصاصات بھی تھے جنہیں اگرچہ بعض باتیں نتیجہ بشری بھی ہوں مگر مجموعی حیثیت سے اُنکو دیکھ کر ہم نشین ہو جائے کہ یہ محض خدا تعالیٰ کی قدرت کا ظہور اور اُس کا انعام خاص ہی۔ اگر صورتِ اوّل ہو اور قوم سب کیلئے جو کچھ تھا وہ اُنکے کسب و صنعت کا نتیجہ تھا تو اُس وقت اس خاص صورت کی آیتِ عظیمہ فرمانا۔ اور اُس کے کفران پر اس عذاب کا نازل ہونا اس وجہ سے تھا کہ گودینِ اعلیٰ درجہ کی قابل اور پانی چسپہ چسپہ پر پڑتا تھا بارش سے بھی ماہر تھے مگر ان تمام اسباب کے اوپر ایسے ثمرات کا مرتب ہونا کہ باغ بھی ہوں تو ایسے قویٰ سے کہ صرف دو جانب ہوں۔ اور پھر ہر ایک مکان کیلئے دو باغ ہوں جس سے معلوم ہونا ہے کہ مکانات خود اس قویہ سے بنائے گئے تھے کہ ایک جانب میں اوّل ایک مکان اور اُس کے گرد و باغ پھر دوسرا مکان اور اُس کے گرد و باغ۔ اس طرح مکانات کی متعدد قطاریں ہوں اور ہر ایک سمت کے باغات باہم متلاصق اور منضم ہوتے ہوئے سیلوں چلے گئے ہوں۔

اور پھر اُن باغوں میں نہ کبھی خزاں آئی نہ کبھی خشک سالی یا دوسرے اسباب کی وجہ سے پھل خراب ہوں۔ اور پھل بھی اس کثرت سے ہوں کہ کوئی اُن سے محروم نہ ہے جنت کے باغوں کی طرح اُن کا حاصل کرنا بھی سہل ہو اور اس طرح پر مجموعی حیثیت سے قوم سب کیلئے یہ انعامات مخصوص سمجھے جاتے ہوں۔ گو افراد افراد ہر ایک چیز ایسی ہو کہ دوسری جگہ اُس کی مثالیں و نظیریں موجود ہوں زرخیزی کے کلام سے اسی کی تائید ہوتی ہے چنانچہ شبہ مذکور کے جواب اوّل کی تقریر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

افا امر دجاعتین من البساتین مرداد باغوں کی دو جاعتیں ہیں۔ ایک جماعت اُکلی شہر

جسما جاتا عن عینین بدن هم از عین
 کے دہنے جانب اور دوسری جانب نبال اور باغوں
 شملہ اوکل واحد من الجماعتین
 یہ دونوں جماعتیں قرب و انفصال کی وجہ سے مثل
 فی تقاریرہما و تضاحہما کا ہا جندہ و
 ایک باغ کے معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ اکثر سیراب
 کما فنکون فی بلدہ الویف العامرۃ -
 شہروں میں ہوتا ہے۔

ظاہر ہے کہ آباد اور سرسبز شہروں کے ساتھ تشبیہ دینا خود اس کا مقصد یہ ہے کہ یہ بات دور
 جگہ بھی ممکن ہے اور اسی وجہ سے جملہ دیکھنے والے طیبہ و قریب غفور کو اوپر کے کلام سے علیحدہ
 کر کے بالکل جملہ متعلقہ بنایا ہے۔ اور اسکو شکر گزاری کا سبب قرار دیا ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ قوم سبب کیلئے دونوں قسم کی باتیں حاصل تھیں۔ وہ بھی جو اسباب کے ذریعہ
 سے دوسری قوموں کو حاصل ہو سکتی ہیں اور وہ بھی جن میں اسباب اور ان کے کسب کو کچھ دخل نہ
 تھا تو یوں کہنا درست ہوگا۔ کہ باغات کی یہ کثرت اور پھلوں کی یہ حالت۔ اتصال اور ترتیب کی
 یہ کیفیت۔ عمارات کا یہ قرینہ وغیرہ جملہ امور ایسے تھے کہ فرادائے فرادائے کو حاصل ہو سکتے ہیں
 اور بحیثیت مجموعی بھی ان کا حصول بذریعہ اسباب ممکن ہے۔ مگر مجموعی طور پر جو بات ایک نامہ دراز
 تک ان کو حاصل ہے کہ اس کیفیت میں کچھ بھی فرق نہیں آیا۔ اور برابر ایک حالت تنعم و خوش حالی
 صحت و تندرستی کی چلی گئی۔ یہ ان کی خصوصیت تھی۔ اور اس کے ساتھ کچھ انعام و اکرام ایسے بھی
 ان کے اوپر مبذول تھے جن میں ان کے کسب و صنع کو دخل نہ تھا۔ مثلاً امراض و اکدار برباع و حشرات
 سے ان کی سرزمین کا اس طرح پاک ہونا کہ ان کو کبھی ایذا و تکلیف پہنچی ہی نہ ہو بلکہ کوئی جہنمی بھی اس
 سرزمین میں داخل ہو تو وہ اہل سبکی راحوں اور کیفیتوں میں حصہ دار بن جائے۔ اس کے
 کپڑوں کے پتو وغیرہ سب فنا ہو جائیں صحت کی یہ حالت کہ کبھی کوئی مرض اس سرزمین میں ہوا ہی
 نہیں۔ جتنا چاہیں کھالیں۔ بیضی۔ یا گرانی و قتل معلوم ہی نہ ہو۔ اور اس پر طرہ یہ ہے کہ اس
 اندھا دھند کھانے پینے حسیچ کرنے پر کچھ مواخذہ بھی نہیں۔ یہ وہ باتیں تھیں جو ان کے حد فضا
 سے خارج تھیں۔

اس سورت میں جملہ جلد کا طیبہ و سبب غفور کو تمنا اور تکمیل آیت کہنا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

امام فخر الدین رازی نے تفسیر کریمہ میں اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

ثُمَّ آمَنَ بِاللَّهِ فِي مَسْأَلِهِمْ وَسَبَّحْتَ لَهُمْ وَأَكْلَمَهُمُ التَّوْبَةَ بِلَا نِعْمَةٍ بَلَا غَائِلَةٍ عَلَيْهِمْ وَلَا تَتَّبِعُهُ فِي الْآمَالِ فِي الدُّنْيَا فَقَالَ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ أَيْ طَاهِرَةٌ عَنْ الْمَوْذِيَّاتِ رَحِيمَةٌ فِيهَا وَلَا عَقْرٌ وَلَا وَبَاءٌ وَلَا وَخْوَ قَالَ رَبُّ غَفُورٌ رَحِيمٌ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ ابْنِ الْأَعْرُوفَةِ فَعِنْدَ هَذَا بَانَ كَمَالُ النِّعْمَةِ حَيْثُ كَانَتْ لَذَّةَ حَالَتِهَا خَالِيَةً عَنِ الْمَفَاسِدِ الْمَالِيَةِ۔

حاصل مطلب یہ کہ رازی کا یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اُن کے مساکن اور باغات کھانے پینے کی اجازت کا حال بیان فرمادیا تو پھر اُس نعمت کے تمام تکمیل کو بیان فرماتے ہیں کہ ان نعمتوں کے استعمال میں دنیوی نقصان و تکلیف نہیں ہو اور نہ پاداش مواخذہ اس لئے کہ بستی اُن کی پاک و صاف ہو۔ موذی جانوروں سانپ بھجور وغیرہ سے اور پاک و صاف ہو۔ وبا و بد بھمی وغیرہ سے اور نہ آخرت میں کوئی تکلیف ہو کیونکہ رب مغفرت کر نیا والا ہے۔ اس بیان کے بعد کمال انعام ظاہر ہوا کہ بالفعل تمام نعمتیں موجود تھیں اور وہ تمام مفاسد مالی و مالی سے خالی تھیں۔

روح البیان میں اگرچہ اس وضاحت کی بیان نہیں کیا گیا مگر اُن کے انداز بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی انعام و اکرام اور خدا تعالیٰ کی نشانی جنت ہی پر مقصور نہیں فرماتے۔ وہ کہتے ہیں۔ آیت اسی علامۃ دالۃ ملاحظۃ اخوانہا السابقة واللاحقة علی وجود الصالح المحتاج وانہ سبحانه قادر علی ما یشاء من الامور العجیبۃ۔

یعنی کلام اللہ میں آیت سے مراد وہ علامۃ ہے جو سابق اور لاحق حالات کو ملانے کی صانع نہ کہ وجود پر دلالت کرے۔ اور اس بابت پر کہ وہ صانع مختار امور عجیبہ کے پیدا کرنے اور دکھلانے پر قادر ہے لفظ سابق و لاحق سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگلے جہلوں کو بھی اس کے ساتھ ملایا ہے۔

اور صلح فخرار کے وجود اور عجیب قدرت پر دلالت کا ظہور جب ہی ہوتا ہے جب معمولی حالات اور اپنے صلاحتیارات و ذرائع سے کوئی شے خارج اور بالاتر ہو۔

مبحث ثانی

مبحث ثانی متعلق ہے آیات ذیل سے وجعلنا بینہم و بین القرى التي بارکنا فیہا قرى ظاهرة و قدسنا فیہا السیر۔ (الی اخلاص آیات)۔
ہم ان آیات کا مطلب بیان کر چکے ہیں۔ اور یہ بھی بتلا چکے ہیں کہ قری مبارک سے قری شام مراد ہیں۔

اس وقت ہم اس قدر اور وضاحت کر دینا چاہتے ہیں کہ قری مبارک کی مراد میں مختلف اقوال ہیں۔ معتد علیہ مفسرین کا یہی قول ہے جس کو ہم بیان کر آئے ہیں۔ کہ مراد اُن سے ملک شام کی بستیوں ہیں۔ اُنکے اندر ہر قسم کی خیر و برکات کا وجود ظاہر و باہر بات تھی۔ لیکن عبداللہ بن عباس سے روایات ہیں کہ قری بیت المقدس مراد ہیں اور مجاہد سے روایت ہے کہ مراد سرادہ مراد ہیں۔ اور وہ بھی روایت ہے کہ قری صنعاء مراد ہیں۔

ابن خیر فرماتے ہیں کہ خود مارب کی بستیاں مراد ہیں۔

اگرچہ معتد علیہ اور قابل وثوق روایت اول ہے۔ یہاں تک کہ بعض علماء اس پر مفسرین کا اتفاق بیان کرتے ہیں۔ مگر ہم نے اُن روایات کو بھی نقل کر دیا ہے تاکہ اختلاف اقوال پر نظر رہنے کے ساتھ بعض فائدے بھی حاصل ہو جائیں۔

اس موقع پر امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں ایک شبہ پیش کیا ہے کہ قری کے درمیان مسافہ معینہ پرستیوں کا آباد ہونا۔ اور سفر میں اُن کیلئے سہولتوں کا مہیا رہنا بھی اُن ہی نعمات میں سے ہے جو قوم سبار پر مبذول تھے اور جبکہ انعام کے بعد تبدیل انجام اور جزا و ناپاس کا ذکر کیا جا چکا ہے تو اب دوبارہ نعمتوں کا اعادہ بظاہر بے موقع معلوم ہوتا ہے۔

اس شبہ کا جواب خود امام صاحب نے دیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نعمتیں بھی کسی قسم کی

اور انکو منرا کی صورت میں بدل کر نابھی کی طرح کا۔ اول اُن نعمتوں کا ذکر تھا جو خاص منرا کے اندر حالت اقامت میں اپنے مزید ول تھیں اور جب اُنکی ناپاسی ہوئی تو اُن کی منرا بھی ساتھ میں ذکر فرما دی گئی۔ یعنی اُن کے ہرے بھرے گنجان باغوں کو اُجڑے ہوئے بلغ اور جھاڑو جھنکار کی صورت میں بدل دیا گیا۔

اور پھر اُن نعمتوں کا ذکر فرمایا گیا ہے جو اُنکی بستیوں سے باہر حالت سفر میں پیش آتی تھیں۔ اور جب اس نعمت عظمیٰ کی بھی انہوں نے ناقدر دانی کی۔ بجائے اُسکو غنیمت سمجھنے کے اُٹا یہ کہنے لگے کہ ہمارے سفر کی منزلوں میں فاصلہ کر دیا جائے تو اُسپر جو منرا مرتب ہوئی اُسکو ذکر فرمایا۔ حال یہ کہ ہر ایک نعمت اور اُسکی منرا کو ترتیب سے ذکر کیا گیا ہے جو عین مناسب مقام و حال ہے۔

یہ جواب بالکل سچ ہے لیکن ذرا تفصیل اور توضیح کی ضرورت ہے۔ حق تعالیٰ کی نعمتیں قوم بیکے اوپر دو قسم کی تھیں ایک وہ جو مخصوص تھیں اُنکے ساتھ دوسری قومیں اُنکے شریک تھیں اور ایک وہ جن میں دوسرے بھی اُن کے شریک حال تھے۔

اول قسم کے انعام کو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ دو طرح کے تھے ایک وہ جو ظاہری اسباب پر متفرع ہوتے ہیں اور بہت سی قومیں اُن اسباب اور اُن کے ثمرات میں فرادی فرادی طور سے شریک ہو سکتے ہیں۔ مگر مجموعی حیثیت سے کسی کو یہ نعمت حاصل نہیں تھی جیسا کہ قوم سبا کے مساکن اور باغات کا طرز وقوع۔ پھلوں میوؤں کی کثرت ہر ایک فرد کے عام و شامل ہونی کی کیفیت حصول کی سہولت وغیرہ۔

دوسرے وہ جن کا ترتیب اُنکے کسب و صنع پر نہ تھا بلکہ محض قدرت کاملہ کا ظہور تھا جیسے کہ اُس بستی کی حالت جس کو مشرعا ہم اوپر کچھ چکے ہیں۔

انعام ثانی میں یعنی سفر کی راحت و آسانی میں اہل شام بھی اُن کے شریک حال تھے کیونکہ ملک سبا سے ملک شام تک کسی مہینے کی راہ تھی اُس میں سبھی پر یہ آسانی تھی۔

صورت اولیٰ کی دونوں قسموں کی منرا ایک تھی۔ اس لئے اُن کو اول بیان فرمادیا۔ اور

اُن دُقموں میں جس قدر باہمی فرق تھا اُس کے لحاظ سے اُس میں بھی ایک جگہ کا فاصلہ کر دیا۔
 اور صورت ثانیہ کی مندرجہ علیحدہ تھی اس لئے اول انعام اور اُسکی مندر کو بیان کر دینے کے بعد
 اُس کو بیان فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ ہر ایک نعمت کے کفران کی مندر اسی طرح ہوتی ہے کہ وہ
 نعمت سلب ہو کر اُس کے مقابل حالت حاصل ہو جائے۔ باغات و مکانات کی راحت و خوشحالی
 سے ماسپاسی کر کے یا مقصود تھا کہ مکانات میں اور نہ باغات۔ چنانچہ سبیل عزم نے اگر مکانات کی
 جگہ نوریت کے نوے لگا دیے اور باغوں کی جگہ جوار و جھنگ کا ٹکڑا کر دیے۔

سفر کی رست منزلوں کے قرب۔ امن و اطمینان کی قدر دانی نہ کی تو یہ مندر اہل کد و درواز
 پھینک دیے گئے۔ ایک کہیں آباد ہو اور دوسرا کہیں۔

اس تفصیل سے انشاء اللہ تعالیٰ علیحدہ علیحدہ بیان کر چکی وجہ خوب ضمت میں معلوم ہو جائیگی۔
 لیکن اس جواب کا معنی تو اس بات پر ہے کہ ہر قسم کے انعامات اور ہر مندر میں ایک ہی زمانہ
 میں ہوتی ہوں۔ اور تمام مفسرین کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک وقت کا حال ہر سبیل عزم
 آنے سے پہلے اُن کو اپنے مسکن میں ہی نہیں تھیں جن کا ذکر ہوا۔ اور سفر میں ہی راحت
 نصیب تھی جس کا ذکر اس آیت میں ہے۔ اور بعد سبیل عزم اُن سے سلب ہو گئیں۔

لیکن ایک روایت اور بھی ہے جسکو صحیح مان لینے کے بعد اس شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔
 امام ابوالمہدی نے بکلی سے روایت کیا ہے کہ سبیل عزم سے تباہی آجلیکے بعد قوم سارے
 خدا کے بھیجے ہوئے رسولوں سے عرض کیا کہ اب ہم کو معلوم ہو گیا کہ یہ جو کچھ تھا خدا تعالیٰ کا انعام تھا۔
 اب ہم عہد کرتے ہیں کہ اگر ہماری سابق حالت پھر عود کرے تو ہم خدا تعالیٰ کی ایسی عبادت کریں گے
 جو آج تک کسی قوم نے نہ کی ہوگی۔

انبیاء علیہم السلام نے دعا کی اُنکی تمام سابق نعمتیں عود کر نیکی ساتھ اتنا اور اضافہ ہو گیا کہ وہاں
 ملک شام تک اُنکے سفر میں وہ سولہ تین پیدا کر دی گئیں جن کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ لیکن جب پھر کفر اختیار
 کر کے نماز الہی کی ناپاسی کرنے لگے تو انبیاء علیہم السلام نے اُن کو سابق عہد و معاہدہ کو یاد دلایا۔

لیکن ایک ذہنی اور پھر انجام کار ٹکڑے ٹکڑے اور تتر بتر کر دیے گئے اس روایت کی موافقی اب شبہ مذکور وارد ہی نہیں ہو سکتا۔

لیکن صحیح اور معتبر روایت سابق و سیاق آیت کی مطابق یہی ہے جس کو ہم اوّل کچھ چکے ہیں احسب اکثر مفسرین کا اتفاق ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

مضمون: اقصیٰ عزم اگرچہ کسی قدر طویل ہو گیا ہے۔ مگر اُس میں مجددِ بہت سے علمی و مابینچی فوائد لکھے گئے ہیں جن کے حاصل کرنے میں بسا اوقات بہت ہی جدوجہد کرنی پڑتی ہے۔ اور نیز خیرِ کچھ اُس میں اہل مضمون اشاعت اسلام کی بھی پوری تائید ہے۔ اس لئے ہم نے اس قدر طویل کو گوارا کر لیا۔ اب ہم اہل مضمون کی طرف خود کرتے ہیں۔

اسلام کے اُن برگزیدہ و نام آور فرزندان میں (جبکی ذات پر سلمان جتنا فخر کریں کم ہے اور خاندن الولید رضی اللہ عنہ جن کی بے لوث و بے داغ زندگی اور جوہر ذاتی کو دنیا کی تمام اقوام اسی طرح تسلیم کئے ہوئے ہیں جس طرح مسلمان۔ بلکہ یہ کہ دنیا بھی ممکن ہے کہ خود مسلمانوں میں اس قدر شہرت اُن کے اوصاف و کمالات کی نہیں جس قدر غیر اقوام میں) خالد بن الولیدؓ بھی ہیں۔ خالد بن الولیدؓ نہ سابقین اولین میں ہیں اور نہ عشرہ مبشرہ میں ہیں۔ نہ خلفائے راشدین کے درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں اور نہ اُن برگزیدہ اصحاب میں کہ جنہوں نے ابتداء میں شعور سے آخری دم تک اسلام پر جان فدا کر دی جبکی زندگی کا سب سے بڑا سب سے زیادہ اہم اور ارفع مقصد رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت گزاری۔ جان و مال کو آپ پر فدا کرنا دین الہی کی تبلیغ و ترویج میں آپ کے ساتھ مل کر ہر قسم کی مصیبتوں اور دشواریوں سے مقابلہ کرنا تھا۔ برخلاف خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے ایک عرصہ تک اسلام و مسلمانوں کی مخالفت میں ٹکے سہے اپنی اخلاقی و دماغی قوت شجاعت و مردانگی۔ رفون سپہ گری سب کے سب مسلمانوں کو مٹا دینے میں صرف کر دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقتدر و مغرین کو برباد کرنے میں عین ہوئے۔ کتب سیر و تواریخ کے مطالعہ کرنے والوں سے مخفی نہیں ہے کہ کتنے ہی کئی مشہور معرکوں میں مسلمانوں کو اُن کے ہاتھ سے سخت نقصان اٹھانا پڑا ہے لیکن یہی خالد ہیں کہ جب حلقہ بگوشِ ارادت اسلام ہو گئے۔ انوار اسلام کی شاعوں نے جہل و کفر کی ظلمت کو

آپکے دل سے دور کر کے اسلام کی حقانیت کو جلوہ گر کر دیا اور خود بخود در دولت پر حاضر ہو گئے اپنے سابقہ افعال و حرکات سے نادم ہو کر بصدق دل توبہ کر لی۔ تو کچھ زیادہ زمانہ گزرنے نہ پایا تھا کہ بارگاہ رسالت پناہ سے سیف من سیوف اللہ کا قابل فخر و مباحات خطاب مل گیا۔ انہوں نے اپنی ذات کو مسلمانوں کیلئے سپرینا کر اسلام کو عرب عراق و شام تک پھیلا دیا۔ نامور ناموروں اور مشہور و معروف سپہ سالاروں کو خاک و خون میں لٹا دیا۔ اور اس درجہ پر پہنچ گئے کہ اگر کسی غیر مسلم شخص سے مسلمانوں کے ناموروں کو دریافت کیا جائے تو غالباً وہ سب سے پہلے خالد بن الولید کا نام لے۔

حضرت خالد بن الولید کے حالات میں جس قدر انقلابات اور جتنے تغیرات ہوئے ہیں۔ کم کسی فرد کی ذات واحد میں ہوئے ہونگے۔ کبھی وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں اور شجاعت دیتے ہوئے نظر آتے ہیں اور کبھی اسلام کی حمایت میں سرکف میدان کارزار میں دکھائی دیتے اور اسلام و مسلمانوں کو سخت خطرناک موقع سے صحیح سالم نکال لاتے ہیں۔ اور اپنی جلی فراست و دانائی کی بدولت سرداری کا علم اٹھا کر نفس عصام مودت عصام مار عصام کے نفس نے خود و عصام کو سردار بنا دیا۔ کائنات دیتے اور سیف اللہ کا خطاب پاس ہے اور کبھی سپہ سالار عظیم کے لباس میں نمودار ہو کر ممالک فارس و روم کو اکٹ پلٹ کرتے اور اسلامی اثرہ کو وسیع کرتے نظر آتے ہیں۔ اور کبھی وہی شخص جو حل و عقد کا مالک ہے جس کے ایک اشارہ پر عساکر اسلام پر حرکت اور ایک آواز پر جھڑپ وہ لیجائے بلاتامل جانے کو تیار ہیں۔

خفیہ وقت کے حکم پر معزول ہو کر حزیل عظیم کے درجہ سے نیچے اتار کر معمولی سپاہی کے درجہ پر پہنچا دیا جاتا ہے اور پھر اس کی اطاعت و انقیاد۔ جدوجہد۔ مردانہ و ارادہ جانی شاری میں ذرہ برابر فرق نہیں آتا۔ یہ وہ حالات ہیں جن سے ہمارے عنوان پر ایک نہیں بہت سے دلائل قائم ہوتے ہیں۔ اسلئے ہم حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے تمام حالات، دکھلا کر آخر میں دیکھ لیں گے۔ کہ اسلامی تعلیمات کو قلب خیالات و انقلاب حالات میں کتنی کچھ تاثیر تھی۔ اور اسلام افراد عالم کو تیار۔ بجز حاکم راہ اپنی طرف کھینچتا تھا یا اس کے جذبات و اثرات صاف تھے جس کا ذوق حاصل ہوتے ہی

آدمی سب خیالات سے بالاتر و اسے ہو کر اسلام کا شیعہ ای بن جاتا تھا۔ نہ اُسکے اندر خود بینی باقی رہتی تھی نہ خود آرائی۔ نہ وہ ستائش کا خواہاں رہتا تھا۔ نہ جاہ و عزت کا جوہاں۔ نہ ملک داری اُس کو مطلوب رہتی تھی نہ جہان بینی کا ذوق اُسکے دلیں باقی رہتا تھا۔ اُسکے قلب میں سولے اسلام اور اُسکے کمالات کسی چیز کی گنجائش ہی نہ رہتی تھی۔ ہمیں تو قہر ہے کہ ناظرین حضرت خالد کے حالات کو تاریخی حیثیت سے نہ دیکھیں گے بلکہ اس نظر سے دیکھیں گے کہ اسلام کی تعلیم میں کیا مقناطیسی اثر تھا وہ کس طرح انسان کے تمام قوی ذہنی و دماغی اور تمام عناصر و جوارح کو اپنا تابع بنا لیتے تھے حضرت خالد کے حالات اسلامی تعلیمات اور اُسکے پاک اثر کے مکمل نمونہ ہیں۔ اور اسی بنا پر ہم آپ کے حالات کو چار حصوں پر تقسیم کرتے ہیں حصہ اول زمانہ جاہلیت۔ حصہ دوم زمانہ اسلام تا وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حصہ سوم زمانہ امارت و ولایت عساکر اسلامیہ حصہ چہارم مغزولی و برطرفی ولایت کا زمانہ۔

ہر چار حصوں کے حالات چونکہ ہم تفصیل سے بیان کریں گے۔ اس لئے بعض ایسے واقعات جو ضمیمہ بیان سابق میں آچکے ہیں کر بھی بیان کر دیے جائیں تو کچھ مہرج نہیں ہے۔

حصہ اول زمانہ جاہلیت

نسب شرافت | خالد بن الولید قریش کہ کے اُن خاندانوں میں سے تھے جو اپنی شرافت نبی و مکالم
حسانانی | جسی میں متانہ سمجھے جاتے تھے۔ آپ نبی محترم کے دکن لیکن۔ ابوہریر بن ہشام بن المغیرہ
اور آپ ایک ہی خاندان سے تھے۔ آپ تیسری پشت میں ابوہریر کے ساتھ مل جاتے ہیں کیونکہ آپ
خالد بن الولید بن المغیرہ ہیں مغیرہ میں آپ اور ابوہریر دونوں جاملتے ہیں۔

اس اشتراک خاندانی اور قرب نسبت سے اُس عداوت کا انداز بھی ہو سکتا گا جو خالد بن الولید کو ذات مقدس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خاندان نبوت سے ہونی چاہئے تھی۔ قریش مکہ تمام قبائل عرب خواہ اولاد ربیعہ سے ہوں یا عضر سے اور جزیرہ نما عرب کے کل خطوں کے ہمیں جازوین مسجد وغیرہ سب ہی داخل تھے مطاع اور واجب تسلیم بزرگ سمجھے جاتے تھے۔ تمام اقوام عرب کا رجوع اپنے معاملات میں اُن کی طرف تھا موسم حج میں عرب کے تمام قبائل اپنی سب خانہ جنگیوں کو بالائے طاق رکھ کر مکہ کی سرزمین پر

جمع ہو جائے اور برادرانہ میل جول رکھتے تھے۔ قریش مکہ بیت اللہ کے متولی اور محافظ تھے اور بیت اللہ کی ہر بدولت تمام عرب کو اس قدر اسن اطمینان نصیب تھا کہ چار مہینوں میں جس کو اشرہ حرم کھینچنا بلا خوف و خطر سفر کرتے تھے انہیں مہینوں میں ان کے بڑے بڑے شہو بازار لگتے تھے جہاں جمع ہو کر وہ تجارتی کاروبار اور تبادلہ خیالات کرتے ایک قبیلہ دوسرے کے حالات سے واقف ہوتا اور کچھ حکیم شاعروں کی مجلسیں منعقد ہوتیں اور ہر خطیب و شاعر اپنے فن کا کمال دکھانا تھا۔ غرض اگر غورو انصاف سے دیکھا جائے تو مکہ عرب کی زندگی اور بقا صرف بیت اللہ اور قریش مکہ کی وجہ سے تھی۔ اگر ان کو اس قدر اسن اطمینان کے دن بھی سال بھر میں نہ ملا کرتے تو کوئی صورت عرب کی آبادی کی نہ تھی۔ ادھر تو ان کی وحشیانہ خونخواری اس درجہ بڑھی ہوئی تھی کہ ہر ایک قبیلہ دوسرے کی صورت سے بیزار دوسرے آمدورفت کے سلسلے منقطع۔ تجارت دامبرآمد ہو تو کنوکر پھرانکو اسباب معیشت ہینا ہو سکی صورت ہوئی تو کیا ہوئی۔ ان تمام وجوہ سے قریش مکہ کی قدر و منزلت تمام عرب کے قلوب میں جاگزیں تھی۔ بیت اللہ تمام عرب کا قبیلہ تھا۔ گو عرب کے ہر قبیلہ میں عبادت موجود تھے جن کی وہ عبادت کرتے تھے مگر خانہ کعبہ سے کوئی مستغنی نہ تھا۔ حج صرف بیت اللہ ہی کا کیا جاتا تھا اور قریش بیت اللہ کے متولی و محافظ ہونے کی حیثیت سے مشائخ اور ائمہ کا رتبہ رکھتے تھے اور محققوں و تجربہ کے اعتبار سے قابل تقلید تھے اکثر لایخمل معاملات قریش مکہ کے سامنے پیش ہو کر طے ہوتے تھے اور شکل امور میں عرب کا رجوع قریش کی طرف ہوتا تھا قریش مکہ کو سال بھر میں ایک مرتبہ کل عرب کی مزیانی بھی کرنی پڑتی تھی جسکو وہ نہایت خوشی مسرت و فخر کیساتر براہ راست کرتے تھے گویا ان تمام اعتبارات سے قریش مکہ کل عرب کے مرجع تھے اور انکی روحانی و مادی حکومت تمام قبائل کو شامل و حاوی تھی۔ اسی مضمون کی طرف اشارہ سورۃ شوریٰ میں ہے: **وَاللّٰهُ يَتَّبِعُ النَّاسَ فَاِنْ لَّهُمْ مِّنْ حِجَابٍ يُبْصِرْهُمْ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ ظُلُمَاتٍ مِّنْ دُونِ الظُّلُمَاتِ اِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** اور کافر ہوں کہ انھیں علیہ تمام لوگ تابع ہیں قریش کے شان میں یعنی مادہ و غیرہ کے بارہ میں سلم تابع ہیں سلم قریش اور کافر تابع ہیں کافر قریش کے، قریش مکہ بیت سر شریف اور عالی خاندانوں میں منقسم تھے اور اس نے اپنی مذہبی اور ملکی حکومت و اقتدار کو جمہوریت کی ترکیب پر قائم کر رکھا تھا اور اس جمہوریت کی صدارت

بہی ہاشم کے ہاتھ میں تھی۔ جتنی عظیم الشان خدات اُن کے سپرد تھیں جیسے اُن کا امتیاز و شرف قائم تھا۔ اُن کو باہم تقسیم کر رکھا تھا ایک خاندان دوسرے خاندان سے اس بارہ میں مداخلت نہیں کرتا تھا اور اس طرح اُن کا نظام نہایت سکون و اطمینان کے ساتھ قائم تھا۔

تفصیل اسکی یہ ہے کہ قصی بنی کلاب ہاشم کے جد امجد کو جب تمام قریش مکہ کی ریاست و حکومت ملگنی اُنکی سرداری بلا اختلاف تسلیم کر لی گئی تو قصی کی اولاد میں عبدالدار باعتبار عمر کے سب سے بڑے تھے مگر شرافت ذاتی اور اخلاق کی خوبیوں میں چھوٹے بیٹے عبدالناف و طیلب بہت کچھ فائق تھے باپ نے دیکھا کہ یہ دونوں ذاتی خوبیوں سے برتری حاصل کر لیں گے اور خیال کیا کہ عبدالدار کو ظاہری مناصب دیکھ کر ان کا ہر ایک فائق بنا دیا جائے۔ اس بنا پر اپنی تمام مناصب عبدالدار کے سپرد کر دیے قصی کے ہاتھ مناصب خلیفہ تھے۔ سقایہ حاج یعنی ہجاج بیت اللہ کو اپنے ہاتھ سے چاہ زمزم کا پانی پلانا تھا کوئی شخص اجتیار خود اپنے ہاتھ سے لیکر زمزم کا پانی نہیں پی سکتا تھا۔ رفاہ یعنی ہجاج کی میر بانی موسم حج میں قریش مکہ خاص ٹکس اس غرض کیلئے قصی کو ادا کرتے تھے اور اُس میں ہی مال ڈیتے تھے جو بالکل حلال و طیب و عطا و غصب وغیرہ سے حاصل کیا ہوا نہ ہو۔ حجاج یعنی بیت اللہ کی کلید برداری کہ کوئی شخص بغیر اُن کے اذن کے بیت اللہ میں داخل نہ ہو سکے تینوں منصب یہی تھے۔ قیادہ معرکوں وقت فوج کو کمان کرنا یعنی عساکر قریش کے کمانڈر انچیف یا سپہ سالاری کا عہدہ۔ لوہ یعنی علم برداری۔ معرکوں کی وقت فوجی جھنڈا بھی اُنہیں کے ہاتھ میں ہوتا تھا۔ دار الندوہ یعنی مجلس شوریٰ کی قومی عمارت جس کو دار العوام یا پارلیمنٹ کے الفاظ سے تعبیر کر دیا جائے تو نامناسب ہوگا۔

قریش کے تمام امر و نہی تمام اہم کام اس مجلس میں طے ہوتے تھے۔ خواہ کسی سے محرک آرائی کا مسئلہ ہو یا باہمی معاملات کا تصفیہ یا تمدن و غیرہ کے مسائل۔ کوئی معاملہ جس کا تعلق قریش کے عام افراد سے ہو تا سوا دار الندوہ کے کہیں طے نہ ہو سکتا تھا۔ کوئی شخص اگر بالا بالا کسی معاملہ کو طے کر لیتا تو وہ ناقابل اعتبار سمجھا جاتا تھا۔ قریش میں کسی کا کلام ہو تو وہ بھی دار الندوہ ہی میں ہوتا تھا۔ لوہ کی بالغ ہو جاتی تھی تو دار الندوہ میں حاضر کی جاتی تھی اور اُس کو وہ کرنا پہنایا جاتا جو علامت بلوغ سمجھا جاتا تھا۔

اور اُس کے بعد وہ پردہ میں بیٹھ جاتی تھی۔ محاربات کی وقت علم جنگ بھی اس مجلس کی رائے سے اہل وقابل
 شخص کے سپرد کیا جاتا تھا غرض تمام ملکی و مذہبی اختیارات کی باگ تھی کے ہاتھ میں تھی جس کو اُس نے
 اپنے فرزند کلال عبد الدار کے سپرد کر دیا۔ لیکن یہ نامنصفانہ فیصلہ دیر تک قائم نہیں رہ سکتا تھا۔
 عبد الدار کی زندگی میں تو کسی نے منازعت نہ کی لیکن جب عبد مناف مَطلَب اور عبد الدار کی وفات
 ہو چکی تو انکی اولاد میں نزاع قائم ہوا۔ عبد مناف کی اولاد ہاشم و عبد شمس اور عبد المطلب کی اولاد کلاب
 ہو گئی اور عبد الدار کی اولاد ایک جانب۔ فریقین نے باہم اپنے اپنے طرفداروں کے ساتھ مل کر
 معاہدے کئے کہ جب تک فیصلہ نہ ہو جائے ساتھ نہ چھوڑینگے۔ بنی عبد مناف اور اُس کے رفقاء بنو زہرہ بنو سہد
 بنو تمیم بنو الحارث مطہون کہلاتے ہیں کیونکہ انہوں نے خوشبو کا پالا درمیان میں رکھ کر اور ہر ایک نے
 اپنا ہاتھ اُس میں ڈال کر عہد و پیمان کیا تھا۔ اور بنی عبد الدار نے اپنے حلیفوں بنی مخزوم و بنی ہم۔ بنی
 جحج اور بنی عدی کے لعقۃ الدم کہلاتے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے ایک ٹکڑے کو خون سے بھر کر اور اُس کو
 چاکر معاہدہ کیا تھا۔ لڑائی کے ٹھن جانے میں کچھ کسر باقی نہ رہی تھی۔ مگر بھر باہم اس پر صلح ہو گئی۔ کہ
 سقایہ۔ رفاہہ۔ قیادہ تو بنی عبد مناف کے ہاتھ میں رہے۔ اور مجاہدہ و لڑائی بنی عبد الدار کے قبضہ میں
 دارالندوہ مشترک رہی۔ کیونکہ یہ قومی مجلس تھی۔ اس کو کسی کیلئے خاص کرنا مصالح عامہ کے منافی
 سمجھا۔ اس طرح صلح و صفائی ہو نی کے بعد ہر ایک جماعت اپنے اپنے مناصب پر قائم ہو گئی۔ بنی عبد
 مناف کے جو مناصب متعلق تھے اُن میں قیادہ و عبد شمس اور اُس کی نسل کے یہاں منتقل ہوتی رہی
 اور سقایہ و رفاہہ ہاشم اور اُنکی اولاد میں اور اُس کے ساتھ بوجا اُس خاص اقتدار اور مذہبی شرافت اور
 اخلاق حسنہ کے جو عبد المطلب کے ساتھ مخصوص سمجھے جاتے تھے منصب قیادہ بھی اُن کو حاصل ہوا
 یعنی سلاطین اور اکابر ملک و ملت کے دبار و نہیں نیا بنائام قریش کی طرف سے جاگڑ گشت کو کرنا بھی اُن کے
 سپرد تھا۔ چنانچہ جب ابرہہ اہل مکہ کو تباہ کرنے اور بیت اللہ کی بنیاد اکھاڑنے کیلئے ہاتھیوں کا لشکر
 لیکر چڑھا اور اسی وجہ سے وہ اور اُس کا لشکر اصحاب فیل کہلاتے ہیں تو عبد المطلب ہی اس کام
 کیلئے منتخب ہوئے تھے کہ قریش کے قائم مقام بیکرا ابرہہ سے گفتگو کوں۔

قیادت کا تعلق بنی عبدالدار سے تھا اُسی کی فروع میں سے قبہ اور اعنۃ الخیل بھی تھاجو خالد بن الولید کے متعلق ہو گیا۔ گو خالد بن الولید بنی عبدالدار میں سے نہ تھے مگر اُن کے خلفاء یعنی بنی مخزوم میں سے تھے منصب قبہ کا حاصل یہ تھا کہ قریش کو جب کبھی معرکہ کارزار کا موقع ہوتا تو اُن کو ایک فوجی ٹیکس دینا پڑتا تھا۔ اور ایک بڑا خیمہ اس غرض کیلئے نصب کیا جاتا تھا کہ اس فنڈ کا روپیہ اسیں جمع کیا جائے۔ اس خدمت کی سربراہی خالد بن الولید کے سپرد تھی خیمہ کھڑا کرنا۔ روپیہ کا وصول کرنا اُسکو جمع کر کے جنگ کے مصارف میں صرف کرنا انہیں کمتعلق کیا۔ اور یہ خدمت جس قدر عظیم الشان تھی ظاہر ہے۔ قریش کا اپنی عزت و وقار کو قائم رکھنا دوسرے اقوام و سرکاری سے محفوظ رہنا اس پر موقوف تھا۔ اعنۃ الخیل کی خدمت کا حاصل یہ تھا کہ جب لڑائی کھین جائے تو کسی منتخب دلیر جوان ہر دے ہاتھ میں فوج سوارہ کی کمان دیدی جائے حقیقت میں دونوں خدمت باوجود لیل القدر ہونیکے منصب قیادت کی ماتحت تھیں گویا بنی عبدالدار نے اپنی مفوضہ خدمت کے ایک حصہ کو خالد کے سپرد کر دیا تھا۔

اس تشریحی بیان سے واضح ہو گیا کہ خالد بن الولید زمانہ جاہلیت میں کیسا کچھ افتدار کھتے تھے انکی شجاعت حسن تدبیر فنون جنگ کی تدابیر پر قریش کو کس قدر اعتماد تھا۔

حضرت خالد کے موکے | خالد بن الولید۔ شجاع و جری۔ مدبر و ہوشمندہ صائب الرائے عالی خاندان
مسلمانوں کے ساتھ | سب کچھ تھے۔ اسلام کی مخالفت میں انہوں نے دوسروں سے بڑھ کر حصہ لیا۔ مگر اُن میں کینہ حرکات اور مذیل اخلاق نہ تھے اپنی قوم کا ساتھ دیا۔ اسلام کا مقابلہ کیا مسلمانوں
چند موقعوں پر نقصان بھی پہنچائے مگر ایسی کینہ حرکات اُن سے صادر نہیں ہوئیں۔ جیسے کہ قریش کے
اور نااہل کر گدڑتے تھے۔ انکی مخالفت میں بھی ذاتی جوہر نمودارتھے۔ جو کچھ کیا اُس انداز میں جو ایک ہلہ اور
ڈیر لڑنا دشمن کر سکتا تھا سب دہشتم سے زبان کو کبھی آلودہ نہیں کیا اور کوئی دنی و دنیا پر حرکت نہیں کی۔

جنگ احبیں | جنگ احب میں حضرت رسول کریم فضل بصلوٰۃ و تسلیم کے ہمراہ کل ایک یا دو گھوڑے
خالد کا حملہ | تھے اور مشرکین مکہ کیساتھ فوج سوارہ کا معقول دستہ تھا جس کی کمان جب قبا

مقررہ حضرت خالد کے ہاتھ میں تھی جس وقت میدان جنگ میں خالد بن الولید کے مقابلہ کے لئے بڑی آن کے ساتھ نمودار ہوئے تو آپ نے سواروں کے حملہ کو روکنے اور خالد بن الولید کے مقابلہ کے لئے زبیر ابن العوام رضی اللہ عنہ کو مامور فرمایا۔ سواروں کے دوسرے دستے کے مقابلہ کیلئے جو کسی کے زیرِ کمان تھا دوسری جماعت کو متعین فرمایا۔ غرض دستہ سواروں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے پیادہ دستے قائم کئے گئے۔ اور تیر اندازوں کی ایک جماعت کو جس میں پچاس سے زیادہ تیر انداز نہ تھے شکر اسلام کی عقب میں ایک گھائی پر متعین فرما کر امیرِ دستہ عبداللہ بن جبیر کو ارشاد فرمایا کہ ہم کو فتح ہو یا شکست مسلمان مالِ غنیمت بھی جمع کرتے ہوں تب بھی تم اپنی جگہ سے نہ ہٹنا۔ میرے اذن اور حکم کے منتظر رہنا جب تک تم اپنی جگہ قائم رہو گے ہم کو غلبہ حاصل رہیگا۔

لڑائی سخت گھسان کی شروع ہو گئی۔ مشرکین مکہ نے بھی داؤدِ شجاعت دینے میں کسر اٹھانہ رکھی۔ ہم بھی بیان کر چکے ہیں کہ علم جنگ بنی عبدالدار کے ہاتھ میں ہوتا تھا۔ ابوسفیان بن حرب کو بدر کی ہزیمت کا دھبہ مٹانا تھا۔ ہر ممکن طریقہ سے قریش کو آمادہ کیا۔ ابوسفیان نے بنی عبدالدار سے کہا کہ بدر کی لڑائی میں تم نے علم کو ڈال دیا تھا۔ اسکی وجہ سے جو ہوا تمہیں معلوم ہو لشکر پر جب مصیبت آتی اور ہزیمت ہوتی ہو تو اصحابِ لوار کی نزدیکی اور نادانقی سے پہنچتی ہے۔ اگر تم علم کی حفاظت نہ کر سکو تو ہم کسی اور کے سپرد کر دیں گے۔ بنی عبدالدار نے جھلکا کر ابوسفیان کو جواب دیا کہ ہم جو کچھ کرینگے تجھ کو معلوم ہو جائیگا۔ ابوسفیان کی غرض بھی اتنی ہی تھی کہ وہ علم کی حفاظت میں جان لٹا دیں چنانچہ ایسا ہی ہوا علم کو قتلِ طلحہ بن ابی طلحہ نے سنبھالا۔ وہ قتل کر دیے گئے تو ان کے بھائی عثمان نے لیا۔ اور ان کے بعد تیسرے بھائی ابوسعید بن ابی طلحہ نے وہ بھی قتل کر دیے گئے۔ تو طلحہ کے چار بیٹوں مساف۔ حارث۔ کلاب اور جلاس نے یکے بعد دیگرے علم کو اٹھایا اور سب مقتول ہوئے۔ ان کے بعد ارطاة بن شرجیل۔ شریح بن قانظہ نے ہاتھ میں لیا اور وہ بھی مارے گئے۔ پھر ابو زبیر نے اور ان کے بعد شرجیل کے بیٹے اور پھر ان کے غلام صہاب نے ہاتھ میں لیا اور سب کا یہی حشر ہوا۔ غرض قریش نے اپنے لوار کی حفاظت میں کوئی کمی نہ کی اور گیارہ شخص اسکو اٹھاتے اور جان دیتے رہے۔ جب فوجت یہاں تک پہنچ گئی کہ لوار کا اٹھانا ہوا

کوئی نہ رہا۔ اور مسلمان قریش پر ٹوڑ پڑے۔ تو جگر پڑ گئی۔ مسلمانوں کو غلبہ نام ہو گیا۔ قریش کو ہزیمت
 کلی ہو چکی اور مسلمان اموال غنیمت کے جمع کرنے کی طرف متوجہ ہو گئے تو تیر اندازوں کی ہمت نے جب کو آپ نے
 گھائی ٹکی حفاظت پر تعین فرما کر حکم دیا تھا کہ تم کسی حال میں اپنی جگہ سے نہ ہٹنا۔ آپس میں کہا کہ فتح کامل
 ہو چکی اب ہمارے یہاں رہنے کی کیا ضرورت ہے ہم بھی منظر و منظر مسلمانوں کے ساتھ غنیمت میں حصہ
 لیں۔ عبداللہ بن جبیر امیر دستہ نے نہ ہر چند منع کیا مگر دستہ کے اکثر حصہ نے اپنی جگہ چھوڑ دی۔ امیر دستہ
 کچھ کم دس آدمیوں سمیت ہاں سے بڑے خالد بن الولید کا زبردستہ سواران جیسا بد رو بہادر ایسے
 موقع کو ہاتھ سے کب دیکھتا تھا۔ باوجود قریش کی شکست کامل کے اپنی تدبیر سے نہ چو کے اور فوراً
 پہاڑ کے عقب سے اگرا جاکر مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ امیر دستہ عبداللہ بن جبیر اور ان کے رفقاء نے تو مقابلہ
 کر کے جان دی۔ باقی مسلمان بغیر اموال غنیمت کے جمع میں مشغول تھے اس دفعہ حملہ سے ان کے سپر اٹھ گئے
 انکی ترتیب میں ابتری پھیل گئی اپنے شعار و خاص علامات کی شناخت بھی نہ رہی مسلمانوں کے کان
 میں آواز آئی یا عباد اللہ! آخر لکھ رہا ہے کہ بندہ اپنے دوسری جانب سے جو مسلمان سمجھے کہ دوسری جماعت پر
 حملہ کرو۔ اور اس بنا پر آپس ہی میں ایک جماعت نے دوسرے پر حملہ کر دیا۔ اور بعض میدان چھوڑ کر مدینہ تک
 جا پہنچے۔ غرض ایک دفعہ تو مسلمانوں کو پوری شکست ہو گئی۔ بعض مشرکین نے یہ خبر اڑادی کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بھی شہید ہو گئے۔ اس سے مسلمانوں کے بہت سے اوسان بھی خطا ہو گئے۔ بعض
 ثابت قدم مسلمانوں کو یہ خبر ہوئی کہ آپ شہید ہو گئے ہیں تو انہوں نے آپس میں کہا کہ اگر آپ شہید
 ہو گئے ہیں تو اب تم کیا کر رہے ہو کیوں نہیں اس دین کی حفاظت میں قتال کرتے جیسے آپ قتال کرتے
 تھے۔ خدا تمہارا ناصر و مددگار ہو۔ انکی تربت بندھانے سے اور بھی چند نفر انصار کے جمع ہو گئے اور اس
 حصہ پر جس میں خالد بن الولید عمرو بن العاص۔ عکرمہ بن ابی جہل ضرار بن الخطاب تھے حملہ کر دیا۔ خالد
 بن الولید نے نیزہ سے حملہ کر کے انکو قتل کر دیا اور وہ موہ اپنے رفقاء کے سب شہید ہو گئے۔

مسلمانوں کیلئے یہ نہایت سخت وقت تھا کچھ میدان سے نکل کھڑے ہوئے تھے اور جو تھے وہ بھی
 متفرق تھے۔ لیکن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جگہ پر ثابت قدم تھے آپ کے قریب مختصر سی

جماعت تھی۔ اس مختصر جماعت میں سعد بن ابی وقاصؓ، ابو طلحہؓ، انصاریؓ، سہل بن حنیفؓ، ابو جابرؓ بھی تھے۔ ان میں سے ہر ایک نے جان فحاری کے فرائض اس حد تک ادا کئے کہ کسی فرد نے کسی کے ساتھ نہ کئے ہو گئے۔ ابو جابر نے اپنے آپ کو آپ کے لئے آڑ بنادی مشرکین کی طرف اپنی پیٹھ کر کے آپ کے لئے ڈھال بن گئے جتنے پتھر آتے تھے ان کو لگتے تھے۔ یہاں تک کہ اسی طرح آپ کے قدم مبارک پر اپنے چہرہ کو رکھ کر واصل بھی ہو گئے۔ ان مردوں کیساتھ بعض عورتیں بھی تھیں ام عمارہ مازنیہ نے نہایت جوان فردی و استقلال سے دشمنوں کے حملوں کو آپ پر سے دفع کیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اُس وزیب دہنے یا بائیں دیکھا تو ام عمارہ کو اپنی حفاظت کیلئے لڑنے دیکھا۔ اُن کو بھی اُس وزبارہ زخم لگے تھے مشرکین میں سے ایک شخص ابن قریظہ نام نے آپ کے مونڈھے پر تیرا قوت سے تلوار کا وار کیا۔ آپ کو زخم تو نہیں پہنچا مگر ایک ماہ تک مونڈھے میں تکلیف رہی۔

ابی بن خلف کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کرتا تھا کہ میرے پاس ایک گھوڑا ہے جس کو اس قدر دانہ دیتا ہوں اس پر تم کو قتل کرونگا۔ آپ اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کرتے تھے۔ انشاء اللہ تعالیٰ میں ہی تجھ کو قتل کرونگا۔

آج مسلمانوں کی اس عارضی شکست سے ابی بن خلف بھی اپنے خیال فاسد کو پورا کرنے کا موقع سمجھ کر آپ کی طرف چلا مسلمانوں نے آپ تک پہنچنے سے روکنا چاہا۔ آپ نے فرمایا اُس کو آنے دو۔ آپ نے بعض صحابہ سے ایک سبزہ ہاتھ میں لیکر ایسی قوت سے مارا کہ گھوڑے سے گر کر لڑھکتا ہوا چلا گیا۔ گردن میں خنیف سا نشان زخم کا ہو گیا۔ جو بظاہر کچھ بھی اندیشہ ناک نہ تھا۔ مگر ابی بن خلف چلا اٹھا قتلتی ھجد! مجھ کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مار ڈالا۔ لوگوں نے کہا تیری عقل جاتی رہی ہے تجھے تو کچھ گردن کا اندیشہ نہیں ہے۔ تو ایسا بہادر ہو کہ سینہ میں تیر کھاتا تھا اور نکال کر پھینک دیتا تھا کچھ پرواہ نہ کرتا تھا۔ اس ذرا سے زخم سے کیوں مر جانا ہے مگر اُس نے کہا تم نہیں جانتے جتنا زخم آپ کے ہاتھ سے مجھ کو لگا ہے اگر اُنسا ہی کل کر ہا ارض کے باشندوں کو ملکر لگ جائے تو سب مر جائیں وہ کجخت باوجود شدید عداوت کے بھی آپ کی حقانیت کو جانتا تھا اور اُس کو اُسی وقت سواذیشہ تھا۔

جب آپ کو فراتسے ہوئے سنا تھا کہ میں تجھ کو قتل کروں گا۔ آخر کئی روز کے بعد مکہ کو واپس ہوتے ہوئے اس زخم کی تکلیف نہ رہی۔ ابی بن خلف بھی وہ شقی ہو جس کو آپ نے اپنے دستِ خاص سے قتل کیا ہو۔

ابو عامر فاسق نے جب حضرت خنظلہ رضی اللہ عنہ غسیل ملا کہ کا باپ تھا اور بوجہ عداوت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ چھوڑ کر کفار مکہ سے جاملاتھا اور جنگ احد میں اُن کو یہ دم دلا سا دیکر لایا تھا کہ جب انصار میرے سامنے آئیں گے اور میں اُنکو آواز دوں گا تو سب میرے ساتھ ہو جائیں گے لیکن یہاں اس مردود کی طرف کسی نے بھی التفات نہ کیا۔ اس ابو عامر کو زمانہ جاہلیت میں بوجہ اس کی عبادت و گوشہ نشینی کے راہب کہتے تھے لیکن اب اُس کا نام فاسق ہو گیا تھا، اُحد کے میدان میں جگہ جگہ گڈھے کھدوا کر چھپا دیے تھے کہ مسلمان بے خبری میں اُن کے اندر جا پڑیں۔ ایک گڈھے میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گر گئے اور اس صدمہ سے آپ پر بیہوشی طاری ہو گئی گھٹنے پھیل گئے ابن قریظ نے جس نے آپ کے مونڈھے پر تلوار راری تھی اوپر سے پتھر پھینکے۔ ایک دوسرے شخص نے ایک پتھر مارا جس سے دندانِ مبارک کو صدمہ پہنچا۔ یہاں سے آپ پہاڑ کی گھاٹی میں تشریف لیگئے۔ اور وہاں آپ کے زخم کو دھویا گیا۔ گھاٹی میں آپ اصحاب کی مختصر سی جماعت کیساتھ تشریف فرما تھے۔ کہ خالد بن الولید مع چند مشرکین کے پہاڑ کے اوپر چڑھ گئے اس وقت آپ نے دعا فرمائی :-

اَللّٰهُمَّ اَعْمِلْ لِيْ يَنْبَغِيْ لِهَٰمَانِ يَجْعَلُوْنَا
 دَاۤءِيْنَ مَشْرِكِيْنَ كَاۤهِنَ سَمٍ مِّنْ مَّيْمَنِهِ مَوَالِئُ نَحْنُ
 اَللّٰهُمَّ لَا قُوَّةَ لَنَا اِلَّا بِكَ
 جو کچھ قوت ہی تیری ہی امداد و نصرت کی ہو

اس پر حضرت عمرؓ مع ایک جماعت کے مقابلہ کیلئے کھڑے ہوئے اور اُن کو پہاڑ سے نیچے اُتار دیا مسلمانوں پر سخت پریشانی اور خوف کا وقت تھا کہ عین اسی حالت میں اُنپر اونگہ کا غلبہ ہوا۔ جس سے اُنکے ہاتھ میں سے تلوار گر پڑتی تھی۔ اس حالت کے زائل ہو جانیکے بعد خوف بالکل جاتا رہا از سر نو نشاط پیدا ہو گیا۔ بجائے ضعف کے قوت پیدا ہو گئی۔ اور مغلوبی کا جو صدمہ تھا وہ نصرت و فتح کے سرور سے بدل گیا۔ اللہ تعالیٰ خود ارشاد فرماتا ہے :-

ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَيْنَا مَنَاسِكَ
 د پھر حق تعالیٰ نے اُن پر منیٰ کا

نعمایا بخشی طائفہ منکم کفر رہی تھی تم میں سے بعض کو،

مشرکین کو اگرچہ بظاہر غلبہ کی صورت حاصل ہوئی تھی مگر قتل و غنم کا نقصان ان کو بھی اس قدر پہنچ چکا تھا کہ اس وقت کسی طرح مقابلہ کی طاقت انہیں باقی نہ تھی۔ بالآخر ابوسفیان نے پہاڑ پر کھڑے ہو کر جھوٹی تلقی و شیخی بگھاڑ کر کہا کہ اب اگلے سال بدر پر مقابلہ ہوگا۔ اور یہ کہہ کر مکہ کی راہ لی۔

اس معرکہ کے طویل حالات میں سے بقدر ضرورت چیدہ چیدہ حالات بیان کئے گئے ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنگ احد میں مشرکین بالکل مغلوب ہو چکے تھے۔ مال و متاع چھوڑ کر میدان سے بھاگ کھڑے ہوئے تھے مسلمانوں کو جس قدر نقصان پہنچا یا مشرکین کیلئے انتقام واقعہ بدر کا جتنا سامان ہوا وہ خالد بن الولید کی تدبیر و شہدائی۔ بے مثل دیر و شجاعت کا نتیجہ تھا۔

معرکہ مخندق میں خالد | زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مسلمانوں کو جس قدر معرکہ آرائیاں کرنی پڑیں
بن الولید کے کارنامے | ان میں چند ہی ایسی ہیں جن میں ان کو نقصان زیادہ پہنچایا خوف و ہراس عطا کیا

ہوا۔ جنگ احد کے نقصانات اور مسلمانوں کی پریشانی و خوف کا حال تو ابھی معلوم ہو چکا ہے۔ جنگ حنین میں بھی مسلمانوں کی ایک جماعت کو جن میں زیادہ تر طلقاء (رہا کردہ) تھے عارضی نہریت ہوئی تھی غزوہ خندق میں اس قسم کا نقصان جان و مال تو اٹھانا نہیں پڑا مگر خوف و ہراس۔ اضطراب و پریشانی۔ ہمدردی و تنگی۔ منافقین کے طعنہ و تشنیع کے اعتبار سے یہ معرکہ سب میں زیادہ تھا۔ حقیقت مسلمانوں کو اس سے قبل یا اس کے بعد ایسی پریشانی کبھی لاحق ہوئی مشرکین مکہ نے معاہدے اعلان اطمینان وغیرہ قبائل کے

ہزار کی جمعیت سے مکمل سانسو مسلمان کے ساتھ مدینہ پر چڑھائی گئی تھی۔ یہود بن نضیر کو جب مدینہ منورہ سے جدا وطن کو نہ گئے اور وہ غیب میں جا کر آباد ہوئے۔ تو ان کے سردار حیا بن خطبہ (حضرت صفیہ زوجہ مظلوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا باپ) نے خود مکہ پہنچ کر تمام کفار مکہ اور ان کے مددگار قبائل کو اس پر آمادہ کیا اور یہ پختہ وعدہ

کر لیا کہ قریش کے یہود جو مدینہ میں آباد اور نہایت ساز و سامان والے دیر و شجاع لڑائی کے زور و کار ہیں تمہارا ساتھ دیں گے۔ تم یہود سے حاکم کرو گے اور وہ اندرون سے آفت ڈھائیں گے۔ اور اس طرح مسلمانوں کی

یہود بن اکھاڑ کر پھینک دی جائیگی۔ قریش مکہ اس کے سوا چارے نہ رکھتے تھے۔ اس کثیر جمعیت کی ہمدردی

دیکھا۔ جی بن خطب کی طرف سے اصرار اور اسکی طرف سے انکار بڑھتا رہا۔ آخر جی نے اس پر حلف کیا کہ اگر قریش و غطفان بغیر مسلمانوں کے تباہ کئے واپس ہو گئے تو میں تیرے ساتھ محصور ہو کر بیٹھ جاؤں گا اور تیری مصیبت میں شریک ہوں گا۔ آخر کعب بنے معاہدہ توڑ دیا عہد نامہ کو بچا ڈویا اور اپنی قوم کے سرداروں کو جمع کر کے اسکی اطلاع کردی۔ سب نے اسکی رائے سے اتفاق کر کے آپ کی مخالفت پر کمر باندھ لی۔ اس واقعہ کی اطلاع آپ کی خدمت میں پہنچی تو آپ کو نہایت ناگوار گذرا۔ اس وجہ سے نہیں کہ وعدہ نصر خداوندی میں کچھ تردد ہوا۔ بلکہ محض اس خیال سے کہ مسلمانوں کے عاقل طبقہ پر اس کا اثر پڑ جائے گا اندیشہ تھا۔ آپ نے تحقیق سال کے لئے سعد بن عبادہ کو جو بنی قریظہ کی حلیف تھے بھیجا اور ان کے ساتھ عبداللہ بن رواحہ خوات بن جحیر کو بھی کر دیا اور فرما دیا کہ اگر یہ خبر یہاں شکنجی کی صحیح ہو تو صراحتاً میرے سامنے بیان کرنا۔ بلکہ کنایہ میں ظاہر کرنا۔ خبر حقیقت میں صحیح تھی ان لوگوں نے واپس کر کے عملاً لا ارشاد کنایہ کیا اور کہا۔ عضل والقاسرہ (یعنی قریظہ نے اس طرح عہد شکنی کی ہے جس طرح قبیلہ عضل قارہ نے مسلمانوں کی جماعت اصحابِ جمع کے ساتھ کی تھی) مسلمانوں نے عام طور پر قواس کو نہ سمجھا مگر آپ نے سمجھ لیا اور سرست کیا تو اللہ اکبر کہہ کر فرمایا مسلمانو تمہیں خدا تعالیٰ کی نصرت و امداد کی بشارت ہو۔ اس کے بعد آپ چہرہ مبارک پر کچھ ڈال کر لیٹ گئے مسلمانوں نے یہ تفکر کی حالت دیکھی تو او بھی پریشان ہو گئے۔ مگر تھوڑی ہی دیر میں آپ نے سر اٹھا کر فرمایا البشر و ابغتم اللہ و نصرتہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بشارت دینا بالکل صحیح تھا کیونکہ شترین کہہ کی ناکامی کے ساتھ خدا تعالیٰ نے یہود مدینہ کی بقیہ جماعت کے خاتمہ کا بھی سامان فرما دیا۔ مگر ظاہری سامان اس بشارت کے مساعدنہ تھے مسلمانوں پر تو غم و الم و تردد و فکر کا پہاڑ ٹوٹ پڑا تھا۔ دس ہزار کا لشکر محاصرہ کئے ہوئے پڑا تھا۔ یہ ہمارا آستین کی طرح اندر گھسے ہوئے تھے کہ مسلمان قریش کے مقابلہ میں عرصہ ہوں تو ہم ان کے زن و بچہ کو تباہ کر کے مسلمانوں کو گھیرے میں لیں۔ یہی وقت تھا جس کی نسبت کلام اللہ میں ارشاد ہے۔

اذ جاءواکم من فوقکم و من اسفل
منکم و اذ نزلت العاصمہ و بلغت القلوب

جب آئے تم پر آپ کی طرف سے اور نیچے سے اور جب
ڈنگے پھیر آئیں گھیں اور پہنچیں دل گلوں تک اور گمان

الْمُحَارِقُونَ تَتَنُوبُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا هَذَا لَمْ
 ابْتَلِ الْمُؤْمِنُونَ فَمَنْ لَمْ يَزَلْ فِي الشَّكِّ يَدًا
 ایمان والے جھڑھٹائے گئے جھڑھٹانا۔

پھر منافقین مدینہ جو یہود سے زیادہ عداوت میں بڑھے ہوئے اور مسلمانوں کے ہر کام میں خیل
 اور گھسے ہوئے تھے، کانسی و نفع اور بے نیامک بر جرات کا کام دیتا تھا۔ خندق کھودتے ہوئے ایک سخت
 چٹان نکل آئی جس پر کدال کا کچھ لٹرنوتا تھا تو آپ نے دست مبارک میں کدال کو لیکر مارا جس سے نرم
 ہو کر اُس کا ایک تہائی حصہ کٹ گیا۔ کدال کے لگتے ہی چٹان میں سے چمک پیدا ہوئی جس کو دیکھ کر آپ
 نے فرمایا۔ مجھ پر خدا تعالیٰ نے مین کو فتح کر دیا۔ اُس روشنی میں میں نے مین کے مکانات اور آبادی کو دیکھا
 ہے۔ دوسری دفعہ کدال کو مارا تو ایک تہائی کٹنے کیساتھ روشنی نمودار ہوئی اور آپ نے فرمایا۔ شاہ کا ملک
 بھی نسیج ہو گیا۔ اس روشنی میں شام کے ملک اور اُسکی آبادی جھک کر گھلا دی گئی۔ تیسری دفعہ کدال مارا تو
 پھر روشنی ظاہر ہوئی آپ نے فرمایا فارس کا ملک بھی فتح ہو گیا۔ منافقین ان باتوں کو سُن کر اور بھی تسخیر کرتے اور
 مسلمانوں پر قہقہے لگاتے تھے کہ یہ بھی عجیب نادان ہیں گھڑیں تو اس نہیں ہو کوئی شخص اطمینان سے سوتی
 نہیں کھا سکتا۔ تنگی کا یہ حال کہ کئی کئی وقت وہی نہیں ملتی اور اس حالت پر ان جھوٹے وعدہ پر خوش ہوئے۔ کیا
 وَادِ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
 مرض ما وعدنا الله ورسوله انَّا
 کہتے تھے نہیں وعدہ کیا ہم سے اللہ اور اُس کے
 رسول نے مگر دھوکے کا۔

غزوا۔

مسلمانوں کیلئے اسی ابتلا اور امتحان کا وقت اب پہنچے کبھی نہیں آیا تھا۔ جنگ احد میں بیشک نقصان
 پہنچا تھا۔ مگر اتنا ڈراور نہ ایسا خوف و ہراس تھا مسلمانوں کو خود اپنی سوتد سیری و عدم امتثال حکم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقصان اٹھانا پڑا تھا۔ اسی ابتلا میں ابتلا اور آزمائش پہنچی و صدق احوال
 جو از دی و جان نثاری کا ایک و سر منظر پیش آیا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غایہ شفقت و رحمت رافقہ و عطوفت کا اقتضایہ ہوا
 کہ مسلمان جو تقریباً ایک ماہ سے گھر سے بے گھر نہایت خوف و ہراس میں مبتلا ہر قسم کی کالیف

برداشت کر رہے ہیں۔ اُن کو اس بلے سے نجات دیجائے۔ مشرکین کو لطائف الحیل سے اس وقت ٹال دیا جائے
وقت کا ٹال دینا اور کسی دوسرے وقت دشمن سے انتقام لینا بھی تدبیر حرب میں اعلیٰ درجہ کی تدبیر ہوتی ہے
آپ نے عینہ ابن حصن فراری اور حارث ابن عوف حزی کو طلب فرمایا یہ دونوں ابوسفیان سے پوشیدہ
حاضر خدمت ہوئے آپ نے ان دونوں سے فرمایا اگر تم اپنی جماعت کو واپس لیجاؤ تو مدینہ کے سال بھر کے
پھلوں میں سے ایک تہائی تم کو دیے جائیں گے۔ انہوں نے نصف کا مطالبہ کیا مگر بالآخر ایک تہائی پر
راضی ہو گئے۔ جب یہ دونوں راضی ہو گئے تو انصار کے ہر دوسرا سعد بن معاذ اسی سعد بن عبادہ
خزرجی کو بلا کر اس بارہ میں مشورہ فرمایا۔ دونوں نے بالاتفاق عرض کیا۔ اگر اس طرح صلح کرنے کا آپ کو
مخائبہ اللہ حکم ہے تب تو سوا امتثال چارہ ہی نہیں ہے اور یہ امر خود آپ کو پسندیدہ و مرغوب ہے تب بھی
ہم اطاعت کریں گے۔ اور اگر محض ہماری راحت سانی اور رفع کلفت پریشانی کیلئے کیا جاتا ہے تو ہمارے
نزدیک یہ صلح ٹھیک نہیں ہی ہمارے پاس تو ان مشرکین کیلئے سوا تلوار کے کچھ نہیں ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا
اگر مجھے خدا تعالیٰ کے یہاں سے حکم ہوتا تو تم سے مشورہ ہی کیوں کرتا میں تو صرف اسی وجہ سے صلح کرتا ہوں
کہ تمام عرب نے ایک کر کے تم کو ہدف سیف و مسان بنایا اور ہر طرف سے تم پر حملہ ہو رہا ہے اس وقت اس تدبیر سے
اُنکے جتنے کو توڑ دیا جائے پھر کچھ ہوگا دیکھ لیا جائیگا۔ دونوں سرداران انصار نے یہ سن کر عرض کیا یا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمانہ شرک میں ان قبائل غطفان کی یہ مجال نہ تھی کہ مدینہ کی ایک گھوڑی بھی ہم سے بڑا
لے سکیں یا خرید کر لیتے تھے یا ہمارے وہاں منکر کھا لیتے تھے اور اب جبکہ ہمارا اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دولت
و عزت عطا فرمائی آپ کی بدولت ہدایت نصیب ہوئی تو ہم استدر لیت بہت بزدل بن جائیں کہ اُن کو شہادت
کا ایک ٹکٹ محض حفاظت جان کیلئے دیدیں۔ حالت شرک میں تو ہم اس قدر قوی غیور بہادر و دلیر ہوں
اور اس کرامت و شرافت کے بعد جو ہم کو حاصل ہوئی ہے ایسے بے حیست و کمزور بن جائیں۔ ہمیں ہرگز ایسی صلح کی
ضرورت نہیں ہے۔ تلوار ہی سے فیصلہ ہوگا۔ آپ نے منکر فرمایا تمہاری یہ رائے ہے تو میری بڑی ضرورتوں
نے باوازا ملیدہ عینہ اور حارث سے کہہ دیا۔ جس قدر ممکن ہو ہمارے مقابلہ میں کوشش کرو تلوار ہی سے
فیصلہ ہوگا۔ ظاہر ہو کہ اس طرح صلح کا نہ مخائبہ اللہ حکم تھا اور نہ خود پسندیدہ و محبوب تھی۔ بلکہ منجملہ تدابیر

ایک تدبیر تھی۔ اور اُس میں صحابہ کی دلجوئی اور راحت کا خیال تھا۔ مگر جس طرح آپ کی جانب سے محض شفقت و مراقت کا ظہور تھا۔ درحقیقت مسلمانوں کیلئے امتحان و آزمائش کی گھڑی تھی لکن انصافاً اس لئے کو مان لیتے تو کسی طرح قابلِ ملامت طعن نہ ہوتے۔ مگر وہ اس تک پہنچ گئے لیسا اللہ منین بیکار حسنہ کا مضمون پیش نظر ہو گیا اور نہایت ثابت قدمی سے صلح کو نامنظور کیا جب صلح کی کوئی صورت باقی نہ رہی۔ تو مشرکین کے تمام گروہوں نے پوری جدوجہد شروع کر دی۔

خندق کے درمیان جھونے سے پیادہ لشکر کو تو موقع حملہ کا تھا ہی نہیں۔ البتہ سواروں کے دستے متفرق مقامات پر رات دن گشت نگاہتے تھے اور چاہتے تھے کہ کہیں موقع مل جائے تو خندق کو طے کر کے مسلمانوں پر جا پڑیں۔ یہ ہم اوپر عرض کر چکے ہیں کہ فوج رسالہ کی کمان ہمیشہ خالد بن الولید کے ہاتھ میں ہوئی تھی اس موقع پر بھی انہیں کی کمان میں تھے۔ خالد رضی اللہ عنہ خود بالطبع ایسے دلیر و جوشیلے نڈر تھے کہ کسی موقع کو ہاتھ سے دینا تو کیا خود متلاشی بہتے تھے۔ مگر خندق کا احاصرہ لمبا ہو گیا تھا ایک شخص سے ناممکن تھا کہ رات دن ہر موقع پر دستہ سواروں کو لیجائے اور غصہ دیکھتا کہ مسلمانوں کو ایک آن کیلئے چین و اطمینان حاصل نہ ہو۔ انہوں نے رسالہ کو کئی دستوں میں تقسیم کر کے ہر ایک دستہ کی کمان حبیبہ بن عبدالمطلب، عمرو بن العاص، عکرمہ بن ابی جہل، ہبیرہ بن ابی وہب، ضارب بن الخطاب کے سپرد کی اور ایک دستہ کی کمان خود اپنے ہاتھ میں رکھی اس طرح ہر دو رچلے کرتے بہتے کبھی کبھی بروز گھوڑوں کو خندق میں لیجانیکا ارادہ کیا مگر کامیاب نہ ہوئے ایک مرتبہ نوفل بن عبد اللہ ابن مغیرہ نے گھوڑے کو خندق پر کدنا چاہا۔ مگر وہ خندق میں گر گیا اور ٹانگ ٹوٹ گئی۔ یہ حالت تو ابتدا ہی سے تھی مگر آخر میں جدوجہد کو اور بھی بڑھایا۔ ایک مرتبہ عکرمہ بن ابی جہل، ہبیرہ بن ابی وہب، ضارب بن الخطاب، عمرو بن ود نے گھوڑوں کو خندق کے تنگ راستہ میں جبراً گھسا ہی دیا۔ مگر یہ حملہ بھی عمرو بن ود کیساتھ حضرت علی کم اللہ وجہہ کے مقابل آئے اور عمرو بن ود کے جو نوے برس کا بڑھا تھا گرد لیری و شجاعت کا یہ عالم تھا کہ بڑے بڑے پہاڑ اُسکے نام سے ڈر جاتے تھے، مقتول ہو جانے پر ختم ہو گیا۔ ایک مرتبہ خالد رضی اللہ عنہ دستہ سواران لیکر نکلے کہ مسلمانوں کو غفلت میں جالیں۔ کناہ خندق پر اُمید بن ضحیر و سوکی جمعیہ کے موجود تھے۔ ٹھوڑی دیر تک مقابلہ

رہا اور پھر ہٹ گئے۔ ان ہی مصائب اور سختیوں میں ایک اور بد پیش آگیا۔ ایک مرتبہ رات میں مسلمانوں کی دو جماعتیں نکلیں ایک کو دوسرے کی غیر مذہبی۔ مذہب پڑھ گئی تو ہر ایک نے مشرکین کی جماعت سمجھ کر حملہ کر دیا اور فریقین میں سے کچھ مقتول و مجروح ہوئے مگر حبیبہ جماعت نے اپنے اپنے شعار کو ظاہر کیا تو لڑائی بند ہو گئی۔

یہ تمام مصائب گزر رہے تھے اور دن رات دشمن کا مقابلہ علیحدہ الگ سچوں گھربار کی طرف سے بے اطمینانی و پریشانی جلد بھوک پیاس کی تکلیف ان سب کے سوا۔ راتوں کی سردی کی سخت تکلیف ان کے علاوہ اپنے یہ حالت دیکھ کر احزاب یعنی جماعت ہائے مشرکین کیلئے بدو عاشق و معشوق کی تین روزہ تک عزائم دعا قوت پڑھتے رہے اور مسلمانوں کو بھی دعا کی تلقین فرمائی۔ اور دعا و نذر عارضی اللہ ہی مسلمانوں کا سب سے بہتر ہے زیادہ کامیاب و مؤثر بنتا رہے۔ مگر مسلمان نہایت ہتکامت و استقلال و جمع کسی قسم کا گھبراہٹ اضطراب ظاہر نہیں کیا۔ نہ رحمت نصرت خداوندی سے مایوس ہوئے۔ آخر تین روز کے بعد دعا مقبول ہوئی اور وقت آگیا کہ مسلمانوں کا خوف امن سے تبدیل ہو جائے۔ دشمن جو محاصرہ کئے ہوئے تھے خائب و خاسر لوٹ جائیں اور یہ نصرت غیبی عجیب پیرایہ میں ظاہر ہوئی۔ ادھر توجیریل علیہ السلام نے قبولیت دعا کی بشارت دی کہ مشرکین مکہ اور ان کے مددگار و ہنر سخت ہوا بھیجی جائیگی۔ ادھر نعیم ابن مسعود اشجعی جو قبائل مشرکین کا بڑا سرگروہ اور ممتاز و سر بلند شخص تھا۔ رات کو چھپکڑا کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ یا رسول اللہ میرے دل میں اسلام کی عظمت و محبت گھر کر چکی ہے میں مسلمان ہو چکا ہوں میری قوم ابھی تک بھیج رہے۔ آپ نے فرمایا یہ بات ہی تو جس تدبیر سے ممکن ہو مشرکین میں باہم بھڑکاوٹ لگوانا میں اختلاف و بد مزگی پیدا کروں گا۔ عرض کیا اگر اس تدبیر میں ٹھیکو کوئی امر خلاف واقعہ بھی زبان سے نکالنا پڑے تو جائز ہوگا۔ آپ نے فرمایا کچھ حرج نہیں ہے الحروب خدا لڑائی حیلہ و تدبیر کا نام ہے۔

یہاں سے رحمت ہو کر نعیم سیدہ ابی قریظہ کے پاس پہنچا ان سے گہرے تعلقات تھے انس و محبت، بمنشی وغیرہ خصوصیات حاصل تھیں۔ وہاں گیا تو سب خوش ہو گئے رحبا رحبا

کہتے ہوئے ہاتھوں ماتہ لیا۔ کھانے لائے نعیم نے کہا بھائی ان باتوں کا وقت نہیں ہے۔ میں تو تمہاری درمندی کی وجہ سے اس وقت آیا ہوں۔ اگر تم راز میں رکھو تو کہوں اور جو میرے نزدیک مناسب ہو رائے دوں۔ انہوں نے رازداری کا پورا عہد و پیمان کر لیا تو کہا۔ قریش مکہ اور تمہارا حال یکساں نہیں ہے قریش تو دوسرے گھر پر چڑھ کر آئے ہیں۔ کامیاب ہو گئے تو بہتر در نہ صحیح و سالم اپنے ملک کو لوٹ جائیں گے جہاں ان کو کسی کا اندیشہ نہیں ہو۔ برخلاف تمہارے کہ تمہارا وطن ہی ہے۔ تمہارے اہل و عیال مال متاع یہیں ہیں۔ تم نے قریش کا ساتھ کس بھروسہ پر دیا ہے۔ اگر قریش ناکام واپس ہوئے اور تمکو یہاں چھوڑ گئے تو تمہارا کیا حشر ہو گا۔ تم اپنے مذہب و قبیلوں بنی نضیر اور بنی قریظہ کا حال دیکھ چکے ہو وہ بھی تو تمہاری طرح مدینہ ہی میں رہتے تھے لیکن جب مسلمانوں نے ان کو جلا وطن کیا تو عرب کا کوئی قبیلہ ان کی مدد کو آیا تھا۔ قریش چلے گئے تو تمہارا مقابلہ مسلمانوں سے ہو گا وہ جو چاہیں گے تمہارے ساتھ کریں گے پھر تم نے کیا سوچ کر کیا ہے۔ میری رائے تو یہ ہے کہ تم قریش سے پورا پورا عہد و پیمان لے لو اور ان میں سے ستر اشرف کو بطور رہن رکھ لو قریظہ نے کہا ہم آپ کے بہت مشکور ہیں۔ آپ نے بالکل صحیح کہا اور نہایت مناسب رائے دی ہم ایسا ہی کریں گے۔ یہاں سے رخصت ہو کر نعیم قریش کے پاس پہنچے اور کہا تم جانتے ہو میرے تعلقات تمہارے ساتھ کیسے ہیں اور مجھ کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے کتنا انقبض ہو۔ مجھے ایک خبر پہنچی ہے اگر تم اس کا افشاء نہ کرو تو بیان کروں۔ میری محبت نے گوارا نہ کیا کہ میں اس کے پہنچانے میں ذرا بھی دیر کرنا۔ قریش نے کہا ہرگز کسی کو خبر بھی نہ ہوگی۔ ضرور کہنے نعیم نے کہا سنو۔ بنی قریظہ نے تمہارا ساتھ یا مسلمانوں کے ساتھ جو معاہدہ تھا اسکو توڑ ڈالا اگر اب وہ نادم پشیمان ہیں۔ اور اس فکر میں ہیں کہ اسکی تلافی کریں۔ انہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیام بھیجا کہ اگر اپنے قصور کی مکافات کیلئے قریش و غطفان کے ستر مشرفا کو قید کر کے آپ کے پاس بھیج دیں اور عمر بھر آپ کے ساتھ مشرکین سے لڑتے رہیں تو آپ ہمارا قصور معاف کر دیں گے اور تمہارے سابق عہد نامہ کو برقرار رکھیں گے۔ وہاں سے جواب آیا ایسا کرو گے تو تمہارے سب جرائم معاف ہو جائیں گے نعیم نے کہا اگر یہود قریظہ تم سے رہن رکھنے کیلئے تمہارے اشرف کو طلب کوں تو ہرگز ایک شخص کو بھی نہ دینا۔

یہاں سے اُٹھ کر غطفان کے پاس پہنچے اور کہا تم تو میرا کنبہ اور برادری۔ دنیا بھر سے زیادہ مجھے محبوب ہو مجھے امید نہیں ہے کہ تم میری رائے کو متہم سمجھو گے۔ سب نے کہا بیشک ایسا ہی ہو کہا پاس تو یہ بات راز کی ہے کسی کو خبر نہ ہو۔ اور پھر وہی گفتگو جو قریش سے کی تھی یہاں بھی کی اور نصیحت کی کہ کسی دھوکہ میں نہ آجائیں۔

اس کے بعد شنیبہ کی شب میں ابوسفیان اور سرداران غطفان نے عکرمہ رضی اللہ عنہ کو معہ چند لوگوں کے بنی قریظہ کے پاس بھیج کر یہ پیام دیا تمہیں معلوم ہے کہ ہم اپنے ملک و وطن میں نہیں ہیں سفر میں پڑے ہوئے ہر قسم کی تکالیف برداشت کر رہے ہیں۔ اونٹ گھوڑے وغیرہ سب تباہ ہو گئے اب ڈھیل کا موقع نہیں ہے ایک قطعی اور فیصلہ کن حملہ کا وقت ہو۔ تم بھی تیار ہو جاؤ اور کل تم اندرونی جانب سے اور ہم بیرون حصہ سے حملہ کر کے قصہ کو ختم کر دیں۔ یہود نے جو ابیا کل تو سبت کا دن ہے اس میں تو ہم لڑ نہیں سکتے۔ البتہ کسی اور دن کا تعین ہونا چاہئے۔ لیکن جب تک تم ہمارے اطمینان کیلئے اپنے پچاس ستر مغرین و مشرفا کو بطور رہن نہ رکھ دو ہم ہرگز تمہارے ساتھ ہو کر نہ لڑیں گے۔ قریش غطفان نے سن کر کہا۔ بیشک نعیم درست کہتے تھے یہود کا یہ پیام قریش کو پہنچ گیا تو نعیم پھر بنی قریظہ کے پاس پہنچے اور کہا جب تمہارا پیام طلب ہن کیلئے پہنچا تھا تو میں ابوسفیان کے پاس تھا ابوسفیان نے یہ پیام سن کر کہا کہ اگر بکری کا بچہ بھی وہ ہم سے طلب کرے گا تو ہم نہ دیں گے۔ فریقین کو نعیم کی گفتگو کی تصدیق ہو گئی، آپس میں قتال ہو گیا ایک سر سے بدن ہو گیا چلی بنی لڑنے لگا۔ قصہ کا بانی مہابی تھا جو قریش و غطفان کو چڑھا کر لایا تھا۔ جس نے بنی قریظہ سے عہد شکنی کرانی تھی اس کو پتہ لگا تو قریظہ پہنچا دیاں جا کر دیکھا تو وہ لوگ بالکل ڈھیلے تھے یہ کہتے تھے کہ قریش ہمارے پاس بہن نہ رکھیں گے تو ہم بھی ساتھ نہ دیں گے۔ یہ بد بخت بھی اب کچھ نہ بول سکا اپنا منہ لیکر چلا آیا۔ اوھر تو لیا جاتی اور باہمی اختلاف بیدار شروع ہوئی۔ اُدھر نہایت تیز و تند سرد ہوا چل پڑی۔ جس نے ڈیرے خیمہ اُٹھا کر پھینک دیئے۔ چوہوں پر سے ہنٹیاں اوندھی ہو گئیں۔ ایسی سخت پریشانی اور بدلی میں مجبوراً قریش و غطفان کو بھڑک مینی و دو گوش بھاگنے کے چارہ ہی کچھ نہ تھا۔ ابوسفیان اس گھبراہٹ اور عجلت میں گھوڑے پر سوار ہوا کہ اس کے پیر کی رسی بھی سوار ہو کر کھولی۔ مگر عکرمہ کے غیرت لالنے پڑا اور اونٹ کی

نیکل پکڑ کر سب کے ساتھ مکہ نور و انوار ہو گیا اور اس طرح احزاب کے سخت ہونا تک اور شدید ترین حملہ کا خاتمہ ہوا۔

قریش کے اس سب سے سخت حملہ میں بھی جس قدر کار نمایاں ہوئے سب سے سواران سے ہوئے جس کی کمان کبھی خالد بنی اللہ عنہ کے ہاتھ میں ہوئی تھی کبھی اُن کے نائب کے۔

صدیق کا واقعہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دکھلایا گیا تھا کہ آپ اور آپ کے اصحاب مکہ معظمہ میں امن و سکون کی حالت میں داخل ہوئے بعض معلق یعنی سر کے بالوں کو منڈانے والے ہیں اور بعض مقصر یعنی بال کٹوانے والے اور یہ کہ آپ نے بیت اللہ کی کنجی لے لی ہے اور آپ نے وقوف عرفات بھی کیا ہے اور آپ نے اس خواب کا تذکرہ صحابہ سے کیا تو سب پر بے انتہا مسرت تھی۔ اسکے بعد آپ نے اسی سال عمرہ کا ارادہ کیا۔ صحابہ خوش ہو گئے کہ خواب کی تعبیر یہی ہوگی۔ اسی سفر میں سب امور کا جواب کو دکھلائے گئے ہیں ظہور ہو جائیگا۔

آپ نے مسلمان قبائل عرب مثل سلم غفار۔ مزینہ۔ جہینہ کو بھی اس غم کی اطلاع فرمائی اور یہ کہ وہ بھی شریک ہوں بہت سے قبائل تو شریک ہوئے اور بعض نے خیال کیا۔ جن لوگوں نے خاص آپ کے گرد مدینہ پہنچا کر کے ہندصال کا ارادہ کیا ہو۔ اُن سے اسکی کیا توقع ہو سکتی ہے کہ میں کیا گھسنے دینگے۔ اور بلا لڑے بھڑے راستہ چھوڑ دیں گے اور اس بنا پر ادھر ادھر کے عذر کر کے بیٹھ رہے۔ کلام اللہ میں اُن لوگوں کی تکذیب ان آیات میں مذکور ہے۔

يقولون بالسنة هم ما ليس في قلوبهم۔ اپنی زبانوں سے وہ بات کہتے ہیں جو دلوں میں نہیں ہے۔ آپ نے اس سفر میں شروع ہی سے ایسا انمازا اختیار کیا کہ مشرکین مکہ یا کسی اور کو یہ واپس بھی نہ ہو کہ آپ کا قصد محراب کا ہی چنانچہ ذی الحلیفہ سے جو مدینہ سے چند میل ہے احرام باندھا ستر اونٹ ہدی کیلئے ساتھ لئے اُنکے گلے میں قلاوے ڈال دیے۔ یہ ایسی علامت تھی کہ عرب کے تمام افراد اُسکو جانتے تھے کوئی شخص بھی محرم کو اور ہدی کو دیکھ کر یہ وہم نہ کر سکتا تھا کہ ان لوگوں کا ارادہ قتل و قتال کا ہے۔ اگرچہ آپ کے ہمراہ دو سو گھوڑے تھے جو اس سے قبل کسی معرکہ قتال میں کبھی نہیں ہوئے۔ مگر آپ نے سامان حرب ساتھ رکھنے کی ممانعت فرمادی تھی۔ صرف اپنی حفاظت کیلئے تلواروں کو ساتھ لیا تھا۔

آپ کا قصد محراب کا ہی چنانچہ ذی الحلیفہ سے جو مدینہ سے چند میل ہے احرام باندھا ستر اونٹ ہدی کیلئے ساتھ لئے اُنکے گلے میں قلاوے ڈال دیے۔ یہ ایسی علامت تھی کہ عرب کے تمام افراد اُسکو جانتے تھے کوئی شخص بھی محرم کو اور ہدی کو دیکھ کر یہ وہم نہ کر سکتا تھا کہ ان لوگوں کا ارادہ قتل و قتال کا ہے۔ اگرچہ آپ کے ہمراہ دو سو گھوڑے تھے جو اس سے قبل کسی معرکہ قتال میں کبھی نہیں ہوئے۔ مگر آپ نے سامان حرب ساتھ رکھنے کی ممانعت فرمادی تھی۔ صرف اپنی حفاظت کیلئے تلواروں کو ساتھ لیا تھا۔

آپ نے ایک شخص کو بغرض تحس احوال مکہ بھیجا۔ اُس نے خبر دی کہ قریش نے آپ کی خبر سن کر لڑائی کی تیاری کر لی ہے اُن کے ہتھیار قبائل بھی تیار ہیں۔

آپ جس ارادہ سے تشریف لیجاتے تھے اُس کا اظہار اعلان کیساتھ کر دیا تھا۔ آپ کے صدق اور وفا کو سچے سچ تسلیم کرتا تھا۔ مگر قریش پھر بھی اپنے خیال سے باز نہ آئے خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کی رہنمائی سے ایک ستر سو اران کراع نعیم پر مقابلہ کیلئے آموجود ہوا ادھر سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہاں پہنچ گئے۔ ظہر کی نماز کا وقت آگیا۔ آپ نے مع تمام صحابہ نماز ادا کی۔ خالد بن الولید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمیں اچھا موقع ملے گا۔ مگر اب دوسری نماز کا وقت آگیا جو اُن کو اپنی جان و مال سے زیادہ عزیز ہے اُس وقت اسکی تدفین کرینگے۔ اُن کے اس خیال کی اطلاع نذر بعید تھی آپ کو ہو گئی۔ اور صلوٰۃ خوف پڑھنے کا حکم ہو گیا۔ نماز عصر کو وقت اپنے صلوٰۃ ادا کی۔ ایک جماعت آپ کے ساتھ رکوع و سجد کرتی تھی تو دوسری خالد رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں قائم رہتی تھی۔ مشرکین نے یہ دیکھا تو سمجھ گئے کہ ہمارے قصد کی اطلاع اُن کو ہو چکی ہے غرض مشرکین باوجود اس اعلان کے کہ آپ محض عمرہ کیلئے تشریف لائے ہیں اپنے ارادہ سے باز نہ آئے اور اس قسم کی جانبازی اور مہورانہ شجاعت اور سرانجام نڈایہ جرب کیلئے حضرت خالد سے زیادہ کوئی شخص اُن میں نہ تھا۔ فوج سواران کے سپہ سالار بھی وہی تھے۔ وہی اس اہم خدمت کے انجام کیلئے مامور ہوئے۔ مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک غم فرما چکے تھے آپ کا ارادہ نہ تھا کہ بلا نہایت سخت مجبوری کے تلوار میان سے نکالیں اس وقت آپ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مشورہ کیا۔ کہ قریش ہم کو عمرہ و طواف سے روکنا چاہتے ہیں۔ حضرت ابوبکر صدیق نے عرض کیا کہ ہم محض عمرہ و طواف کیلئے جاتے ہیں لڑائی کا بالکل قصد نہیں۔ لیکن اگر کوئی ہم کو مکہ میں داخل ہونے طواف کرنے سے مانع آویگا تو ضرور مقابلہ کریں گے۔ اسی طرح اور صحابہ نے بھی استعجال و عزم راسخ کا ثبوت دیا۔ آپ نے فرمایا افسوس ہے قریش کچھ بھی نہیں سمجھتے۔ لڑائیوں نے اُن کو ضعیف و بولبلا دیا ہے پھر بھی وہ اپنی ضد اور ہٹ پر قائم ہیں۔ اُن کا کیا جج تھا اگر وہ مجھے اور تمام عرب کو چھوڑ کر خود علیحدہ رہتے گویں سب پر غالب آتا تو وہ بھی اپنی پوری قوت اور کثرت کیساتھ اسلام میں داخل ہو جاتے۔ مغلوب ہوتا تو پھر میرا مقابلہ اپنی پوری جمیعت سے کرتے۔ قریش کیا لگائے کہتے ہیں۔ میں تبلیغ دین آئوں۔ سے باز رہوں۔ ہرگز نہیں۔ جس تک کہ گردن ہرگز نہیں ٹک سکتا۔ اس کے بعد آپ نے خالد بن الولید سے پہلو بجا کر لکل جاسے کیلئے ارشاد فرمایا۔ کوئی شخص ایسا وہب

کہا رہے جو مکہ کو خالد سے بچا کر دوسرے راستے سے لیچے۔ قبیلہ اسلم کے ایک شخص نے کہا میں بچوں گا وہ آپ کو نہایت سخت دشوار گزار راستے سے لے گیا۔ حضرت خالد کو اُس وقت خبر ہوئی جب آپ منزل پر پہنچ کر خیمہ زن ہو گئے۔ اور جب اُنہوں نے جا کر قریش سے یہ حال بیان کیا۔ آپ نے اس منزل پر صحابہ کو حکم دیا کہ اُس رستہ سے چلیں جس سے حدیبہ پر جاؤں گے جب اُس گھاٹی پر پہنچے جہاں سے حدیبہ کے میدان میں داخل ہونا تھا۔ آپ کی ناقہ چلتے چلتے بیٹھ گئی۔ ہر چند اٹھانا چاہا مگر نہ اٹھی۔ لوگوں نے کہا تھک گئی ہو آپ نے فرمایا ہرگز نہیں اس کو خدا تعالیٰ نے روکا ہے۔ یعنی منشا خداوندی یہی ہے کہ میں اس وقت زبرد قوت مکہ میں داخل نہوں۔ پھر فرمایا کہ مجھ کو قریش جس کسی ایسے ار کی طرف بلائیں گے جس میں بیت اللہ کی حرمت و عظمت اور انکی صلہ رہی ہوئی ہو۔ قبول کروں گا۔ یہ سُننے ہی ناقہ کھڑی ہو گئی۔

حدیبہ کے حالات و واقعات بہت طویل ہیں اُن کے بیان کا یہ موقع نہیں ہے۔ مگر خلاصہ یہ ہے کہ مشرکین نے ہرگز کسی پہلو سے آپ کو اجازت طواف و دخول مکہ کی نہ دی۔ آپ نے اُن کی سخت سی سخت شرائط کو قبول فرما کر صلح کر لی اور حدیبہ میں ہی قربانیاں ذبح کر کے حلال ہو گئے صحابہ پر یہ امر نہایت شاق گذرا وہ سمجھے ہوئے تھے کہ خواب کی تعبیر کے موافق اسی سال مکہ میں باطلینان داخل ہو کر طواف کریں گے یہاں معاملہ برعکس پیش آیا۔ صحابہ کے غم و غصہ کی انتہا نہ تھی۔ اودھر تو خواب کی تعبیر پورانہ ہو نیکا صدمہ۔ اودھر سلطان ہو کر ایسے کڑے شرائط کو مان کر صلح کر لینا۔ مگر اپنے اُن کو تسلی دی۔ یہ فرمایا کہ خواب بچاؤ اُس کی تعبیر پوری ہو کر رہی گی۔ میں نے یہ تو نہیں کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں داخل ہوں گے۔ اسکے بعد سورۃ فتح نازل ہوئی اور آیات ذیل میں خواب کی تصدیق فرمادی گئی۔

لقد صدق اللہ رسولہ الرؤیا
واللہ نے سچ دکھایا اپنے رسول کو خواب تحقیق کہ تم
یا احمی لتدخلن المسجد الحرام
جہاں سے بال منڈائے اپنے سروں کا اور کرتے
انشاء اللہ امنین مخلقین ہو سکو
بے خطر پھر حجاج تم نہیں جانتے۔ پھر ٹھیکرادی اس سے
مقصودین لا تخافون فعلموا ما لم تعلموا
وہرے ایک سچ نزدیک۔
فجعل مزدون ذالک فتحا قریبا۔

حصہ دہم زمانہ اسلام تا وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت خالد رضی اللہ عنہ وہی سپہ سالار عظیم اور وہی قریش مکہ کا معتقد علیہ خاص دیر و جانباز اب اس کے
عنہ کا مسلمان ہونا مسلمان ہونے کا وقت آگیا جس کی ابتداء اس طرح ہوئی۔

خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کے علاقائی بھائی ولید بن الولید بدر میں مسلمانوں کے ہاتھ قیدی
تھے۔ عبداللہ بن جحش نے ان کو قید کیا تھا۔ جب یہ فیصلہ ہو گیا کہ معاوضہ لیکر قیدیوں کو رہا کر دیا جائے
تو خالد اور ان کے حقیقی بھائی ہشام بن الولید۔ ولید کو چھلانے کیلئے مدینہ آئے عبداللہ بن جحش نے
چار ہزار درہم زر معاوضہ طلب کیا۔ خالد نے انکار کیا۔ ہشام نے کہا اگر ولید تمہارے حقیقی بھائی ہوئے
تو تم اس قدر معاوضہ دینے سے انکار نہ کرتے ہیں تو جو کچھ بھی طلب کیا جائے گا دوں گا۔ غرض ولید کو چھلانے
کہہ لیئے۔ ولید ہاں بچ کر مسلمان ہو گئے۔ لوگوں نے کہا تم وہیں کیوں نہ مسلمان ہوئے۔ زر معاوضہ
دلو اگر اور ہم کو ذلیل بنا کر کیوں مسلمان ہوئے۔ ولید نے کہا کہ اگر میں ہاں مسلمان ہو جاتا۔ تو میرا السلام
اس پر محمول ہوتا کہ میں قید کی تکلیف سہ گھبرا گیا۔ یہ امر گوارا نہ تھا کہ اسلام جیسی دولت بجائے غربت و محبت
کے گئی نبوی غرض کی وجہ سے حاصل کرتا۔

ولید کو قید خانہ میں ڈال دیا گیا۔ مگر وہ کچھ عرصہ بعد قید خانہ سے بھاگ کر مدینہ منورہ حاضر ہو گئے اور
عمرۃ القضا میں جو صلح حدیبیہ سے اگلے سال ہوا تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر کتاب کہ معظروں
داخل ہوئے۔

قریش مکہ نے صلح حدیبیہ میں آپ کو سال آئندہ عہد کی اجازت دی تھی اور یہ شرط رکھی تھی کہ ہم بیت اللہ
اور طواف کو آپ کیلئے خالی کر دیں گے۔ آپ تین روز سے زیادہ وہاں نہ ٹھہریں گے۔ لیکن جو لوگ ہم میں
سے کہیں رہنا چاہیں مسلمان بنیں گے۔ عرض نہ کریں ان کو نہ ستائیں۔

اس معاہدہ کی بنا پر قریش مکہ آزاد تھے۔ کہ چاہیں ان ایام کے اندر خاص مکہ میں رہیں یا باہر چلے
جائیں۔ ہر سبک تو چلے گئے اور بہت سے ہاں سہمے۔ خالد بن الولید بھی انہیں لوگوں میں سے تھے۔

جو فرار ہو گئے تھے۔ باوجودیکہ اسلام کی تھانیت اُن کے دل میں اتر کر چکی تھی۔ مگر اپنے خیال پر قائم تھے ان کو ارادہ تھا کہ آپ سے سامنا ہو۔ یا کسی مسلمان کو مکہ کی گلیوں میں پھرتا۔ یا بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھ سکیں۔ اگرچہ حضرت خالد کے اسلام کے بارہ میں ایک روایت یہ بھی ہے کہ بعد صلح حدیبیہ عمرہ القضاء سے قبل مسلمان ہو چکے تھے مگر میں اُسی روایت کی بنا پر واقعات کو لکھتا ہوں۔

حضرت خالد بن الولید اپنے اسلام کی ابتدا یوں بیان فرماتے ہیں کہ جب خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ میں سلمان ہو جاؤں تو مجھے خود بخود عقل آئی اور میرے دل میں شخص پیدا ہوا میں نے سوچا کہ میں نے آپ کے مقابلہ میں بڑی بڑی شدید معرکہ آرائیاں کی ہیں لیکن جب کسی معرکہ سے واپس آیا ہوں تو میرے دل میں یہ آیا ہے کہ تو نے اپنی شجاعت و مردانگی تیسروں و فرزانگی کو بے موقع صرف کیا ہے ان خیالات سے میرے دل میں اسلام کی غلط و محبت و شرک سے یکسوئی تو ہوئی دل میں قابلیت قبل اسلام پیدا ہوئی مگر اپنے عزم پر قائم و راسخ تھا۔

عمرہ القضاء کے وقت میں بھی مکہ چھوڑ کر روپوش ہو گیا۔ میرا بھائی ولید بھی آپ کے ہمراہ تھا اُس نے مجھے تلاش کیا تو میں ملا۔ تب اُس نے مجھے خط لکھا۔ کہ مجھے اس سے زیادہ کوئی عجیب بات معلوم نہیں ہوتی کہ تم جیسا دانشمند آدمی اسلام جیسی چیز سے متنفر ہو اسکی حقیقت سمجھے اسلام ایسی چیز نہیں ہے کہ کوئی ذی عقل اُس سے بخیر ہے۔ یا اُس کی طرف مائل نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ہمارا حال دریافت کیا تھا میں نے عرض کر دیا خدا تعالیٰ اُس کو آپکی خدمت میں لے آئے گا آپ نے ارشاد فرمایا کہ خالد ایسا شخص نہیں ہے جو اسلام سے جاہل اور بخیر ہے۔ اگر وہ اپنی شجاعت و دلیری کو مسلمانوں کی امداد میں استعمال کرتے۔ تو اُن کیلئے بہتر ہوتا۔ اور ہم ان کو افروں سے ان معاملات میں مقدم کرتے۔ ولید نے یہ بھی لکھا کہ اب بھی تم تلافی مکافات کرو بہت عمدہ مواقع خدمت اسلام کے کھو چکے ہو۔

حضرت خالد فرماتے ہیں کہ دل میں اسلام کی محبت تو جم ہی چکی تھی۔ اس خط نے میرے اندر اور تحریک پیدا کر دی اور جو خیالات انقباض یا شرم و حیا سمجھو رکھتے تھے وہ زائل ہو کر بجائے اُن کا انشراح

و نشاء پیدا ہو گیا۔ اس درمیان میں میں نے یہ خواب دیکھا کہ میں نہایت تنگ و تاریک خشک و قحط ناک آبادیوں میں سے مکمل کر سرسبز و شاداب و وسیع و پر فضا شہروں میں پہنچ گیا ہوں۔ جب یہ غم بختہ ہو گیا اور میں نے مکہ سے مدینہ جانے کا تہیہ کر لیا۔ تو صفوان سے میری ملاقات ہوئی میں نے کہا بھائی تم دیکھتے نہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) حرم عجم پر غالب آگئے کیا اچھا ہوتا کہ ہم ہی ان کی خدمت میں پہنچ کر اتباع کرتے صفوان نے کہا بھائی میرے سوا ساری دنیا مسلمان ہو جائے اور میں تمہارے جاؤں جب بھی اُن کا اتباع نہ کروں گا میں نے اپنے دل میں کہا اس شخص کے باپ اور بھائی بد میں مسلمانوں کے ہاتھ سے قتل ہو چکے ہیں۔ اسکے دل میں غم و غصہ عداوت و بغض و حسد و کینہ اور جوش انتقام باقی ہیں پھر عکرمہ ابن ابی جہل سے ملے اُن سے بھی وہی تقریر کی جو صفوان سے کی تھی اُنہوں نے بھی وہی جواب دیا جو صفوان نے دیا تھا میں نے کہا خیر اگر تم اس کا کسی سے ذکر نہ کرنا۔ پھر میری ملاقات عثمان بن طلحہ سے ہوئی۔ وہ میرے دوست تھے و لمیں آئی کہ اُن سے بھی وہ مضمون کہوں۔ پھر خیال کیا کہ اس کا باپ چچا تین بھائی اُن میں مسلمان قتل کر چکے ہیں۔ اُس سے کہنے میں کیا فائدہ۔ مگر میں نے کہا ذکر دینے میں کیا حرج ہے۔ میں نے اُن سے سب حال بیان کیا۔ یہ بھی کہا کہ ہمارا حال ٹوٹا ہوا ہے اگر اس کے سوراخ میں چند ڈول بھی ڈال دیے جائیں تو وہ فوراً زہر سے باہر نکل آئے میں نے صفوان و عکرمہ کی گفتگو بھی نقل کر دی لیکن عثمان نے فوٹا میری بات کو مان لیا اور یہ ٹھہر گئی کہ فلاں مقام پر مل جائیں گے۔ صبح ہونے سے پہلے وہ مجھ سے آکر مل گئے اور ہم جانب مدینہ روانہ ہو گئے جب ہم بدہ (جگہ کا نام ہے) پر پہنچے تو وہاں عمرو بن العاص سے ملاقات ہو گئی عمرو نے دیکھتے ہی کہا۔ ابوسلمان (حضرت خالد کی کنیت ہے) کہاں کا ارادہ کیا میں نے کہا بات وضع ہو گئی۔ نہایت ہو گیا کہ آپ نبی ہیں۔ پھر کتنک ہم ہٹ کرتے رہیں گے۔ میں تو اس لئے جاتا ہوں کہ مسلمان ہو جاؤں۔ عمرو نے کہا میں بھی اس ارادہ سے جاتا ہوں۔ ہم تینوں ساتھ ہو کر مدینہ پہنچے آپ کو ہماری اطلاع پہنچی تو بہت مسرور ہوئے اور فرمایا کہ مکہ نے اپنے جگر کے ٹکڑوں کو تمہاری طرف پھینک دیا ہے ہم نے اونٹ بٹھلا کر اپنے کپڑے بدلے اور آپ کی خدمت میں روانہ ہوئے راستہ میں میرے بھائی

ولید نے انہوں نے کہا آپ منتظر ہیں۔ ہم جلدی جلدی چل کر خدمت مبارک میں پہنچے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر مبارک میرے اوپر پڑی تو بڑا ترسم فرماتے رہے۔ میں نے پہنچتے ہی سلام عرض کیا۔ نہایت خندہ پیشانی سے جواب دیا میں نے کلمہ شہادت پڑھا۔ آپ نے فرمایا خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ اُس نے تم کو ہدایت فرمائی۔ میں تمہارے اندر وہ فرزانگی پاتا تھا جس سے مجھے توقع تھی کہ وہ مکر خیر کی طرف پہنچا دے گی میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! جن معرکوں میں آپ کے مقابلہ پر آیا ہوں انکی مغفرت کی دعا فرمادیجئے ارشام فرمایا اسلام پہلے لگنا ہوں کو مشاوتیا ہے۔ میرے بعد عمرو و عثمان مسلمان ہو گئے۔

حضرت خالد بن الولید کی مسلمان ہو جانے کی توقع آپ کو لگی ہوئی تھی۔ آپ کو معلوم ہو چکا تھا کہ کیسی کیسی نمایاں خدمات اسلام کی ان کے ہاتھ سے ہونگی مسلمان ہونیکے بعد آپ نے ان کی اس اقتدار و عظمت کو جو حکم میں حاصل تھا قائم رکھا۔ معرکائے جنگ میں انکی تدابیر سے کام لیا جاتا تھا اور مسلمانوں کی فوج سواروں کی کمان اُنکے سپرد کر دی گئی۔ حضرت عمرو بن العاص بھی جو اُسی وقت حضرت خالد کے ساتھ مسلمان ہوئے تھے وہ فرماتے ہیں کہ اُسی وقت سے معاملات حرب و معرکہ آرائی میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو اور خالد بن الولید کو مشورہ میں مقدم فرماتے تھے اور اس قسم کی تدابیر میں ہماری رائے قابل توجہ سمجھی جاتی تھی۔

زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان ہو جانیکے بعد حضرت خالد نے اسلام کی خدمات اُسی جانفشانی میں حضرت خالد کے کارنامے جد و جہد و قریزی و جان نثاری سے کیں جیسی کہ انکی جلیل شجاعت و دلیری شرافت و خاندانی اور سر ملندی و امتیاز کا مقتضی تھا بلکہ اُس سے بھی زیادہ۔ کیونکہ ان کو شمشیر کا مینا اگر قومی غیرت اور فقط نام و نمود تھا تو اب اسلام کی محبت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خداوند عالم جل مجدہ کی رضا و محبت تھی اسکے علاوہ ان کو اپنے بے سود و مضر مساعی کی تلافی بھی کرنی تھی۔

غزوہ موتہ سب سے پہلے اور سب سے زیادہ عظیم الشان و ہولناک معرکہ موتہ کا تھا جس میں کہ حضرت خالد نے شریک ہو کر اپنے تفوق و امتیاز کو ثابت کر کے سیف من سیوف اللہ کا درخشاں خطاب بارگاہ رسالت پناہ سے حاصل کیا۔

موتہ ملک شام میں ایک مقام پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حارث بن عمیمہ ازہری
 کو ایک خط دیکر روم و شام کے بادشاہ ہرقل کے پاس بھیجا تھا۔ شرحبیل بن عمرو الغسانی شام میں
 ہرقل کا گورنار نائب سلطنت تھا۔ حارث جب موتہ پہنچے تو شرحبیل کو معلوم ہو گیا اُس نے
 حارث سے پوچھا شاید تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد و سفیر ہو کہا ہاں شرحبیل نے اُن کو
 قتل کر دیا۔ اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے پہلے سفیر و قاصد تھے جو قتل کئے گئے
 آپ کو اس کی اطلاع ہوئی تو سخت شاق گذرا۔ آپ نے تین ہزار مسلمانوں کی ایک جمیعت کو ملک
 روم کے مقابلہ کیلئے تیاری کا حکم دیا۔ زید ابن حارثہ امیر لشکر مقرر کئے گئے لیکن ساتھ ہی یہ
 بھی ارشاد فرمادیا کہ اگر زید شہید ہو جائیں تو جعفر ابن ابی طالب امیر بنادیے جائیں جعفر شہید ہو
 جائیں تو عبد اللہ بن واصلہ یہ بھی شہید ہو جائیں تو سلمان جن کو پسند کریں امیر بنائیں۔ ایک یہودی کا
 بھی اس مجلس میں موجود تھا اُس نے کہا اگر آپ نبی ہیں تو سب شہید ہوں گے۔ کیونکہ نبی ہر ملک
 میں جب کبھی اُن کے نبی نے ایسا کہا ہے تو سب کے سب شہید ہوئے ہیں۔ اس کے بعد یہودی نے
 زید بن حارثہ کی طرف متوجہ ہو کر کہا تم کو جو وصیت کرنی ہے کر دو اب تم کو مدینہ آنا نصیب نہوگا
 آپ نے شینۃ الودع پر اس لشکر کو رخصت کیا اور چند نصیحتیں فرمائیں۔ منجملہ اُن کے یہ بھی تھیں
 کہ تم کو کچھ لوگ کلیساؤں میں ملیں گے اُن کو قتل نہ کرنا۔ کسی لڑکے بچے عورت بوڑھے اور بیمار کو
 بھی قتل نہ کرنا۔ یہ لشکر روانہ ہو کر شام کی حد و دیں داخل ہوا تو معلوم ہوا کہ ملک روم نے اُن کے مقابلہ
 کیلئے ایک لاکھ فوج جمع کی ہے۔ بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک لاکھ کے علاوہ عرب منتصرہ
 دوہ قبائل عرب جنہوں نے دین عیسائی قبول کر لیا تھا میں سے ایک لاکھ اور ہیں۔ غرض تین ہزار
 کی قلیل جماعت کا مقابلہ ایک لاکھ یا دو لاکھ سے تھا۔ دشمن کی کثرت اور اپنی قلت۔ اُن کے سامان
 حربہ اور اپنی بے سامانی کو دیکھ کر مسلمانوں کو تردد ہوا۔ باہمی مشورہ ہوا بعض کی رائے ہوئی رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم سے استفسار کیا جائے۔ اور جواب آئے تک کچھ نہ کیا جائے۔ عبد اللہ بن رباح نے
 فرمایا تردد کی کیا بات ہے جس بات سے تم گھبراتے ہو اُسی کی طلب میں تو مکلف ہو ہم نے تو کبھی اپنی کثرت

اور سامان پر بھروسہ کر کے مقابلہ نہیں کیا۔ ہم تو اس دین حق کیلئے لڑتے ہیں۔ آخر مقابلہ کی ٹھیکری موت کے مقام پر فریقین کی مڈبھیڑ ہو گئی۔ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لشکر اسلام کو موتہ میں داخل ہونے سے منع فرمایا تھا۔ مسلمان بھی اس غم پر راسخ تھے کہ موتہ میں داخل نہوں گے۔ مگر اٹنا سیر میں دھوند کی وجہ سے کچھ نظر نہ آیا اور مقام موتہ پہنچ گئے وکان امل للہ قلہ مقلد ورا۔

زید بن حارثہ علم اسلام لیکر آگے بڑھے اور شہید ہو گئے۔ حضرت غنم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھایا اور داد شجاعت دیتے ہوئے شہید ہو گئے۔ اب عبد اللہ بن رواحہ کا نبی آیا انہوں نے بھی اپنے دور فقیوں کی پوری تقلید کر کے انہی کا ساتھ دیا۔ یہ وقت تھا کہ دونوں لشکر باہم مل گئے تھے اور گھسان کی لڑائی ہو رہی تھی اس وقت لشکر اسلام کے بلا سردار رہ جانے اور دشمن کے بے انتہا ہجوم سے قریب تھا کہ بعض مسلمانوں کے پیر کھڑے اُس وقت ثابت بن رقوم نے علم کو بلند کر کے مسلمانوں سے کہا کہ کسی ایک شخص کا انتخاب کر کے اُس کے سپرد کر دیا جائے۔ لوگوں نے کہا آپ ہی اُسکے لئے موزوں ہیں کہ انہیں۔ آخر خالد رضی اللہ عنہ پرتفاق ہو گیا حضرت خالد نے علم اٹھا کر دافغانہ طرز اختیار کیا اور اُس روز شام تک اسی انداز سے مقابلہ کیا شام کو بلا کسی ہزیمت و شکست کے دونوں اپنے اپنے خیمہ گاہ کو واپس ہو گئے۔ اگلے دن حضرت خالد نے اپنی دشمنی سے لشکر کی ترتیب بدل دی سینہ کو میسرہ اور میسرہ کو سینہ کر کے برسر مقابلہ ہوئے لشکر روم نے یہ دیکھ کر ہچکچاہٹ مسماعل کیلئے تازہ امداد آگئی ہو۔ اُن پر عجب طاری ہو گیا میدان سے بھاگ نکلے اور اس حالت میں ہزاروں کھیت یہ معرکہ سات و زنگ۔ حضرت خالد فراتے ہیں کہ موتہ کے معرکہ میں تو تلواریں میرے ہاتھ میں ٹوٹ گئیں۔ کوئی تلوار نہیں ٹھیکرتی تھی۔ آخر ایک یا بائی تلوار میرے ہاتھ میں ٹھیکری۔ یہاں تو یہ معرکہ ہوا تھا اور مدینہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر میدان جنگ اور معرکہ قتل کا نقشہ سامنے ہو گیا تھا۔ اپنے صحابہ کو بترتیب مذکور تین سرداروں کے حملے اور شہادت کی خبر سنا دی۔ اور فرمایا ان سب کے بعد خالد بن الولید نے جھنڈا اٹھ میں لیا گو امراء معینہ میں سے نہ تھے۔ مگر خواہ میرے لئے

وہ ایک تلوار میں۔ خدا تعالیٰ کی تلواروں میں سے اللہ تعالیٰ نے اُن کے ہاتھ پر فتح فرمادی۔
یہ پہلا دن ہے جبکہ آپ کو سیف من سیوف اللہ کا خطاب ملا۔ اُسکے بعد سے آج تک وہ اسی
لقب و خطاب سے پکائے جاتے ہیں۔

فتح مکہ مکرمہ | اسی سال جبکہ موتہ میں حضرت خالد کو سیف من سیوف اللہ کا خطاب ملا۔ فتح مکہ مکرمہ کا
عظیم الشان واقعہ ہوا اس وقت اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ مقابلہ و قتال کا نہ تھا مگر
قریش کے انداز و حرکات ایسے نہ تھے کہ آپ نامون و مطمئن ہو جاتے اور اسی بنا پر درگاہ خداوندی
سے آپ کو ایک دن کی چند ساعات کیلئے اجازت قتال ملگئی تھی۔ آپکے ہمراہ دس ہزار کی جمعیت تھی
جس میں مہاجرین و انصار کے علاوہ عرب کے مسلمان قبائل بھی شریک تھے۔ ہر قبیلہ کا سردار اور
ان کا علم جدا گانہ تھا۔ اس وقت میمنہ و میسرہ کے دو بڑے حصوں میں سے ایک کی کمان حضرت
خالد کی سپردگی میں تھی اور اُن کو حکم تھا کہ نیچے کی جانب مکہ میں داخل ہو جائیں اور تا وقتیکہ اہل
مکہ کی طرف سے خود اختیار قتال نہ ہو اپنی طرف سے کسی پر حملہ نہ کریں حضرت خالد نے حسب ارشاد داخل
ہونا چاہا۔ تو قریش کے چند اشراف جن میں عکرمہ بن ابی جہل اور صفوان بن امیہ بھی تھے مدد ایک
جماعت کے اُنکی زحمت کی۔ حضرت خالد نے حملہ کر کے اُن کو مٹا دیا۔ اس موقع پر مشرکین میں
چند آدمی مقتول ہوئے۔ باقی بھاگ نکلے۔ اس جماعت میں ایک شخص تھا۔ جو اس سے قبل ایک روز
تیر بار ہاتھا۔ اُسکی بیوی نے کہا کیا کرو گے۔ کہامیں نے سنا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مکہ پر چڑھائی کا
ارادہ کریں اُن کے مقابلہ کی تیاری کر رہا ہوں تمہیں بھی اُن کے ساتھیوں میں سے ایک قیدی لا کر
دوں گا۔ بیوی نے کہا مجھے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تم مسلمانوں کے لشکر کو دیکھ کر سر جھپانے کی
حکمت تلاش کرتے پھر گے۔ یہ شخص جب حضرت خالد کے مقابلہ سے بھاگا۔ تو بیوی سے کہا کوئی چھپنے کی
جگہ ہے۔ اُس نے کہا۔ میلہ خادم کہاں ہو مرنے کا اس اناق کو چھوڑ مجھے حکمت بانے اور پھر شرع پڑھے۔

اقلش لو شہدت یوم الخندق اذ فر صفوان و فر عکرمہ

نار خندق میں جہنم پر مقابلہ ہوا اہل کے دن موجود ہوئی جبکہ صفوان اور عکرمہ بھاگ کھڑے ہوئے

وَاسْتَقْبَلْتَنَا بِالسَّيْفِ وَالْمِصْلَةِ يَقْطَعْنَ كُلَّ سَاعِدٍ وَحِجْمَةٍ

اور مسلمان ہمارے مقابل تلواریں لیکر آگئے

ضَرْبًا فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا غَمْغَمَةً لَهْمُ زَهِيْبٍ حَوْلَنَا وَهَمْمَةٌ

مسلمان اس طور روایت تھے کہ سوا گنگناہ کے کچھ سنائی نہ آتا تھا ہمارے گرد اُنکے سانس اور سینی کی خوفناک آوازیں تھیں

وَاحْتَضَ طَقِي فِي اللَّحْمِ اِدْنِي كَلِمَةً

ایسی حالت میں ملاحت طعن کا ذرا سا مکہ منہ سے بھی نکال

فتح مکہ میں اس قدر معرکہ و خونریزی بھی بالکل آپ کے خلاف منشا رہی تھی مگر چونکہ اسکی بادی خود اہل مکہ تھے اور حضرت خالد مجبور تھے اس وجہ سے آپ نے اُن کو کچھ نہیں کہا اور سکوت فرمایا۔

خین میں حضرت خالد خین کا وہ عظیم الشان معرکہ ہے جو فتح مکہ مغفلہ کے بعد پیش آیا جس میں کی جان نثاری مسلمانوں کو جبکہ وہ آخر رات میں منزل طے کر رہے تھے مشرکین کے کمین گاہ سے نکل کر اچانک حملہ کر دینے سے عارضی ہزیمت ہو گئی تھی حضرت خالد نے نہایت بیگہری سے

داؤ شجاعت دی تھی اس معرکہ میں آپ سخت زخمی ہو گئے تھے جب معرکہ ختم ہو گیا۔ اور اُن کے سخت مجروح ہونے کا حال معلوم ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اُنکی قیام گاہ پر تشریف لیگے حضرت خالد زخموں سے چورسہارا لگائے ہوئے بیٹھے تھے۔ اُٹھنے کی طاقت نہ تھی آپ نے اُن کے زخموں پر لب مبارک لگا دیا جس سے وہ بالکل چنگے ہو گئے اور زخم کی تکلیف باقی نہ رہی۔

غزائی کے گزرتے کیے عمرو بن لُحی نے جب مکہ میں بت پرستی کی بنیاد ڈالی تب ایک لات اور ایک غزی حضرت خالد کا مانو ہوا بھی اُس نے قائم کر کے عرب کو اُن کی عبادت کی طرف جھکا دیا۔ خانہ کعبہ

کی غفلت تو تمام عرب کے قلوب میں مرکوز تھی ہی۔ مگر اُن دنوں بتوں کی عظمت بھی کچھ کم نہ تھی۔ ان پر بھی ایسے ہی چڑھاوے چڑھتے تھے۔ جیسے خانہ کعبہ پر عمرو بن لُحی نے اُن کو یہ سمجھا دیا تھا کہ خدا تعالیٰ جاڑے کا موسم تولات میں بسر کرتا ہے۔ لات کا صد مقام طائف میں تھا اور گرمی کا زمانہ غزائی میں گذارتا ہے۔ اس باطل خیال نے جو اُن کے پیشرو مقتدلے مجاہد یا تھا عرب کے دل و نفل تباہ کی

عظمت و محبت سے معمور و لبریز تھے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ سے فارغ ہو چکے تو تیس سو اوروں کے ساتھ حضرت خالد کو اسکا گروا دیں اور باد کرینے کیلئے مامور فرمایا۔ حضرت خالد اُس کو گرا کر اور مساکر کر کے واپس آئے تو آپ نے دریافت فرمایا۔ تم نے وہاں کچھ دیکھا بھی۔ عرض کیا کچھ نہیں۔ فرمایا تو پھر جاؤ۔ حضرت خالد غصہ میں بھرے ہوئے تلوار سونٹے ہوئے اس مقام پر پہنچے۔ تو اُس جگہ سے ایک عورت برہنہ سیارہ اور پراگندہ بال سر پر چاک ڈالتی ہوئی نکلی۔ مجاوروں نے چلا کر کہنا شروع کیا۔ عزیزی تو ان کو کاناکر دے۔ اُن کے حواس میں خلل ڈال دے۔ حضرت خالد نے ایک تلوار مار کر نصف کر کے دو ٹکڑے کر دیے اور فرمایا۔

یا عمر یحکملک لا سبھا ناک | اِنی سرائیت اللہ قل اھا ناک

عزیزی تیرا کفر نہ کرتا ہوں سبھا ناک نہیں کہتا | میں دیکھتا ہوں خدائے تعالیٰ کو خوار کیاؤ

واپس ہو کر یہ ماجرا خدمت اقدس میں سنایا تو فرمایا عزیزی ہی تھی۔

فائل کا اس واقعہ اور مشرکین عرب کے تمام حالات اُن کے عقائد و نام معاملات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی باوجود مشرک بت پرست ہونیکے۔ معبود حقیقی۔ خالق سموات و ارضین ضرور خدا ہی کو سمجھتے تھے۔

ولئن سألتمہم من خلق السموات | اگر تم اُن سے پوچھو گے آسمانوں اور زمین کو کس نے والارض ليقولن اللہ

اپنے اصنام کو نہ خالق سمجھتے تھے نہ الٰہ و متقل یا اختیار۔ اُن کے عارضی اختیارات کے قائل تھے اور معبود حقیقی کا مظہر جان کر تعظیم مغرط میں مبتلا تھے اور اسی بنا پر شرک ہو گئے اور اسی شرک کی بنیاد کنی کیلئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے۔ یہی تعظیم مغرط ہے جس کا انجام شرک ہو جاتا ہے

حضرت خالد کا بی بیہ | بنی حذیمہ عرب کا ایک قبیلہ تھا جو درخت بیست مسلمان ہو چکا تھا۔ مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اُن کے مسلمان ہونے کی اطلاع نہ پہنچی تھی

یہ قبیلہ بہت ہی شرعی و فسادی تھا۔ زمانہ جاہلیت میں ان کو لعنتۃ اللہ کہا جاتا تھا۔ حضرت خالدؓ کے ساتھ تین سو پچاس مہاجرینؓ انصار اور قبیلہ بنی سلیم کی جمعیت تھی۔ زمانہ جاہلیت میں بنی جذیمہ نے حضرت خالدؓ کے چچا فاکہ بن مغیرہ اور فاکہ کے ایک بھائی کو قتل کیا تھا۔ قبیلہ سلیم میں سے مالک بن بشرؓ اور اسکے دو بھائیوں کو بھی ایک ہی عکبہ قتل کیا تھا بنی جذیمہ نے یہ دیکھا کہ ہمارے لئے خالد بن الولیدؓ مع بنی سلیم کبے بھیجے گئے ہیں۔ تو ان کو یہ اندیشہ ہوا کہ یہ ہم سے پرانی عداوت نکالیں گے وہ بھی ہتھیار لگا کر تیار ہو گئے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر امیر لشکر کو جب وہ کسی قوم پر بھیجے جاتے تھے عام حکم ہوتا تھا کہ اول یہ دریافت کر لیں کہ وہ مسلمان تو نہیں ہیں اگر وہ اقوام اسلام کریں یا اذان کی آواز وہاں سے آجائے تو خونریزی اور حملہ سے باز رہیں حضرت خالدؓ کو بھی یہی حکم تھا۔ مگر ادھر تو بنی جذیمہ کا سلح ہونا خود شبہ میں ڈالتا تھا ادھر حضرت خالدؓ نے ان سے مسلمان ہونیکو دریافت کیا تو بجائے اسلہنا صبیحانا کہنے لگے۔ صبیحانا ایسا لفظ ہے جس کے معنی دین سے پھر جانیکے آتے ہیں حضرت خالدؓ کو شبہ ہوا اور ان کو ہتھیار ڈال دینے کا حکم دیا۔ اور جب انہوں نے ہتھیار ڈال دیے تو ان کو مشکیں باندھ کر لشکر میں تقسیم کر دیا اور آخر رات میں حکم دیدیا کہ جس کے پاس جو اسیر ہے وہ اُس کو قتل کر دے۔ بنو سلیم نے تو قتل کر دیا مگر مہاجرین و انصار نے ایسا نہ کیا۔ آپ کی خدمت میں اس کی اطلاع پہنچی۔ تو آپ نے اس کو ناپسند فرمایا اور ہاتھ اٹھا کر تین مرتبہ فرمایا۔

اللھم افرغ ایلک عما صنع خالدؓ | اکی میں خالدؓ کے اس فعل سے بری ہوں۔

آپ نے یہ بھی فرمایا کہ کسی نے خالدؓ کی اس بات پر اظہارِ کلامیت بھی کیا۔ اُس شخص نے جو خبر لیکر آیا تھا عرض کیا کہ دو شخصوں نے ایک تو زرد رنگ اور میانہ قد کے شخص نے دوسرے سفید رنگ طویل القامت نے حضرت عمرؓ نے سن کر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان دونوں کو سمجھ گیا ایک تو میرا بیٹا عبد اللہ ہے دوسرا سالم مولیٰ ابی حذیفہ کا۔

اس کے بعد آپ نے حضرت علیؓ کو کہہ کر بہت سا مال اونٹ وغیرہ دیکر بھیجا کہ مقتولین کی دیہ اور نقصان مال کا معاوضہ دیدیں۔ حضرت علیؓ نے نہایت فراخ دلی سے ہر چھوٹی بڑی چیز کا معاوضہ

دید یا سنا تک کہ کہنے کے پانی پینے کا برتن ٹوٹ گیا تھا اُس کا بھی۔ اور پھر بھی کچھ مال بچ گیا تو اُسکو انہیں تقسیم کر کے راضی کر دیا۔ واپس آکر ساری کیفیت خدمت مبارک کی عرض کی تو آپ نے فرمایا خوب کیا۔ اسی واقعہ کے سبب حضرت عبدالرحمن بن عوف میں (جو سابقین اور مین مشرفہ مشرفہ میں تھے) اور حضرت خالد بن ولید میں تیز کلامی ہو گئی۔ حضرت عبدالرحمن سے فرمایا تم نے یہ فعل نہ مانہ جاہلیت کا کیا کیا خالد نے کہا میں نے تو تمہارے باپ کا بدلہ لیا اور عبدالرحمن بن عوف کے والد عوف کو بھی بنی حنیہ میں نے قتل کیا تھا۔ عبدالرحمن نے فرمایا میں تو اپنے باپ کے قاتل کو قتل کر چکا ہوں۔ ایک سواہت میں ہے کہ حضرت عبدالرحمن نے فرمایا ایک شخص کے تین بیٹے جو سجالت شرک اور زمانہ جاہلیت میں قتل ہوئے تھے۔ ان کو قتل کرتے ہوئے حضرت عبدالرحمن کے دونوں جواب دہ دست تھے وہ اپنے باپ کے قاتل کو قتل بھی کر چکے تھے اس وجہ سے بھی اب بدلہ کی ضرورت نہ رہی تھی اور قتل بھی نہ کرتے تو کا فر کے بیٹے جو زمانہ جاہلیت میں قتل ہوئے۔ ان کو قتل کرنا جائز نہ تھا۔ حضرت عبدالرحمن نے بھی فرمایا کہ اگر تم نے بدلہ لیا ہے تو اپنے چچا کا لیا ہو اس نزاع اور گفتگو کی اطلاع... ہوئی تو آپ نے ناخوش ہو کر فرمایا۔

عمر یا خالد دح عنہما اصحابی فی فہم
لو کان لک احد خبا فانفقته فی
سبیل اللہ ما ادرکت عذاکا رحل
منہ عولہ ورحلہ

خالد بن ولید میرے اصحاب کو کچھ نہ کہو تم میرا خدا تعالیٰ کی اگر تمہارے پاس اصحاب کی برابری ہو اور تم اس سب کو خدا کی راہ میں بیچ کر ڈالو تو میرے اصحاب کے ایک روزی سبیل اللہ جمع کے کچھ نہ کریں برا نہیں ہو سکتا۔ نہ شام کے کوچ کی۔

حضرت خالد نے جو کچھ کیا حقیقت زیادہ سے زیادہ رائے کی غلطی تھی انہوں نے یہ سمجھا کہ یہ قوم مسلمان نہیں ہوئی۔ اور ان کی تیاری نے ان کو مشبہ میں ڈال دیا ایک سپہ سالار مدبر کا یہ فرض ہے کہ وہ ہر ممکن صورت سے اپنے لشکر کی حفاظت کرے ان کو ضروریہ کھٹکا ہوا کہ یہ ہم کو غافل کر کے حملہ کر رہے ہیں یا اور کوئی قبیلہ ان کی معاونت پر آمادہ ہو جائے تو ممکن ہے اگر حقیقت ان کو مسلمان سمجھ لیتے تو کبھی ایسا نہ کرتے ہرگز ہرگز ان کو بدلہ لینے کا خیال نہ تھا نہ حضرت عبدالرحمن کے والد کا اور نہ اپنے چچا کا۔ بات فرماتا کہ میں نے تمہارے باپ کا بدلہ لیا اس کا یہ مطلب تھا کہ میں نے بدلہ لینے کو قتل کیا ہے۔ بلکہ جس

و جب سے بھی وہ قتل کئے گئے کافر سمجھ کر کئے گئے اور جب قتل ہو گئے تو بدلہ ہو گیا گو اس نسبت سے نبی حضرت
عبدالرحمن بھی اسکو خوب سمجھتے تھے۔ مگر انہوں نے ظاہر لفظوں کا جواب دیا کہ تم کو مسلمانوں سے کافر
کا بدلہ لینا جائز ہی کب تھا۔ دراصل ایک وہ کافر بھی نہ مانہ جاہلیت میں قتل کیا گیا ہو۔ ظاہر ہی اور بالکل
ظاہر ہو کہ اگر حضرت خالد کا یہ مطلب ہو تاکہ میں نے بدلہ میں قتل کیا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم حضرت خالد سے ایسے معاملہ میں کیونکر درگزر فرما سکتے تھے۔ غرض یہ انکی رائے کی غلطی
تھی۔ اور اسی غلط رائے کو آپ نے تسلیم کر کے اپنی برائت خدا تعالیٰ کے یہاں ظاہر فرمائی۔ اور یہی
کا خون بہا دیا ان کے نقصانات کی تلافی فرمائی۔

ایک شبہ کا جواب | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد حج عند اصحابی سے شبہ ہوتا ہے
کہ آپ نے حضرت خالد رضی اللہ عنہ کو صحابہ میں شمار نہیں کیا حالانکہ وہ باتفاق امہ حبیل القدر صحابہ ہیں۔
جواب اس شبہ کا یہ ہو کہ بیشک حضرت خالد حبیل القدر صحابہ میں سے ایک ہیں اور وہ شخص ہیں کہ خیر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتماد فرماتے اور امور عظام ان کے سپرد فرماتے تھے۔ سیف من سیوف اللہ
کا خطاب ان کو عطا فرمایا تھا۔ وہی شخص ہیں جنہوں نے شام اور روم کا تخت اٹھایا اور دنیا اسلام میں
ان کے کارنامے زیریں حروف سے لکھے ہوئے ہیں۔ مگر یاں ہمہ سابقین اولین سے نہیں ہیں۔ عمرہ القضا
کے بعد اسلام لائے ہیں۔ مصائب کا زمانہ گزر کر شوکت اسلام کا دور شروع ہو گیا تھا۔ وہ وقت باقی نہ
رہا تھا۔ جبکہ صحابہ کو اپنی جان کا بچانا دشوار تھا۔ غزیرہ و قار کے طعن اور انکی سنگدلی کے شکار جدا۔ فرقہ
کی تکلیف علیحدہ۔ جلا وطنی کے مصائب جدا گانہ ان سب مشکلات کو برداشت کر کے آپ پر جان کا
فدا کرنا۔ اپنی جان کو آپکی آڑ بنا دینا۔ آپکے پسینہ کی جگہ غن بہا دینا۔ یہ باتیں صرف سابقین اولین کی
حصہ میں آتی تھیں۔ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف انہی افراد کاملہ میں سے تھے۔ انہی شاندار خدمات کا
صدہ تھا۔ کہ دنیا میں ان کو جنت کی بشارت مل گئی تھی۔ پس گو یا باوجود اس عظمت و مرتبہ کے جو حضرت
خالد کو حاصل تھی اور اس شفقت و رحمت کی جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے آپ کے
حال پر مبذول تھی۔ مگر بعد عبدالرحمن غیر صحابہ میں شمار کئے گئے۔

اس میں ایک جانب اگر فرق مراتب کی طرف اشارہ ہے کہ صحابہ باوجود صحابہ ہونیکے ایک درجہ کے نہیں ہیں۔ بلکہ ان میں ایسا فرق ہے کہ نیچے کا طبقہ مقابلہ اوپر کے طبقے کے گویا غیر صحابہ میں داخل ہے اور یہ فرق ظاہر بھی ہے۔ کیونکہ صحابہ کی شرافت و مقبولیت عن اللہ شرف صحبت سے ہی وجہ ہے کہ اگر چہ تابعین میں بعض علم و عمل کے اعتبار سے صحابہ کے درجہ سے ہی اوپر کا درجہ رکھتے مگر صحابہ کی شرف و فضیلت کو نہیں پاسکتے۔ اور شرف صحبت فقط جمال مبارک کی زیارت و چند ساعت ہم نشینی سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ اُسکے لئے ایمان شرط ہے پھر ایمان کے بعد لوازم ایمان و مدارج جان نثاری و نذرتگذاری جس میں زیادہ ہوں گے اُسی میں یہ شرف بھی زیادہ ہوگا۔ اور ان مدارج کے اعتبار سے نیچے کا درجہ خالی ہوگا۔ اور اس اعتبار سے مقابلہ طبقہ اعلیٰ صحابیت درست ہو جائیگی ورنہ اگر نفس شرف صحبت سے سب افراد برابر ہو جاتے تو جس طرح حضرت خالد نے حضرت عبدالرحمنؓ کو جواب دئے تھے حضرت عبدالرحمنؓ نے بھی اُن کو ایسا ہی سخت کہا تھا۔ یہ فرق مراتب طبقہ اعلیٰ یعنی سابقین و اولین میں بھی ملحوظ ہے۔ دیکھو ایک موقع پر آئیے حضرت صدیق اکبرؓ کے مقابلہ میں تمام صحابہ کو ارشاد فرمایا ہے۔

هل نلتما سرکوالی صاحبی | تم حیر دست اور صاحب کو میرے لئے چھوڑ گئے تیس۔
 بمقابلہ صدیق اکبر تمام صحابہ کو غیر صاحب سے تعبیر فرمایا کیونکہ ہر تہہ جو انکو حاصل تھا دوسرے کو نہ تھا تو دوسری جانب حضرت خالد کو تادب اور مرتبہ شناسی کی پوری پوری ہدایت فرمائی گئی کہ تم کو اپنے تقرب اور اخلاص ایمانی پر غرہ نہ کرنا چاہئے۔ اپنے سے برتر لوگوں کا ادب ملحوظ رکھنا چاہئے۔
 دوسرا شریف ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ (۱۹ تسبیح ۱۱ صحابی۔) تم میرے اصحاب کو برا نہ کہا کرو۔
 اس میں یہ شبہ ہوتا ہے کہ اس کلام کے مخاطب صحابہ ہیں۔ اور وہ کُل کے کُل کے شرف صحابیت سے مشرف ہیں۔ پھر ان کو خطاب کر کے فرمانے کا کیا مطلب ہے۔

جواب اس کا دو طرح پر ہے اول تو یہ کہ گو مخاطب صحابہ ہی ہیں۔ اور گو اُن میں فرق مراتب بھی ہے۔ مگر کسی کو اجازت نہیں ہے کہ ایک دوسرے کو مست کریں یعنی اُنکے عقائد و اعمال میں بُرا بھلا کہیے کیلئے نقص نکالیں۔ جو شخص ایسا کرے گا۔ وہ اس حالت کے اندر غیر صحابہ میں داخل ہو گا اور اس طرح

ارشاد سے صحابہ کی شان کو محفوظ و ممتاز رکھنا مقصود تھا۔ اور اس میں اتہام تھا اس امر کا کہ جب خود صحابہ کو باوجود ہمہری یہ ارشاد ہی تو بالبعد صحابہ کو ان کے ساتھ کس قدر تادب رکھنا اور حفظ مراتب کا لحاظ رکھنا۔ اور شرف صحابیت کو تمام شرافتوں پر فائق و برتر سمجھنا ضروری و لازم ہو گا۔ اور اس کو نظر انداز کرنے سے وہ کس درجہ پر پہنچ جائیں گے۔ کیونکہ جب صحابہ کو اس قدر مہافت ہو اور اس حالت میں درجہ صحابیت سے نیچے اتر آتے ہیں۔ تو دوسروں کی کیا حالت ہوگی اور حقیقت میں انسداد اس حالت کا تھا۔ جو امت میں پیش آنیوالی تھی۔

رہا صحابہ میں باہم بطور امر بالمعروف یا نہی کے کسی امر کا انذار یا نکار۔ یا امور سیاسی انتظامی میں خلفاء کا تغیند احکام کرنا اس میں دخل نہیں ہے۔ صحابہ معصوم نہ تھے کہ ان کے کوئی مغزش یا کسی قسم کی فرو گذاشت نہرتی۔

وہ سکر یہ کہ مخاطب اسکے صحابہ نہیں بلکہ امت ہے۔ اور غیر حاضرین کو حاضرین کے مرتبہ میں رکھ کر یہ عام فرمان جاری فرمایا گیا ہے اور یہ محض عام حکم ہی نہیں بلکہ اس میں اس کی طرف ایسا ہے کہ امت کے بہت سے افراد اس میں مبتلا ہونیوالے ہونگے۔ اور یہ ہلکے مرض اُن کو برباد و تباہ کر گیا۔ اسی پیش بندی اور دلسوزی امت کی بنا پر یہ ارشاد فرمایا گیا ہے۔

اسی دوسرے مطلب کو شیخ تاج الدین ابن عطاء اللہ نے نہایت لطیف پیرایہ میں بیان فرمایا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر قسم کی تجلیات پیش آتی تھیں بعض تجلیات میں آپ کے سامنے تمام امت پیش ہوئی اُن میں وہ بھی تھی۔ جو سب اصحاب میں منہمک و مشغول تھے۔ آپ نے اُن کو خطاب کر کے ارشاد فرمایا۔ (تقسیم ہوا صحیح)۔

شیخ کی اس تقریر کے موافق یہ خطاب بطور مجاز یعنی غیر موجود وغیر حاضر کو موجود و حاضر فرض کر کے ہنوا کا بلکہ حقیقی ہو گا۔ کیونکہ اس میں انہیں لوگوں کو خطاب ہی جو حاضر و موجود ہیں۔

رہی یہ بات کہ جب وہ لوگ آپ کے سامنے موجود و مشاہد ہیں۔ تو خطاب صرف اُن کو ہی جو اس زبوں حالت میں مبتلا اور اس شیعہ امر کے ترکہ ہیں۔ یا سب جو دین کو عام ہر اس میں دونوں احوال

خطاب عرف نہیں کوہی جو مبتلا ہیں لیکن حکم عام ہے تنبیہ سب کو ہے یا سر کے خطاب ہی عام ہے۔
 حضرت خالد کا دومرہ | دومرہ الجندل ایک مقام تھا جہاں پر اکید بن عبد الملک حکومت کرتا تھا۔ یہ شخص
 الجندل کی طرف بیجا جانا | نصرانی تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد کو چار سو عیسویوں
 کے دستہ کیساتھ اسکی فتح کیلئے مامور فرمایا۔ اور یہی ارشاد فرمایا کہ تم آسکو یعنی رئیس و حاکم کو نیل گائے کا
 شکار کھیلے ہوئے پاؤ گے۔ حضرت خالد روانہ ہوئے اور دومرہ الجندل کے قلعہ کے سامنے پہنچے۔
 چاندنی رات تھی۔ وہاں یہ پیش آیا کہ ایک نیل گائے آکر قلعہ کے دروازے سے اپنے سینگ رگڑنے
 لگی۔ اکید رسول نبی بگم کے بالا خانے کی چھت پر تھا۔ بگم نے کہا یہ عجیب اتفاق ہے۔ ایسا کبھی بھی کسی نے
 دیکھا ہے۔ کیا یہ چھوڑ دینے کے قابل ہے۔ نواب نے کہا ہرگز نہیں۔ وہ تو سوار ہو کر معہ چند اداہیوں کے
 نیل گائے کے شکار کو نکلا۔ ادھر سے حضرت خالد نے آدھو چا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
 ہو ہوصادق آیا۔ اکید کا بھائی تو مقابل ہو کر مقتول ہوا۔ اور اکید نے اپنی عافیت اسی میں سمجھی کہ
 اپنے آپ کو حضرت خالد کے حوالے کر دیا۔ آپ آسکو لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے
 اپنے مصالحت کر کے اُس کو رہا کر دیا۔

یہ کارنامے ہیں جو حضرت خالد نے زمانہ حیات حضرت رسول کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام میں دکھائی
 اور جن کی بدولت اُن کا رسوخ و اقتدار بارگاہ نبوت اور عالمین میں نہایت بلند پایہ ہو گیا اور بھی اُن کی مساعی
 جیلہ اس امر کی محرک ہوئیں کہ حضرت صدیق اکبر نے اُن پر کامل اعتماد کر کے اسور انجیل کی عقدہ کشائی پسو کی۔

حصہ سویم زمانہ امارت و ولایت عساکر اسلامیہ

اب ہم اُن واقعات کو بھی بیان کرنا چاہتے ہیں۔ جو شانہ شہین رضی اللہ عنہما میں پیش آئے۔

فتنہ ارتداد عرب میں | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عرب میں چاروں طرف مرتد
 حضرت خالد کی نمایاں خدمات | اور اسلام سے برگشتہ ہونے کی ہوا چلی پڑی۔ ریاست کی ہوس نبوت و رسالت
 کی ادعا کا ذہنی عرب میں بہت سے نواب رئیس۔ بنی و رسول پیدا کر دے۔ مرد و مرد و عورتوں میں ادعا نبوت کا

خطبہ سنا گیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمال و حکام مبلغ دین اسلام۔ قاضی و مفتی۔ ملک حجاز و یمن۔ بحرین و یمامہ وغیرہ میں جا بجا مامور تھے۔ ملک میں ارتداد کا سہی مرض پھیلا تو ان لوگوں کو ناجی جان بچانی دشوار ہو گئی۔ مرنے والوں کے حوصلے یہاں تک بڑھے کہ مدینہ منورہ پر حملہ کرنے کے خیالات فاسد دماغ میں جکر لگانے لگے مسلمانوں کی حالت نہایت نازک تھی۔ دشمنوں کا مقابلہ کریں یا گھر کو سنبھالیں مگر حضرت صدیق اکبر کا ثبات استقلال سب پر غالب آ گیا۔ آپ نے ایک منٹ کیلئے اس غوغا اور دھوم دھماکی پر روانہ کی۔ نہایت استقلال اور اوالو العزمی سے احکام نافذ کئے اور ہر موقع و مقام کے مناسب فیض فر کرنے کا انتظام کیا۔ مدبر اور فرائز امر اہم مقرر فرمائے۔ اس فتنہ کے استیصال میں بہت زیادہ حصہ حضرت خالد بن الولید نے لیا۔ سب سے پہلے ان کو طلحہ مدعی نبوت کے مقابلہ کیلئے بھیجا گیا۔ اور یہ حکم دیا گیا کہ اس سے فراغت ہو جائے تو بطلان پنچ کر مالک بن نویرہ سے مقابلہ کریں۔ اس تجویز کے موافق حضرت خالد اول طلحہ کی جانب روانہ ہوئے اسکی جمعیت بہت زیادہ ہو گئی تھی قبیلہ طی کے چند قبائل بھی اس کے ساتھ ہو گئے تھے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عدی بن حاتم طائی کو حضرت خالد کی روانگی سے قبل بھیجا تھا کہ انکو سمجھا دیں۔ چنانچہ انکی فہمائش سے قبیلہ طی کے جو لوگ طلحہ کے پاس جانے کو تیار تھے وہ روک گئے اور جو جا چکے تھے وہ واپس آئے اور اس طرح عدی بن حاتم ایک ہزار سوار اس جماعت کے لیکر حضرت خالد سے جا ملے کچھ زور تو طلحہ کا اس طرح ٹوٹا۔ اور پھر حرب عین قتال کا وقت تھا تو عین ابن حصن جو اس کے جانباں رہا رو میں سے تھارٹے رٹے ٹھک گیا اور طلحہ نے جو جھوٹے وعدے اس سے کر رکھے تھے اس میں سے کسی کو پورا ہوتے نہ دیکھا تو یہ کمکر معہ سات سو سواروں کے واپس ہو گیا۔

یا بنی فزارہ انصر فوا فانہ کذاب | اے بنی فزارہ واپس چلو یہ جھوٹا ہے۔

طلحہ نے اپنے بھاگنے کا سامان پہلے ہی کر رکھا تھا۔ وہ بھی اپنی بیوی سمیت بھاگ گیا۔ مگر تھکیر کا اچھا تھا۔ اسکو بعد میں اسلام نصیب ہوا۔ اور فارس کے معرکوں میں اد شجاعت و جان فحاری دے کر اس دھبہ کو مٹا دیا۔ والحمد للہ علیٰ اذالک۔

مالک بن نویرہ کا واقعہ | حضرت خالد فزارہ غطفان اسدہ طی اور طلحہ کے قصہ سے فارغ ہو کر حبشہ

عبدیق اکبر مالک بن نویرہ کی طرف روانہ ہوئے۔ مالک بن نویرہ نے نعرہ ہمو کر خلاف و مقابلہ کا عزم کر لیا تھا۔ مگر مسلمانوں کے غلبہ اور دوسرے قبائل کے انجام کو دیکھ کر ہوش آگئے تھے۔ وہ سچا نو دل میں تو نادم ہو چکا تھا۔ مگر ابھی تردد توقف کی حالت میں تھا۔ حضرت خالد کی خبر ملی تو اُس نے قوم کو ہدایت کی کہ ایسی قوم کا مقابلہ جس کی تائید کے سلمان غریبے ہو تے ہیں ٹھیک نہیں۔ تم مسیدین اسلام میں داخل ہو جاؤ۔ لوگ متفرق ہو گئے۔ حضرت خالد نے پیچکر اسلامی دستوں کو جابجا پھیلانے کا حکم دیا۔ کہ جو شخص قبول اسلام سے انکار کرے اُس کو گرفتار کر لائیں اور جواہرات و انقیاد سے انکار کر کے مقابلہ کا ارادہ کرے اُس کو قتل کر دیں۔ حضرت صدیق اکبر کا حکم تھا کہ جس مسیبلے سے اذان کی آواز آئے اُن سے ہاتھ روک لیں۔ اور جہان سے اذان کی آواز نہ آئے۔ اُنہیں اسلام کو پیش کریں اگر اسلام قبول کر لیں تو زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی کا سوال اُن کے سامنے پیش کر لیں اگر دار زکوٰۃ کو قبول کر لیں تو جہاد نہ پھر اُن پر حملہ کریں۔ اور دار زکوٰۃ کو منجملہ تمام فوائد کے اسلئے مستعمل کیا کہ اہل عرب اسی کو اپنے لئے موجب ننگ و عابث سمجھتے تھے۔ ایک دستہ نے مالک بن نویرہ کو مع چند عزمیوں کے گرفتار کر لیا۔ اس دستہ کے لوگوں نے مالک کے بارہ میں اختلاف کیا۔ بعض کہتے تھے ہم نے اذان کی آواز سنی بعض انکار کرتے تھے۔ حضرت خالد نے اس اختلاف کو دیکھ کر کوئی حجتی فیہ نہ کیا۔ بلکہ اُن کو قید میں رکھنے کا حکم دیکر قیدیوں کو مسلمانوں پر تقسیم کر دیا کہ انکی حفاظت کریں سردی کی رات تھی۔ حضرت خالد نے اعلان دیا۔

دافتوا اسیر اکہ اپنے اپنے اسیر کو سردی سے بچاؤ۔

کنانہ کی زبان میں اسکے معنی قتل کر دینے کے تھے۔ لوگوں نے اُن کو قتل کر دیا۔ شور کی آواز حضرت خالد کے کان میں پڑی اور باہر نکلے تو قصہ ہی دوسرا دیکھا۔ فرمایا۔

اذا راہ اللہ امر اصابہ خدا کسی بات کو چاہتا ہے تو وہی ہوتا ہے۔

مالک کا قتل خواہ غلطی رائے سے ہو یا غلط فہمی سے صحابہ میں اسکی وجہ سے ایک قسم کی تشویش اور حضرت خالد کی جانب سے بدظنی پیدا ہو گئی۔

حضرت عمرؓ نے صدیق اکبرؓ پر زور دیا کہ انکو مغزول کر دیا جائے آپؓ فرمایا جس تلوار کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میان سے نکالا ہے میں اُسکو میان میں نکر دوں گا۔ حضرت عمرؓ کا اصرار زیادہ بڑھا تو فرمایا۔ اُسے رُسے میں غلطی ہوئی ہو۔ عدا کچھ نہیں کیا۔ اسکے بعد آپؓ مالک کا تو خون بہا دیا اور خالد کو حاضر نویکا حکم بھیج دیا۔ حضرت خالد حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ بہت کچھ فرمایا۔ چپ بستے ہوئے چلے گئے۔ صدیق اکبرؓ کی خدمت میں جا کر واقعی عذر بیان کر دیے۔ جو قبول کر لئے گئے اور معافِ قہم ہو گیا۔

سیدہ کذاب کا واقعہ | سیدہ کذاب کا قصہ جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں شروع ہو گیا تھا۔ آپؐ کی وفات کے بعد اُس بہت زور پکڑا۔ بنو ضیفہ اور اُن کے اعوان کی کثیر جمعیت اُس کے ساتھ تھی بھونٹے کر شتموں اور بیوہ لافٹ نیوں پر لوگ اُس کے ساتھ ہوئے تھے حضرت صدیق اکبرؓ نے جس طرح اور مرتد قبائل کی سرکوبی کیلئے افسروں کو مامور فرمایا تھا۔ سیدہ کی سرکوبی کے لئے عمر بن ابی جہل کو مامور فرمایا تھا۔ اور شرجیل بن حسنہ کو اُن کی مدد پر روانہ فرمایا تھا۔ مگر عمرؓ نے شرجیل کا انتظام کئے بغیر سیدہ سے مقابلہ کیا اور پس پا ہوئے۔ مدینہ منورہ اطلع دی تو صدیق اکبرؓ نے لکھا تم اپنی صورت مجھے نہ دکھلاؤ۔ دیریاں لوٹ کر واپس آؤ۔ مسلمانوں کی ہمتیں بست ہو جائیں گی۔ ملکہ تم حذیفہ اور عرقیہ کے ساتھ ملکر اہل عمان سے مقابلہ کریں۔ اور شرجیل کو لکھا کہ پیش قدمی کرنے میں خالد کا انتظار کریں حضرت خالد بن ولیدؓ سے فاریخ اور صدیق اکبرؓ کی خدمت میں صفائی و معذرت کر کے سیدہ کی جانب روانہ ہوئے صدیق اکبرؓ نے ہاجرین انصار کی کثیر جماعت کو آپؓ کے ساتھ کیا اور ہر سلیطہ کو حضرت خالدؓ کی امداد کیلئے بھیجا کہ وہ پشت کی جانب سے مسلمانوں کو دشمن کے حملہ سے بچائیں۔

مگر شرجیل نے بھی بغیر انتظار حضرت خالدؓ کے سیدہ سے مقابلہ شروع کر دیا اور وہ بھی پس پائے حضرت خالدؓ پہنچے تو سخت ملامت کی دراب پوری قوت سے فریقین کا مقابلہ ہوا۔ غلبہ کبھی ادھر کا ہوتا تھا کبھی اُدھر کا۔ ایک مرتبہ بنو ضیفہ نے مسلمانوں کو اس قدر پیچھے ہٹا دیا کہ حضرت خالدؓ کے چپ بستے تک پہنچے اور اُن کو بھی تھوڑی دیر کیلئے حاکم چھوڑ دینی پڑی لیکن پھر حضرت خالدؓ نے زور کا حملہ کر کے اُن کو دو رنگ ہٹا دیا۔ معرکہ اسی نور شہر سے جاری رہا حضرت خالدؓ نے خیال کیا کہ

جب تک مسیلہ مارا جائیگا۔ لڑائی بند نہ ہوگی۔ خود میدان میں نکل کر مسیلہ کو مقابلہ کیلئے بلایا۔ وہ آیا تو اُس پر چند باتیں پیش کیں وہ ہر بات کا جواب دینے کیلئے منہ پھیر کر اپنے شیطان سے (جو اُس کو تلقین کرتا تھا) مشورہ لیتا تھا۔ ایک دفعہ حضرت خالد بن ولیدؓ کے پاس آئے اور وہ بھاک خلا اور معانی قوم کے حدیقہ (قلعہ یا حصار) میں پناہ لی۔ آخر زبیر بن مالکؓ نے ہمت کر کے دیوار قلعہ پر سے کود کر دروازہ کھول دیا۔ مسلمان داخل ہوئے مسیلہ مارا گیا۔ اور معاملہ ختم ہوا۔

حضرت خالدؓ کی پیشین گوئی | یامہ کی فسخ اور مسیلہ کے قتل سے فراغت ہو چکی تو حضرت صدیق اکبرؓ کا عراق کی جانب | حکمانہ پہنچا کہ عراق کی جانب روانہ ہو جائیں۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یامہ سے فراغت کے بعد مدینہ منورہ حاضر ہوئے اور وہاں سے عراق کو روانہ ہوئے۔ اُن سے پہلے مثنیٰ بن حارثہ شیبانیؓ نے حضرت صدیق اکبرؓ سے عرض کر کے عراق کی طرف پیش قدمی کی اجازت لی تھی اور دو چار ٹہ بیڑ ہوئی بھی تھیں۔ مگر اصل سلسلہ فتوحات عراق کا حضرت خالدؓ سے ہی شروع ہوتا ہے۔ مثنیٰ بن حارثہ کو بھی یہی حکم پہنچا کہ خالدؓ کے ساتھ جا کر مل جائیں۔ حضرت خالدؓ ملک عراق میں داخل ہوئے۔ چند مقامات کو بصلح زیر نگین کیا۔ اور بعض پر سخت مقابلہ ہوا اور تھوڑے عرصہ میں مغشیا تک پہنچ گئے اور اسکی فسخ کی اطلاع صدیق اکبرؓ کی خدمت میں ہوئی۔ تو آپؐ نے ارشاد فرمایا۔

عجزت النساء ان یلدن مثل خالد | عورتیں خالد جیسے کو جنمنے سے عاجز ہیں۔

ان سب مقامات کو عرصہ قلیل میں فتح و مستح کرتے ہوئے آپؐ حیرہ پہنچ گئے۔ حیرہ ملوک منادرہ کا پایہ تخت تھا اور اس وقت ایاس بن قبیصۃ الطائیؓ وہاں کا والی تھا جو عبید نعمان بن المذکرؓ کی حکومت پر بیٹھا تھا۔ اہل حیرہ نے اول اول صلح سے انکار کیا۔ مگر بعد میں خود سوچ سمجھ کر صلح پر آمادہ ہو گئے۔ امیر حیرہ ایاس اور عمرو بن عبد المسیحؓ جس کو ابن بقیلہ کہتے تھے گفتگو صلح کرنے کے خیال پر قبیلہ نینا ناگشکو کو راتھا۔ اُس کی عمر کئی سو برس کی تھی۔ حضرت خالدؓ نے خیال فرمایا کہ یہ جو اس باختہ بڑھا کیا بات کرے گا۔ اور کیا سمجھے گا۔ اور اسی وجہ سے ربنا تعجب اہل حیرہ سے کہا تم بڑے ہوشیار مکار۔ چالاک ہو۔ پھر تم نے اپنی باگ ایسے شخص کے ہاتھ میں کیوں دیدی جس کو اپنی جان کی بھی خبر نہیں ملے گی۔

ابن بقیدہ سے چند سوالات کر کے معقول اور برجستہ جواب سنے تو فرمایا۔

القوم اعلم بما فيهم

ابن بقیلہ کے خادم کے ساتھ تھیلی میں زہر تھا۔ حضرت خالد نے اس کو لیکر زہر تھیلی پر رکھ کر ابن بقیلہ سے دریافت کیا کہ زہر کیوں ساتھ رکھا۔ کہا اس وجہ سے کہ اگر میں تمہارے حالات اچھے نہ دیکھتا اور تم کو اپنے اندازہ کے خلاف پاتا تو زہر کھا کر جاتا۔ کیونکہ ذلت کی زندگی سزا کی موت اچھی ہو۔ حضرت خالد نے فرمایا موت تو کسی کے اختیار میں نہیں۔ وقت معین سے پہلے کوئی شخص نہیں مر سکتا۔ زہر کھانا کھانا برابر ہے۔ اور پھر آپ نے سبحان اللہ خیر الاسماء۔ رب الارضین والسماء الذی لا یحضر مع اسمہ داعی الیہ من الودعیم پڑھ کر زہر کو نگل لیا۔ ابن بقیلہ نے کہا۔ بیشک جب تک تم لوگوں کی یہ حالت ہو تم اپنے تمام مقاصد میں کامیاب ہو گے اس گفتگو کے بعد اہل حیرہ سے بھی صلح ہو گئی۔ حیرہ کے گرد و پیش اور اس نواح میں مسعودیہات و قصبات واقع تھے وہاں کے چودھری نمبر دار و رئیس سب کے سب حیرہ کے انجام کو دیکھتے تھے جب حیرہ بصلح فتح ہو گیا تو اس نواح کے تمام نمبر داروں اور چودھریوں اور زراعت پیشہ لوگوں نے آکر صلح کر لی اور اس طرح حضرت خالد کیلئے رستہ صاف ہو گیا۔ آپ نے چند تجربہ کار افسروں کے ہمراہ کچھ دستے دیکر حکم دیا کہ پیش قدمی کریں۔ چنانچہ یہ لوگ وجہ کے کنارے تک پہنچ گئے۔ فارس میں اگرچہ اس وقت غزوانسب اور قتل ملوک کا دور دورہ تھا۔ باہم اختلاف کی آگ بھڑک رہی تھی۔ مگر حضرت خالد کی خبر پہنچی تو فوج ملک پر اتفاق کر کے سخت مقابلہ کی ٹھان لی۔

حضرت خالد پوری ترتیب اور سامان کے ساتھ انبار تک پہنچ گئے یہاں کا سپہ سالار سا باط
کا گورنر بنیاد تھا۔ اُس نے اول اول تو مقابلہ کیا۔ مگر انجام کار صلح کر لی اور شیر ناد بہمن جاو دیسے
جاہلا حضرت خالد نے انبار و کلاوا کے گرد و پیش مقامات سے بھی صلح کر لی اور انبار کو زیرِ نیا تہ زیرِ قآن
ابن بدر چھوڑ کر خود عین التمر کی طرف کوچ کیا۔ یہاں بہرام جوہین کا بیٹا امران معہ نہایت عظیم الشان لشکر
کے پڑا ہوا تھا اور قبائل عرب غرہ تغلب زیاد کی بھاری جمعیت زیرِ کمان عقہ ابن ابی عقہ اسکی امداد

و معاونت کیلئے موجود تھے۔ عقیقہ نے ہران سے کہا عرب کا مقابلہ عرب ہی خوب کر سکتے ہیں۔ یہیں اور خالد کو چھوڑ دیجئے ہم دیکھ لیں گے۔ اُس نے منظور کیا۔ عقیقہ پورے ساز و سامان کیساتھ حضرت خالد کے مقابل ہوا۔ عقیقہ ابھی لشکر کی ترتیب میں مشغول صاف بندی کر رہا تھا کہ حضرت خالد نے نفس نفیس اُس پر حملہ کر کے بغل میں دبا لیا۔ اُس کا لشکر تو بغیر لڑے بھڑے فرار ہوا جس میں سے بہت سے قیدی بنائے گئے اور عقیقہ اسیر ہو کر شکر اسلام میں گیا۔

ہران کو اس نہریت کی خبر پہنچی تو وہ بھی قوم تہمت چلتا بنا۔ اور اس طرح عین التمر کی فتح سے بھی فراغت ہوئی۔

حضرت صدیق اکبر نے عیاض بن غنم کو ایک دوسرے حصہ لشکر کی کمان دیکر حکم دیا تھا کہ عراق کی جانب سے داخل ہو کر حضرت خالد سے جا ملیں۔ عیاض بن غنم حسب ہدایت طبع و تقاد بناتے ہوئے اس طرف کو قدم بڑھا رہے تھے کہ ایک جاگ انکو عظیم الشان جمیعت کے مقابلہ ہو گیا۔ حضرت خالد عین التمر کی فسخ سے فارغ ہوئے تھے کہ حضرت عیاض کا طلبِ امداد میں پیام پہنچا عیاض دومۃ الجندل کے مقابلہ میں پڑے تھے۔ اور انکے مقابل دومۃ الجندل کی حفاظت اور مدافعت کیلئے قبائل بکر، کلب، غسان، تینخ، ضحائم پڑے ہوئے تھے۔ دومۃ الجندل دو گھوڑوں پر منقسم تھا۔

اکید بن عبد الملک اور جودی بن ربیعۃ اکیدہ تو وہی ہیں جس کو حضرت خالد نے پہلے ایک دفعہ گرفتار کر لیا تھا اور بعد عہدِ یمان شدید صلح کر کے ہاکر دیا تھا۔ حضرت خالد جب عیاض کی امداد کو روانہ ہوئے اور اکیدہ کو اطلاع ملی تو اُس نے قبائل کو صلح کی رائے دی۔ جب کسی نے نہ مانا تو چپکے سے نکل بھاگا۔ حضرت کو اسکی اطلاع ملی تو اُسکو رہستہ میں سے گرفتار کر لیا اور بد عہدی و نقضِ صلح کی بنا پر اُسکو قتل کر دیا۔ اسکے بعد دومۃ الجندل کا محاصرہ کر دیا۔ ایک جانب حضرت عیاض اور دوسری جانب حضرت خالد تھے۔ آخر جودی قید ہوا اور دومۃ الجندل بھی بعد محاصرہ فسخ ہو گیا۔ آپ کچھ عرصہ تک یہاں مقیم رہے تو اہلِ فارس نے اس موقع کو غنیمت سمجھا۔ ادھر عقیقہ کے قتل سے قبائل عرب میں جو شِ انتقام اٹھاتھا۔ مل جل کر رہ رہے۔ اور روزِ بد و سردارانِ فارس کی زیرِ کمان بھاری لشکر نے انبار کی طرف

پیش قدمی کی۔ قعقل بن عمرو نیز پر حضرت خالد کے نائب تھے انہوں نے اعبد بن فدی اور
 عوہ بن اعبد کو مقابلہ کیلئے آگے بھیجا کہ حمید پران کو روک دیں۔ حضرت خالد کو خبر پہنچی تو فوراً حیرہ پہنچے
 اور پھر قعقل مقام حمید پر پہنچ گئے۔ زہرہ اور زبیر سے سخت مقابلہ ہوا اور یہ دونوں مقتول
 ہوئے۔ عجیبی شکر یہاں سے فرار ہوا کہ خناس چاہا۔ جن کے تعاقب میں ابوسلی پہنچے خناس میں مہبود بن
 امیر افواج تھا اسکو ابوسلی کی اسکی خبر میں تو شمع جلا دیا۔ ہاں ہذیل بن عمران اپنی جمعیت کیساتھ موجود
 تھا۔ حضرت خالد کو مقامات مذکورہ کی فتح کی خبر ہوئی تو حیرہ سے روانہ ہو کر اپنے افسران فوج سے رات کو
 مقام مضیق پر جا ملے اور رات ہی کو ہذیل پر سونے میں حملہ کر دیا۔ ہذیل مشکل جان بچا کر چند لوگوں کیساتھ
 بھاگا۔ ہذیل کیساتھ عبدالغزی ابن ابی تہم اور ابوسید بن بربر بھی تھے یہ دونوں حقیقتاً مسلمان ہو چکے تھے
 کسی مجوسی یا ہبر کی وجہ سے ہذیل کے ساتھ نہ یہ دونوں بھی اس معرکہ میں مقتول ہوئے۔ حضرت صدیق اکبر
 کو اطلاع ملی تو آپ نے ان کے ورثہ کو وصت دیدی۔

حضرت عمر کو مالک بن نویر کے قتل پر جو ناراضی حضرت خالد سے تھی اس واقعہ سے اور بھی بڑھ گئی
 مگر صدیق اکبر یہ فرما کر ان کی ناراضی کو دفع فرماتے تھے کہ جو شخص دشمنوں سے مقابلہ کرنا ہے اسکو ایسے
 واقعات کے سابقہ غم و پرہیز ہے۔

مضیق سے فراخت پا کر حضرت خالد شنی اور زبیل کی طرف بڑھے۔ جو رصافہ کی جانب شرق
 آباد تھے۔ یہاں ربیعہ ابن جحیم تغلبی غتہ کے انتظام کیلئے جمعیت کثیر موجود تھا اور اس نے زہرہ و زبیر
 اور ہذیل سے معاہدہ کر لیا تھا۔ حضرت خالد ان سے عہدہ برا ہو چکے تو آپ نے حکم دیا کہ ربیعہ پر حملہ کیا جاوے
 ربیعہ شنی میں تھا اسکو تین طرف سے ایسا لیا کہ ایک متنفس بھی نہ بچ سکا۔ ہذیل مضیق سے بھاگ کر زبیل میں
 آگیا۔ اخیر بھی حضرت خالد نے تین جانب سے شب خون مار کر قصہ تمام کر دیا۔ زبیل سے آپ رصافہ پہنچے
 وہاں ہلال بن عتہ نے زہرہ کو وہ خبر سننے ہی بھاگ گیا۔

رصافہ آپ نے فراض کا رخ کیا۔ یہاں شام۔ عراق۔ جزیرہ کی حدود ملتی تھیں۔ یہاں ایک
 طرف اہل شام و روم میں حمیت منصفہ کی آگ مشتعل تھی۔ دوسری جانب اہل فارس زخم خوردہ ہو کر

انزال کی فکر میں تھے۔ اور پھر قبائل عرب تغلب آیا دو غز بھی اُنکے ساتھ ہو گئے غرض عرب عجم روم
 و شام کی مجتمعہ قوت سے مقابلہ تھا۔ مگر سخت مقابلہ اور نقصان اُٹھانیکے بعد عقبہ عسا کو نہر بیت ہوئی حضرت
 خالد نے دس یوم فرائض پر قیام کر کے حیرہ کی طرف اُپسی کا حکم دیا۔ ساقہ لشکر کی کمان شیخ بن لامعز
 کے سپرد کی اور عام طور پر ظاہر کر دیا کہ میں خود بھی ساقہ میں ہوں گا۔ مگر آپ خفیہ فرائض سے بقصد حج
 مع چند معتمدین کے مکہ کو روانہ ہو گئے اور قبل اسکے کہ آپکے تشریف لیجانیکی خبر پھیلے آپ حج کر کے
 واپس آ گئے حضرت صدیق اکبر کو اسکی اطلاع پہنچی تو آپ ناخوش ہوئے۔ یہ ظاہر ہے کہ حضرت خالد بن الولید
 جیسا مدبر و تجربہ کار جبری و جانباز سپہ سالار ہرگز کسی ایسے امر کے از کتاب کو جائز نہ سمجھ سکتا تھا جس میں اندیشہ
 نقصان ہوتا وہ ہر قسم کا کامل انتظام کر کے تشریف لیگئے تھے۔ فوج کو موعہ موعہ تقسیم کر کے ہر ایک
 حصہ پر تجربہ کار دلیر افسروں کو مقرر کر دیا تھا پھر اسکے ساتھ اس کا بھی پورا انتظام کیا تھا کہ اسلامی لشکریں
 بھی یہ خبر نہ پھیلے اور روانہ بھی ایسے وقت ہوئے کہ عین وقت حج پر پہنچ کر فوراً واپس ہو گئے۔ تیز و ساری
 کا بھی کامل انتظام تھا۔ مگر خلیفۃ الاسلام کی نظر غایت تھی حضرت خالد کی ہر حرکت دسکون پرانگی نظر تھی
 دشمن کے ملک اور اسکی اہمیت کا نقشہ پیش نظر تھا۔ یہ بالکل صحیح تھا کہ حضرت خالد اجناد کی پوری بند
 کر کے تشریف لیگئے تھے مگر ایسی خبر کا باوجود انتظام شدید پھیل جانا کچھ مستعد نہ تھا۔ تجربہ سے ثابت ہے
 کہ ہمیشہ اس سے بھی زیادہ رازدارانہ خبریں پھوٹ جاتی ہیں مسلمانوں کا تو ایک فرد بھی اُس وقت ایسا
 نہ تھا جس سے سازش کا اندیشہ ہوتا۔ مگر جس طرح مسلمان جاسوسی کے ذریعے دشمن کے گھر کی خبر لاتے
 تھے اسی طرح کیا یہ ممکن نہ تھا کہ ادھر کے جاسوس اس خبر کو لے اُڑتے اور دشمن اچانک حملہ کر بیٹھا۔ ان
 سب کے علاوہ کیا یہ ممکن نہ تھا کہ ناگمانی طور پر جنگ پیش آجانی اور سلطان جو حضرت خالد کے تشریف لیجانے
 سے بھجرتھے اپنے سپہ سالار کو نہ دیکھ کر سخت سہمرب الحال و پریشان ہوتے اُن میں طرح طرح کی بگمایاں
 پیدا ہوتیں جس کا انجام اپستہ ہمتی کے سوا کچھ نظر آتا تھا خلیفۃ المسابین کی یہ ورنیٹیاں تھیں جن کے باعث
 حضرت خالد پر عتاب ہوا۔ صدیق اکبر جو حضرت عمر کے بار بار اصرار پر بھی حضرت خالد کو معزول نہ کرتے
 تھے اس خلاف مصلحت اسلام امر پر نااض ہو گئے۔ لیکن انکی ناراضی میں بھی عین مصلحت مضمر تھی۔

عراق میں تو متواتر فتوحات سے مسلمانوں کا سکھ چکا تھا۔ لیکن شام میں عساکر اسلام ابھی داخل ہی ہوئے تھے۔ وہاں بجز ایک دو جگہ کے کوئی بڑی لڑائی نہ ہوئی تھی اور نہ کوئی بڑا شہر فتح ہوا تھا۔ کسی مسلمان سردار اپنی اپنی فوجوں کے ساتھ مختلف استوں سے ملک شام میں بڑھ رہے تھے۔ جس کے مختصر واقعات یہ ہیں کہ سلسلہ ہجری یعنی خلافت صدیق اکبر کے سال دوم کے آخر میں آپسے خالد بن سعید العاص کو سب سے پہلے ملک شام کی طرف روانہ ہونے کا حکم دیا اور ایک لشکر کا امیر مقرر کیا۔ اور بعض روایات کی موافق اس سے قبل یعنی جبکہ حضرت خالد عراق کی جانب روانہ ہوئے تھے۔ خالد کو ملک شام کی کوچ کا حکم ہوا تھا۔ لیکن خالد بن سعید سے خلافت صدیق اکبر کے کیوقت غلطی رائے سے ایک ناموزوں بات پیش آچکی تھی جب خلافت صدیقی تسلیم ہو چکی تو خالد بن سعید نے دو عینے تک بیعت کی اور اس درمیان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو کہا اے بنی عبد مناف تم مغلوب کر دئے گئے حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا۔ مغالبہ (یعنی زبردستی) ہو یا خلافت حضرت صدیق اکبر نے تو انکی اس حرکت پر کچھ خیال نہ کیا۔ مگر حضرت عمرؓ کو ناگوار تھا جب عساکر شامیہ کی کمان اُن کے سپرد کی گئی تو حضرت عمرؓ نے اسکے برخلاف اصرار کیا اور وہ اس عہدہ سے معزول کر دئے گئے اور اُن کو یہ حکم ملا کہ تینہ ہمسلمانوں کی تقویت کیلئے مرقم رہیں۔ بغیر حکم کے وہاں سے نہیں عرب قبائل میں سے اُن لوگوں کو تنہوں نے فتنہ ارتداد میں حصہ نہیں لیا جمع کر لیں۔ اور جب تک دشمن حملہ نہ کریں یا مقابلہ سے پیش نہ آئیں کسی سے زلزلیں۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ وہاں جا کر مقیم ہو گئے۔ بعض چھوٹے چھوٹے معرکے بھی اُن سے ہوئے۔ اسکے بعد صدیق اکبر نے پیش قدمی کا حکم دیا۔ مگر اس طرح کہ اندرون ملک میں نہ گھسیں۔ بلکہ اس طرح پیش قدمی کریں کہ دشمن کو پیچھے سے دبانیکا موقع نہ ملے۔ مگر آہستہ آہستہ اقدام کا نتیجہ بھی یہی ہوا کہ شام کی فوجیں مقابلہ کیلئے بڑھنے لگیں۔

خالد نے صدیق اکبر کی خدمت میں امداد کیلئے لکھا۔ اب یہاں بھی اس کا اہتمام ہوا عمرو بن العاص کو ایک لشکر کے ساتھ خاص راستہ سے فلسطین جانیکا حکم ہوا اور ولید بن عقبہ کو دوسرے لشکر کے ساتھ اردن پہنچنے کا۔ اسی طرح یزید بن ابی سفیان کو جمعیت کثیر کے ساتھ روانہ کیا۔ اور سب کے بعد

حضرت امین ابوعبیدہ ابن الجراح کو بھاری لشکر کے ساتھ محض جانیکا حکم ملا۔ سب کے سب معینہ راستوں سے روانہ ہوئے راستہ میں کہیں کہیں معمولی لڑائیوں اور کہیں صلح سے بعض شہر اور قلعہ بھی فتح ہوئے۔ عساکر اسلامیہ اسی طرح اپنے اپنے افسروں کی ماتحتی میں پیش قدمی کرتے ہوئے چلے گئے حضرت ابوعبیدہ توجاہیہ پہنچ گئے اور یزید ابن ابی سفیان نے بلقاء کے سامنے خیمہ نصب کئے شرجیل اور ن پر پہنچا اور عمرو بن العاص نے عریہ کے آگے جھنڈا نصب کیا۔ لہذا ان مشہور مقامات ملک شام تک پہنچ گئے تو اب ملک دم میں ایک عام حرکت پیدا ہو گئی۔ اتفاق سے ہر قتل شاہ دم و شام اس وقت بیت المقدس میں تھا اسکو ان حالات کی اطلاع دیکر رافعہ و قتالہ کی خواہش کی گئی ہر قتل نے چونکہ پیش آنے والے حالات کا علم اسکو کتب سابقہ سے تھا کہامیرے نزدیک تو مسلمانوں سے صلح کر لیں تو روم کا تمام ملک اور شام کا نصف باقی بوجا بیگا۔ ورنہ کل کا کل دے نہیں گے۔ اس پر سب نے بالاتفاق انکار کیا۔ تو بادشاہ بیت المقدس سے روانہ ہو کر محض آما اور ہاں پہنچ کر فرامی فوج میں مشغول ہو گیا اس نے یہ سوچا کہ مسلمانوں کے ہر دستہ فوج نے مقابلہ میں لشکر پیچید یا جائے۔ ان کو استفادہ ملے نہ دی جائے کہ ایک مقام سے دوسرے مقام پر بھاڑ دینا چاہیں اور اس طرح مسلمانوں کی قوت کو پامال کر دیا جائے اپنے حقیقی بھائی تدارق کو نوے ہزار فوج کے ساتھ عمرو بن العاص کی مٹی بھر جمعیت کے مقابلہ کیلئے مامور کیا۔ یقیناً کو ساٹھ ہزار کیساتھ حضرت ابوعبیدہ کے مقابلہ کیلئے اور اسی طرح جرہہ کو یزید اور دراقص کو شرجیل کے ساتھ معرکہ آرائی کیلئے۔ اس تدبیر کا مسلمانوں پر سخت اثر پڑا۔ وہ بجائے خود خائف و حیران رہ گئے مسلمانوں کی کل جمعیت تیس ہزار بھی نہ تھی اور یہاں ہر ایک کے مقابل کئی کئی گنا روم و شام کی فوجیں موجود ہوئیں۔ اس وقت سب نے عمرو بن العاص سے مشورہ کیا۔ انہوں نے کہا اگرچہ یہ ہر کہ ہم سب ایک مقام پر مجتمع ہو جائیں اجتماع کی حالت میں ہم مغلوب نہیں ہو سکتے حضرت صدیق اکبرؓ کی خدمت میں اطلاع دی گئی تو وہاں سے بھی یہی جواب آیا جو عمرو بن العاص نے کہا تھا۔ آپ نے یہ بھی تحریر فرمایا کہ تم مسلمان قتلہ عدد کی وجہ سے مغلوب نہیں ہو سکتے ہاں اگر کتاب معاصی کی وجہ سے کثیر التعداد ہونیکی صورت میں بھی مغلوب ہو سکتے ہو۔ اس سے پرہیز رکھنا چاہیے۔

اور یہاں سب عساکر شام کے محسوس کا نصف ذکر کر رہی ہے

تم سب مقام یرموک پر اکٹھے ہو جاؤ۔ ہر ایک امیر اپنے اپنے دستے کا مستقل سردار ہو اور اپنے دستے کو
 نماز پڑھائے جب اس زمانے پر اتفاق ہو گیا تو سب کے سب مقام یرموک پر جمع ہو گئے۔ دوسری طرف عساکر
 روم و شام بھی زیرِ کمان تدارق یرموک پہنچ گئے۔ اور ایسے مقام پر نازل ہوئے کہ نشیبِ ریاں کیلئے خندق
 کا کام دیتا تھا۔ مسلمان اس خندق کی وجہ سے اپنے حملہ نہ کر سکتے تھے اور وہ خود اس سے نکلنے نہ تھے۔ کبھی
 نکلے تو معمولی چھپر چھڑاڑ کے بعد واپس ہو گئے تین ماہ کامل اسی طرح گزر گئے مسلمانوں نے یہ دیکھا تو حضرت
 صدیق اکبر کی خدمت میں امدادی لشکر کی درخواست کی۔ یہ وہ وقت تھا کہ خالد بن ولید بلا اطلاع حج کر کے
 آئے تھے اور آپ اس حرکت پر ان سے کبیدہ تھے۔ اس نامناسب حرکت پر آپ انکو متنبہ کرنا چاہتے تھے۔
 جبکی بہترین صورت یہ تجویز فرمائی کہ ملک عراق سے جسکی فتوحات کا سلسلہ خالد بن ولید کے ہاتھ شروع
 ہو گا اس درجہ پہنچ گیا تھا کہ عراق کے بڑے حصے میں مسلمانوں کا عمل دخل ہو چکا تھا۔ حضرت خالد کی شجاعت
 و مردانگی۔ دانا ئی و فرزانگی کی مہاک بیگہ گئی تھی اور وہ تمام عساکر قریب کے قاعد عام سپہ سالار تسلیم کر لئے گئے تھے
 عساکر شامیہ کی امداد کیلئے روانہ ہو جائے گا تو قری حکم دیا گیا۔ ظاہر ہو کہ ایک اقل درجہ کے سپہ سالار افواج
 کو ایک امدادی دستہ کا امیر مقرر کر کے بھیجا ایسا امر ضرور تھا جس سے ان کا منزل سمجھا جاتا تھا اور جہاں بھیجے
 جاتے ہیں وہاں معرکے کی طرف کی ابتداء اور مقابلہ بھی ایسے عظیم الشان لشکر سے جس میں ان کو سابق بیگناہی
 بھی دھبہ لگنے کا اندیشہ تھا۔ مگر صدیق اکبر کو ایک جانب اگر بصورتِ تنزل تنبیہ کرنی مقصود تھی تو دوسری جانب
 انکی دیرین نظر نے ناظر کیا تھا کہ ملک شام کا عقدہ بنیر خالد حبیب سپہ سالار کے حل ہو گا۔ حضرت خالد بلا
 چون و چرا عراق کی افواج کا نصف حصہ لیکر روانہ ہو گئے اور اس مختصانہ اطاعت حکم کا نتیجہ یہ ملا کہ ملک
 شام کی عام قیادۃ ان کو مل گئی۔ انکی نیکنامی کو چار چاند لگ گئے۔

حضرت خالد اپنی جمعیت کیساتھ ترقی و ترقی میدانوں کو طے کرتے۔ اور متفرق مقامات پر قبائل
 سے مقابلہ کرتے اور منہزم کرتے ہوئے روانہ ہوئے راستہ میں ایک عجیب واقعہ پیش آیا۔ قیدِ سرِ راستے
 پیٹھ پر جس کا نام سوسی تھا مجتمع تھے۔ ابو ولعب کے فرے اڑا رہے تھے۔ شراب نوشی کا دور ہو رہا تھا
 گویا گارہا تھا۔ حضرت خالد اچانک ایسے وقت انکے سر پر پہنچے کہ گویا اشعارِ دل کو لہر لہر پڑھ رہا تھا۔

الاعلائی قبل جلیش ابی بکر لعل منایانا قریب اخذری

ہاں مجھ کو شریک سیراب کرو ابو بکر کے لشکر کے کسی پہلے کیونکہ شاید باجمعی قریب لگتی ہیں اور یہ معلوم نہ ہو

الاعلائی بالزجاج وکسرہ علی کمیت اللون صافیۃ تجری

ہاں مجھ کو گلاس پر کیرسیراب کرو بار بار میرے پاس لاؤ شرب بخوانی جو صفا و شفاف ہو نیکی کے ساتھ رہی ہو۔

الاعلائی من سلاخۃ قہوۃ تسلی ہوم النفس من جیل الخمر

ہاں سیراب کرو مجھ کو اُس متوالی شریک جو غم غلط کرے۔ اور شرابوں میں بہتر سے بہتر ہو۔

اظن خیول المسلمین وخالدا ستطرقکم قبل الصبح مع المنس

میں خیال کرتا ہوں کہ مسلمان سوار اور خالد سوچے۔ صبح سے پہلے ہی مقدس الجیش کے ساتھ تیار ہوں اپنے گئے

فہل لکم فی السیر قبل قتالکم وقبل خرفہ المعصراۃ من الخلد

کیا تمہاری رائے ہے کہ لڑائی سے پہلے کل جلاؤ اس سے پہلے کہ راہن لو کیاں بردوں سے باہر نکل پڑیں

بیچارہ ان اشعار کو دہرائی رہا تھا کہ ایک مسلمان نے بڑھ کر گردن پر تلوار ماری اور اس کا خون شریک

کے بدن میں گرایہ ایک عجیب اتفاق تھا جو پیش آیا۔

حضرت خالد اسی طرح بصری تک پہنچے وہاں کچھ مقابلہ کے بعد دشمن نے صلح کر لی اور یہ ملک تمام

کا پہلا شہر ہے جو حضرت خالد کے ہاتھ سے فتح ہوا۔ یہاں سے روانہ ہو کر یرموک پہنچے۔ یرموک کے لشکر

کی تعداد کل ستائیس ہزار تھی اب حضرت خالد کے پہنچنے پر چھپتیس ہزار ہو گئی۔ وہاں جیسا کہ ہم بیان

کر چکے ہیں عساکر اسلامیہ کسی ایک قاعدہ کے ماتحت نہ تھے ہر ایک امیر اپنے دستہ کا مستقل فہر دار تھا۔

اور اسی طرح جدا جدا ہر امیر اپنی جمعیت سے مقابلہ کرتا تھا۔

حضرت خالد کے پہنچنے پر ایک ماہ کامل اس طرح گزر گیا کہ پادری اور امیر عساکر روم و شام میں

جانبازی و مدافعت ملک و ملت کی روح پھونکتے رہے۔ اور جب وہ ہر طرح سرکف ہو کر میدان کارزار میں

نکلے۔ مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے کیلئے تیار ہو گئے تب جہادی الاغری میں فیصلہ کن لڑائی کیلئے

خندق سے نکلے اور اسی نشان و مشکوہ صف بندی اور ترتیب کے ساتھ ان کے دستے آگے بڑھے کہ

مسلمانوں کو اس سے قبل کسی ایسے عظیم الشان اور آہستہ اور سامان حرب ضربے مکمل افواج کیساتھ سابقہ پڑا تھا۔ ادھر مسلمانوں کے پاس ایسا سامان تھا نہ ایسی ترتیب اور پھر ہر ایک دستہ جدا کسی ایک حکم کے تابع نہیں۔ یہ حالت سخت خطرناک تھی جس کا احساس حضرت خالد نے فوراً کر لیا اور بڑھکر امرائے عساکر سے کہا کہ آج کے دن کسی کو اپنی بڑائی، فخر اور افسری کا خیال نہ رکھنا چاہئے۔ یہ تمہارے کارنامے تاریخوں میں لکھے جائیں گے؟ دوسرے لوگ تمہارے افعال کو سنبھالتے گئے۔ تم ایک ایسی قوم سے جو نہایت آراستہ ہے اس طرح جدا جدا مقامات کیلئے نکلے ہو جو کسی طرح دشمنانہ فعل نہیں ہو سکتا اور نہ تم جیسے مخلصین اور طالبین اجر و ثواب کیلئے کسی طرح مناسب جس امر میں خلیفہ وقت کی طرف سے کوئی خاص ہدایت نہیں لگائی اس میں تم کو اپنی رائے سے کام لینا چاہئے۔ یہ کہہ کر آپ فرمائیے کیا رائے ہو؟ کوئی سمجھ لو کہ عدین اکبر نے ہم کو ایک مقام پر جمع ہونیکا حکم صرف اس لئے دیا ہو کہ ہم ملکر بہت کام کرینگے اور اگر ان کو تمہاری حالت کا اندازہ ہوتا تو جمع ہونیکا حکم نہ دیتے۔ تمہاری یہ حالت مسلمانوں کیلئے دشمن کی کثرت اور شوکت سے زیادہ مضر ہے۔ آج اگر ہم نے مل کر ان کو خندق تک پہنچا دیا تو پھر کبھی ہمت نہ کرینگے میری رائے تو یہ ہے کہ ہر ایک دستہ کا سردار نمبر وار ایک ایک دن کلشکر کا قاعد عام بنجائے اور اس کے زیر کمان ساری فوج نقل و حرکت کرے۔ یہ رائے پسندیدہ ہو تو آج تمام فوج کی کمان میرے ہاتھ میں دے دو۔ یہ بے بخوشی منظور کر لیا۔ دشمن تو یہ سمجھ رہے تھے کہ جیسے اور دن مقابلہ ہوتا تھا آج بھی ہو گا مگر بیان رنگ پلٹ چکا تھا۔ حضرت خالد نے ترتیب ہی بدلی تھی۔ اور اس طرح لشکر کو ترتیب دیا تھا کہ اس سے پہلے ایسی ترتیب دی گئی تھی۔ معرکہ یرموک کا انجام جو کچھ ہوا تو اس سے لبریز ہیں ہماری غرض اس وقت کسی معرکہ کی تفصیل سے بحث کرنا اور اس کے نتائج کو منظر عام پر لا کر کہہ دینا نہیں ہے۔ ہمارے اس مسلسل کلام کا حاصل یہ ہے کہ حضرت خالد عساکر عراقیہ کے قاعد عام تھے اور وہاں سے صرف شام کے عساکر کو تقویت امداد دینے کیلئے تشریف لائے تھے۔ ناصر علی تھے تو اسی دستہ کے جو ان کے ہمراہ تھا۔ گریموک پہنچ کر اپنی قابلیت اور ذاتی جوہر حسن تدبیر اور فراست کی بدولت متبع افواج کے سپہ سالار عظیم بن گئے۔ اور اسی

حسن تدبیر کا نتیجہ تھا کہ اُس روز سے آپ بحیثیت قاعد عام تسلیم کر لئے گئے۔

حصہ چہارم مغزولی و برطانی امارت عساکر کا زمانہ

حضرت خالد کی اس میں اختلاف ہو کہ حضرت خالد کی اول مغزولی کس مقام پر ہوئی ہے۔ بعض روایات پہلی مغزولی سے معلوم ہوتا ہے کہ معرکہ یرموک میں اور عین اُس وقت جبکہ سپہ سالاری کا علم اُن کے سر پر لہرا رہا تھا۔ دشمن کی بے جگرانہ مدافعت کرتے ہوئے اُنکو خندق کے مقبرہ میں دفن کر دیے تھے۔ ہرینہ منورہ سے قاصد لے کر صدیق اکبر کی وفات۔ فاروق عظیم کی خلافت اور اُس کے ساتھ ہی اس انقلاب عظیم کی خبر سنائی کہ حضرت خالد کو مغزول کر کے بجائے اُن کے امین الامام ابو عبیدہ ابن الجراح قاعد عام بنائے گئے۔ بارگاہ خلافت کا یہ حکم نامہ اول امین الامام ہی کے ہاتھ میں دیا گیا۔ مگر اُنہوں نے اُس کو مصلحت حضرت خالد سے مخفی رکھا اور دوسرے وزیر اسکی اطلاع کی۔ اور بعض روایات سے ثابت ہو کہ یرموک کے بعد محاصرہ دمشق کی وقت مغزول کئے گئے ہیں۔ دمشق کے محاصرہ میں بھی حضرت خالد سے فوق العادت دلیری و شجاعت اول درجہ کی حسن تدبیر کا ظہور ہوا تھا۔

آپ میں شجاعت و جانبازی۔ فوق الفطرت قوت و طاقت۔ بیدار مغزی و فرزانگی سب ہی اوصاف موجود تھے۔ محصورین دمشق نے شہرِ ناز کے دروازہ بند کر کے تنگیں پہرہ قائم کر دیا تھا۔ تفصیل کے دیوے اور مورچوں پر فوجیں معین تھیں۔ اندر کی حالت اور کسی قسم کے واقعہ کی اطلاع ملنی ناممکن تھی۔ مگر حضرت خالد ہی ایک ایسے شخص تھے کہ اس سخت بندش کے بعد بھی رتی رتی کی خبر رکھتے تھے۔ گورنر دمشق کے یہاں لوگ پیدا ہوا اور مجالس عیش و سرور ترتیب دی گئیں۔ فوج کو مع افسران دعوت دی گئی، کھانے کے بعد نے نوشی کا دور ہوا۔ اور بدست ہو کر دونوں عالم سے بخیر ہو گئے۔

حضرت خالد جیسے بیدار مغز سے یہ حال کیونکر مخفی رہ سکتا تھا۔

سوئے تھے نہ سوئے دیتے تھے۔

کانینام ولا ینیم

ایسے ہی موقعوں کیلئے ریسوں کی سیڑھیاں بنا رکھی تھیں جن کو فوراً تفصیل کے کنگروں کا

پھینک کر اُنکے سہارے سے چڑھ گئے اور عین روازہ کے اندر کود کر روازہ کھول دیا۔ اسلامی لشکر داخل ہو گیا۔ اہل دمشق کو خبر ہوئی تو ایسے بد حال تھے کہ دوسرے روازہ سے نکل کر حضرت ابو عبیدہ قاعد عام سے صلح کی درخواست کی آپ کو حضرت خالد کے واقعہ کی اطلاع نہ تھی اُن سے صلح کر کے صلحاً داخل دمشق ہوئے دوسری طرف سے حضرت خالد بزور داخل ہو کر کڑے تھے۔ ادھر حضرت ابو عبیدہ داخل ہوئے۔ اور اس طرح آدھا دمشق بزور اور آدھا بصلح فتح ہو گیا۔ عین اس محاصرے کے وقت فاروق اعظم کا حکم اُن کے غل اور امین الامت کے تقریر و نصب کا پہنچا جس کو اس وقت ظاہر کرنا خلاف مصلحت سمجھ کر صلح دمشق کے بعد ظاہر کیا گیا۔

بہر حال کوئی سی وایت صحیح ہو گا اس قدر متیقن ہے کہ حضرت فاروق اعظم نے مسند خلافت پر متمکن ہوئے ہی حضرت خالد کو مغزول فرمایا تھا۔

مغزولی کے بعد اس مغزولی کا کوئی اثر حضرت خالد کے اوپر نہیں ہوا۔ وہ جس طرح بحیثیت سپہ سالار اعظم کام کرتے تھے اُسی طرح ایک اہم تحت افسر کے لباس میں جان بازی کرتے رہے۔ اگر انکا عزل یرموک میں ہوا ہے تب تو اُس کے بعد فتح دمشق میں جو کارنامے اُن کے ہاتھ سے ظہور پذیر ہوئے تیار بخشنا ہے کہ دنیا میں ایسے واقعات گنتی ہی کے پیش آئے ہونگے اور عین محاصرہ دمشق میں مغزولی ہوئی ہے تو اس معرکہ کا انصرام اُنہی کے ہاتھوں ہوا۔ اور اُس کے بعد مقام قتل میں اسی انداز سے جانا بازانہ داؤد شجاعت ہی۔

بعد ازاں امین الامت کیساتھ محض کو روانہ ہوئے اور مقام ذی الکلاع پرنزل کی۔ ہر قل کو اس کی اطلاع ملی تو تودر کی کمان میں بھاری فوج روانہ کی۔ مرج الروم میں مقابلہ ہو گیا۔

تودر حضرت ابو عبیدہ کے مقابلہ پر ایک حصہ فوج کو زیر کمان شش رومی کے چھوڑ کر خود دمشق کو مسلمانوں کے قبضہ سے نکالنے کی فکر میں رات کو چلے یا یزید ابن ابی سفیان دمشق کے والی تھے انکو اطلاع پہنچی تو تودر کے مقابلہ کیلئے نکلا اور ایک موقع پر معرکہ کا رزار گرم ہو گیا۔ عین اس حالت میں عقیقہ حضرت خالد نے آذابایا اور اس نور سے حمل کیا کہ دشمن کے بہت کم آدمی جان بچا کر جا کے

تو ز بھی مقتول ہوا۔

اس معرکہ کے بعد امین الامۃ کی ہر کاب بعلبک حصص حاکمہ ملاذقیہ وغیرہ کو صلحا یا مقابلۃ فتح کرتے چلے گئے اور ان مقامات کے بعد حضرت امین الامۃ نے آپ کو ایک دستہ فوج دیکر قفسرین کی فتح کیلئے بھیجا۔ ابھی مقام حاضر پر پہنچے تھے کہ روم کا عظیم الشان لشکر حضرت خالد کے مقابل آگیا۔ یہ رومی لشکر زیر کمان میناس تھا میناس اس باپ کا شخص تھا کہ ہر قتل کے بعد دوسرے درجہ پر بڑھا جاتا تھا۔ میناس کیساتھ سخت مقابلہ ہوا۔ روم کے لشکر نے بھی واد شجاعت دینے جان بازی کر نہیں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا۔ اور اسی وجہ سے وہ سب کے سب میدان جنگ میں خا ہو گئے میناس قتل ہوا اس معرکہ کے بعد ہر قتل قیصر روم و شام۔ شام و ایشیا کو چمک کی حفاظت سے مایوس ہو کر قسطنطنیہ چلے پر مجبور ہوا۔ سابق معرکوں کے بعد قفسرین کے عظیم الشان معرکہ اور قیصر روم کے قسطنطنیہ چلے جانے کی خبر اور حضرت خالد کے نمایاں کارناموں کی حالت معلوم ہوئی تو حضرت عمر نے فرمایا

اے خالد بنفسیہ رحمۃ اللہ ابا جبر۔ خالد نے خود اپنے آپ کو سپہ سالار بنالیا اللہ تعالیٰ ابوبکر پر رحم فرمائے
ہو کان اعلامہ بالرجال منی وہ کام کے آدمیوں کو مجھ سے زیادہ پہچانتے تھے۔

حضرت عمر نے شام میں حضرت خالد کو معزول کر کے حضرت ابو عبیدہ کو سپہ سالار اعظم بنایا تھا اور فتوحات عراق کے مدار عظیم شنی ابن حارثہ کو جو بعد حضرت خالد کے عساکر عراقیہ کے قائم اعظم تھے معزول کر کے حضرت سعد ابن ابی وقاص کو سپہ سالار مقرر فرمایا تھا۔ حضرت شنی ابن حارثہ کے حالات و واقعات انکی با فوق الفطرت شجاعت اور ان کی خالصانہ سعی و جانفشانی انکی برکات ظاہری و معنوی کے حالات سے ناظرین کرام بیانات سابقہ میں باخبر ہو چکے ہیں۔

اس موقع پر حضرت عمر نے حضرت خالد کی تعریف کرتے ہوئے ان دونوں سپہ سالاروں کی معزولی کی وجہ جس پر عقل ظاہر بین نا عاقبت اندیشی یا عدم قدر دانی یا خوف فقہ و اختلاف کا الزام لگا سکتے تھے بیان فرمائی اور ارشاد فرمایا۔

میں نے ان دونوں کو کسی نعمت اور بڑائی کی وجہ

ان لہما عز لہما

عن سہیبة و لكن
الناس عظموہما
فحشیت ان یحکو
الیہما
معزول نہیں کیا۔ بلکہ لوگوں کے دونوں میں
انکی عظمت انکی تدبیر و شجاعت پر اس قدر اعلیٰ
ہو گیا تھا جس سے اندیشہ تھا کہ ظالمین انکی نظر اٹھا کر
فتوحات کا انحصار انیس کی ذات پر نہ سمجھ لیں۔

حضرت فاروق اعظم نے ان دونوں بزرگوں کو معزول کیا۔ جس کے اسباب میں علاوہ بعض ناک
اندیشہ احکام شرعیہ و سیاسیہ کے ان مصالح کا بھی دخل تھا جن کو اس موقع پر ظاہر فرمایا۔ مگر دونوں نے
عزل کے بعد وہ نمایاں خدمتیں کیں جن سے ثابت ہو گیا۔ کہ خطا ماری و لذت حکومت و نام آوری کو
ان کے کاموں میں کچھ دخل نہ تھا۔ اور اسی تجربہ و آزمائش کے بعد آپ کا خیال دونوں کی طرف تبدیل
گیا۔ جس کا اقرار علی رؤس الاشهاد اپنے کیا۔ اور گو اس اقرار کے بعد ماہ اپنے سابق درجہ پر واپس نہ
کئے گئے۔ اور حاجت بھی نہ تھی۔ کیونکہ ان کے کارنامے دونوں حالت میں یکساں تھے۔ پھر کئی جدید
تغیر کی کیا ضرورت تھی۔ تاہم آپ نے اپنی رضامندی اور انکی عظمت و وقار کا اعلان فرما دیا۔ جس سے
ان قلوب کو جن کو مقتنا سے عقل ظاہری کچھ تر دیا ظہان ہوتا ممکن تھا اطمینان ہو گیا۔

تفسرین کے بعد حضرت خالد کے ہاتھ پر عرش منیع ہوا۔ اور اسی طرح ہر ایک موقع میں اپنی
تدبیر و شجاعت کے جوہر دکھلاتے ہوئے بیت المقدس کے محاصرہ کیلئے پہنچ گئے اور یہاں سے
حضرت عمر کی خدمت میں لکھا گیا کہ بیت المقدس کی تسخیر آپ کے دست مبارک پر ہوگی۔ آپ نے
مہینے سے بیت المقدس کا قصد فرمایا اور امراء عساکر کو اطلاع دے دی کہ اپنے لشکر پر قیام
چھوڑ کر ہم سے جابیہ میں آکر ملیں۔ سواہ عمرو بن العاص اور شرجیل بن حسنہ کے کہ وہ تو اپنی جگہ
سے نہ ہلے۔ کیونکہ اندیشہ سخت تھا۔ باقی تمام افسران اعلیٰ جابیہ پر پہنچ گئے۔ سب سے اول یزید ابن
ابی سفیان۔ ابو عبیدہ ابن الجراح۔ اور ان کے بعد خالد ابن الولید گھوڑوں پر سوار آپ کے سامنے
اس شان سے آئے کہ جو رو دیا ج کالباس پہنے ہوئے تھے۔ حضرت عمر یہ حالت دیکھ کر سواری
سے اتر پڑے اور پھر اٹھا کر امراء عساکر کو مارنا شروع کیا اور فرمایا کہ تمہاری حالت میں کس قدر

تغیر آیا اور تم اپنے خیالات سے اتنی جلد بھر گئے۔ تم اس ہیئت میں میرے سامنے آتے ہو۔ ابھی تو دو دہائی برس سے تم کو اس طرح کا عیش نصیب ہوا۔ اگر دو سو برس کے بعد بھی تم میں تغیر آتا تو میں تمہاری جگہ دوسروں کو مامور کرتا۔ غرض حضرت عمر کو یہ شان ترفہ و تنعم کی ہیئت نہایت مکروہ اور ناپسند معلوم تھی ایک خیال ہو گیا کہ شام و روم کی عیش پرستی کا اثر ان میں بھی آگیا۔

حضرت عمر کی ناراضی کی جب یہ حالت دیکھی تو امراء عساکر نے آگے بڑھ کر عرض کیا۔ امیر المؤمنین یہ لباس تو محض دکھلاوے کے ہیں۔ ورنہ ہم تو مکمل تمہیں لنگائے ہوئے ہیں حضرت عمر نے سن کر فرمایا اگر یہ بات ہو تو مضائقہ نہیں۔ حضرت عمر نے جاہ پر قیام فرمایا اور اسی مقام پر بیت المقدس بصلح مسلمانوں کے حوالے کر دیا گیا۔

جب بیت المقدس پر مسلمانوں کا تسلط ہو گیا اور شام کا ملک مسلمانوں کے زیر نگیں آگیا تو بڑے بڑے شہر امراء عساکر کی ماتحتی و نگرانی میں دیئے گئے۔ خود سپہ سالار اعظم امین اللاتہ ابو عبیدہؓ جو حصہ پر مقیم تھے اور آپ کی ماتحتی میں حضرت خالد قنسرينؓ پر یزید ابن ابی سفیان دمشق پر معاویہ ابن ابی سفیان آرمین پر علقمہ بن مجر قلستینؓ پر اور ساحل بحر پر عبداللہ ابن قیسؓ غرض حضرت ابو عبیدہ ملک شام کے تمام حصوں پر مشہور افروں کو معین فرما کر خود حصہ میں مقیم تھے۔

ہر قل ملک شام و روم میں مسلمانوں کی فتوحات کا رنگ دیکھ کر قسطنطنیہ چلا گیا لیکن جب حضرت ابو عبیدہ فتح بیت المقدس سے فارغ ہو کر حصہ میں مقیم ہوئے تو اہل خبریہ نے ہر قل کے پاس قسطنطنیہ پیام بھیجا کہ اگر شام کو واپس لینے کیلئے فوجیں بھیجیں تو ہم بھی معین مدد کار رہیں گے۔ ہر قل کی سمجھ میں یہ بات آگئی۔ اور اُس نے ایک بھاری لشکر کو مقابلہ کیلئے بھیجا۔

حضرت ابو عبیدہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے امراء عساکر کو حصہ پر جمع ہونیکا حکم دیا حضرت خالد بھی قنسرين سے وہاں پہنچے۔ دشمن کی تعداد بہت زیادہ اور اُس کے مقابلہ میں مسلمانوں کی جمعیت بہت کم تھی۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت ابو عبیدہ کو تردد ہوا اور آپ نے افسران افواج سے مشورہ کیا کہ کیا کرنا چاہیے۔ آیا ہم خود ان پر حملہ کر کے لڑائی کی ابتدا کر دیں یا قلعہ بند ہو کر مدد کا انتظار کریں۔ حضرت خالد نے مشورہ دیا

کہ نہیں سم کو فوراً اُن پر حملہ کر کے لڑائی کی ابتداء کر دینی چاہیے۔ مگر باقی افسروں نے یہ نئے ہی کہہ کر قلعوں میں محفوظ رہ کر امیر المؤمنین سے خط و کتابت کرنی چاہیے اور جو حکم آئے اُس کی تعمیل کی جائے کثرت رائے اس جانب تھی اور احتیاط کا پہلو بھی اسی میں تھا ایسے حضرت ابو عبیدہ نے اسی سے عمل کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی کلام و دینی و مالی اندیشی سے موقع بہ موقع ایسی طرح رسالہ کی چھانٹا ڈال دی تھیں کہ جس سمت اور جس نواح میں امداد کی ضرورت ہو فوراً فوج رسالہ پہنچ جائے۔ کو فیض خانہ راز سوار موجود تھے۔ آپ کی خدمت میں حضرت ابو عبیدہ کا اعلیٰ خط پہنچا تو آپ نے حضرت سعد بن ابی وقاص کو تحریر فرمایا کہ کو فہ سے قفقاز کو فوراً ابو عبیدہ کی امداد کیلئے روانہ کریں وہ دشمنوں کے زخم میں مصوب ہیں۔ اہل جزیرہ ہی اس ساری لڑائی کے بانی مہربانی ہر قل کو اکسانوالے تھے جب ہر قل نے اپنی جہیں حص کی طرف بڑھا دیں تو اہل جزیرہ بھی حسبِ عدہ مقابلہ کیلئے تیار ہوئے اُن میں بھی حرکت پیدا ہوئی۔ حضرت عمر نے اہل جزیرہ کی روک تھام کیلئے حضرت سعد کو تحریر فرمایا کہ سیل بن عدی کو قرقہ کی طرف روانہ کریں اور عبداللہ بن عتبہ کو نصیبین کی طرف۔ ولید بن عقبہ کو عرب جزیرہ کے قبائل ربیعہ و تنوخ کے مقابلہ کیلئے روانہ کریں اور عیاض بن غنم کو بھی اُنکے مقابلہ کیلئے بھیجیں۔ اگر اہل جزیرہ لڑائی کی نوبت آئی تو عیاض بن غنم افسر علی تمام افواج کے ہونگے۔ غرض اس طرح حضرت عمرؓ ہر جانب کا بندوبست کر کے اور تمام ہدایات بھیج کر خود بھی حضرت ابو عبیدہ کی امداد کیلئے مدینے سے روانہ ہو کر جاہلیہ تک پہنچ گئے۔

یہاں یہ ہوا کہ جب اہل جزیرہ نے اپنے گرد و پیش عساکر اسلامیہ کی خبریں سنیں اُن کے تو ہوش اُڑ گئے سب عدے بھول گئے رومی لشکر کو بیچ میں چھوڑ کر ادھر ادھر متفرق ہو گئے۔ ابھی تک قفقاز بن عمرو حص تک پہنچے نہ پائے تھے کہ اہل جزیرہ کی متفرق ہو کر ہباگ نکلنے کی خبریں حضرت ابو عبیدہ تک پہنچیں اور اُس جانب سے اطمینان ہو گیا۔ آپ نے حضرت خالد سے مشورہ کیا کہ اب جارحانہ حملہ کریں۔ حضرت خالد نے مشورہ دیا کہ ضرور کرنا چاہیے۔ حضرت ابو عبیدہ نے اس مشورہ پر کاربند ہو کر حملہ کر دیا مسلمانوں کو فتح ہوئی قفقاز بن عمرو تانہ امداد لیکر تین دن بعد فتح کے پہنچے۔ اس میں گفتگو ہوئی مگر

وہ مال غنیمت میں شریک کئے جائیں یا نہ کئے جائیں حضرت عمرؓ کی خدمت میں لکھا گیا۔ وہاں سے جواب آیا کہ ضرور شریک کئے جائیں۔

اہل جزیرہ جب مقابلہ سے کنارہ کر کے متفرق ہو گئے تب مسلمانوں کو جزیرہ کی فتح کا خیال ہوا۔ اُدھر تو حضرت سعد بن ابی وقاص سپہ سالار عراق نے عساکر اسلامیہ کو جزیرہ کی طرف بھیجا شروع کیا اُدھر حضرت ابو عبیدہ سپہ سالار شام نے عیاض بن غنم کو اُدھر روانہ کیا اور اس طرح جزیرہ و آرمینیا فتح ہو گئے۔ اس فتح کے متعلق صحیح روایت یہی ہے کہ عساکر شامیہ عیاض بن غنم کی زیرِ کمان فتح جزیرہ کیلئے آئے تھے۔ مگر بعض روایتوں سے ایسا بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خالد بن الولید بھی عیاض کے ہمراہ تھے۔ یہ روایت اول تو روایات صحیحہ کے خلاف ہے دوسرے یہ کہ حضرت خالد کا سوا حضرت ابو عبیدہ کے کسی اور افسر کی ماتحتی میں کام کرنا ثابت نہیں ہے۔

حضرت خالد کی پہلی مغزولی تو باختلاف روایات یا عین معرکہ یرموک کے وقت ہوئی جبکہ حضرت دوسری مرتبہ مغزولی خالد تمام عساکر اسلامیہ کے قاعد عام بلکہ کثیر القعد لشکرِ روم کو زیرِ زبر کر رہے تھے۔ یا عین محاصرہ دمشق کے وقت جس میں حضرت خالد کی حسن تدبیر و بیداری کے وہ جوہر ظاہر ہوئے۔ جنگی نظیر بہت کم ملتی ہے۔ بہر حال اُن کی مغزولی کسی جگہ ہوئی۔ مگر ہوئی ایسے وقت جبکہ وہ عظیم الشان فرائی کا کام اپنے اوپر لئے ہوئے مسلمانوں اور اسلام کیلئے پسپے ہوئے تھے لیکن اپنے اس مغزولی کے بعد بجائے شکستہ دل ہونیکے پہلے سے زیادہ چستی و جان بازی دکھائی جس کو دیکھ کر حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ توارشاد فرمایا

عجزة النساء ان يلدن مثل خالد عوذتہن خلد جیئہ شخص کے خننے سے عاجز ہیں۔

اب دوسری مغزولی کا وقت آتا ہے جو پہلی مغزولی سے زیادہ حیرت انگیز ہے۔

حص کے معرکہ کے بعد حضرت خالد و عیاض بن غنم دونوں افسروں نے سرحد روم کی جانب حملہ کیا اور وہاں سے اُن دونوں کو بہت سال غنیمت ملا۔ اس خبر کا چرچا ہوا تو بہت فحش ہو گیا۔ لوگ حضرت خالد کی خدمت میں اگر ظالمہا مداد ہوئے۔ ان طالبین میں بعض شعور بھی تھے شعب ابی

قیس بھی اُن لوگوں میں تھے حضرت خالد نے اُنکو دس ہزار درہم عطا فرمائے۔

حضرت خالد کی اس طرح دریا دلی کے ساتھ انعام و اکرام کرنے کی خبریں فوراً حضرت عمر کی خدمت میں پہنچیں۔ ادھر ایک واقعہ اور پیش آیا کہ حضرت خالد حمام میں غسل کیلئے تشریف لیگئے۔ وہاں جو اُبٹنا بدن کو ملا اسکی نسبت معلوم ہوا کہ اس میں شراب ملی ہوئی تھی۔ یہ خبر بھی حضرت عمر کی خدمت میں پہنچی۔ کیونکہ کچھ عملی اعمال کی ایک ایک حرکت پر نظر رہتی تھی اور اُنکی کوئی چھوٹی بڑی بات مخفی نہ رہ سکتی تھی۔ ہزار میل کے فاصلے پر بیٹھے ہوئے ایسی نگرانی فرماتے تھے کہ گویا وہیں موجود ہیں آپسے حضرت خالد کو حمام کے واقعہ کے متعلق لکھا۔ جس کا جواب انہوں نے دیا کہ وہ اُبٹنا پسا ہوا تھا۔ شراب نہ رہا تھا غرض ان دونوں واقعوں کا اثر یہ ہوا کہ حضرت عمر نے امیر عساکر حضرت امین الامۃ ابو عبیدہ کو لکھا کہ خالد کی شکایات اُنکے حمائے سے باندھ کر اور کلاہ سر پہ سے اُتار کر مجمع عام میں کھڑا کریں اور اُن سے دریافت کریں کہ یہ انعامات کہاں سے دیئے ہیں۔ مال غنیمت میں سے یا اپنے مال سے۔ اگر وہ یہ جواب دیں کہ اموال غنیمت میں سے دیئے ہیں تب تو صحیح خیانت ہے۔ اور اگر یہ کہیں کہ اپنے مال میں سے دیئے ہیں تو یہ اسراف اور مال کا ضائع کرنا ہے اور ہر حال میں اُن کو امارت سے معزول کر کے اُنکے متعلقہ کام کو اپنی نگرانی میں لیں حضرت امین الامۃ نے تعمیل احکام خلیفۃ الاسلام حضرت خالد کو قسطنطنیہ سے طلب فرما کر ایک عام جلسہ کیا۔ خود سر پر بیٹھے حضرت عمر کے یہاں سے جو صاحب حکم نہ لیکر آئے تھے وہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے حضرت خالد سے سوال کیا کہ شعب کو انعام کہاں سے دیا۔ حضرت خالد نے کچھ جواب نہ دیا۔ حضرت ابو عبیدہ ساکت و صامت سر پر بیٹھے تھے۔ آخر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر حضرت خالد سے فرمایا کہ امیر المؤمنین کا حکم آپ کے بارہ میں یہ ہے۔ اور کلاہ اُتار کر نیچے رکھی اور اس کے بعد اُن کو کھڑا کر کے عمامہ پہنایا۔

یہ حسب کچھ کیا گیا۔ مگر حضرت خالد نے احکام خلافت کی حرمت اور اطاعت کے لحاظ سے کسی بات سے اُن کو نہیں روکا جب کلاہ اُتار چکے اور عمامہ اُن کو کس دیا گیا تو کہا اب بتلاؤ کہ شعب کو انعام کہاں سے دیا۔ اپنے مال میں سے یا غنیمت میں سے۔ حضرت خالد نے جواب میں

کہا غنیمت میں سے نہیں بلکہ اپنے مال میں سے آیا۔ یہ جواب سن کر حضرت ابو عبیدہ نے اُن کو کھول دیا۔
اور اپنے ہاتھ سے کلاہ سر پر رکھی۔ اور اپنے ہاتھ سے اُن کا عمامہ باندھا اور ارشاد فرمایا

نسمع ونطیع لو احسنا | ہم اپنے والی اور خلفاء کے حکم کو سنتے اور اطاعت کرتے ہیں
ونفخ ونخدم موالینا | اپنے مجدد لوگوں کی تعظیم کرتے اور اُن کی خدمت کرتے ہیں۔

یہ سب کچھ تو ہو چکا۔ مگر حضرت ابو عبیدہ نے تو اُن کی غفلت اور بزرگی کے لحاظ سے معزولی کی
اطلاع دینا مناسب سمجھا۔ حضرت خالد کو یہ حیرانی پیش تھی کہ اب میں کیا کروں۔ معاملہ اسی پر ختم ہو چکا کہ

اب مجھ کو اپنے مستقر چاکر ابو عبیدہ کے کاموں کو سرانجام دینا چاہئے۔ با اس کے بعد معزول بھی ہو چکا ہوا۔
ایک عرصہ اسی تھیں گذر گیا۔ آخر جب مینہ منوہ حاضر ہونے میں دیر ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ

نے از روئے فراست سمجھ لیا کہ اُن کو معزولی کی اطلاع نہیں دی گئی۔ تب آپ نے براہ راست اُن کو مدینہ
چلے آئیے لئے لکھا۔ حضرت خالد کو اپنی معزولی اور واپسی مدینہ کے حکم ملتا ہوا تو آپ قسطن

تشریف لیگئے۔ وہاں مجمع عام میں خطبہ پڑھا اور سب کو رخصت کیا۔ اس کے بعد حص تشریف لائے۔
اور وہاں بھی عام جلسہ میں خطبہ پڑھ کر سب کو الوداع کہا اور مدینہ منورہ کی جانب روانہ ہو گئے۔

یہاں پہنچ کر حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کیا۔

قل شکوۃ الی المسلمین | میں نے آپ کا شکوہ مسلمانوں سے کیا قسم ہو خدا کی آپ
فباللہ انک فی امری لغیر مجمل | میرے معاملہ میں اچھا سلوک کرنے والے نہیں ہیں۔

حضرت عمر نے فرمایا اس قدر مال کہاں سے آیا۔ اور یہ ثروت کیونکر نصیب ہوئی۔ عرض کیا
مال غنیمت کے سہام سے ساٹھ ہزار سے جو زائد ہو وہ آپ لے لیجئے۔ تخمینہ کر لیا گیا تو ساٹھ ہزار سے
بیس ہزار زائد تھا اس کو لیکر بیت المال میں داخل کر لیا گیا۔ اس کے بعد حضرت خالد سے خطاب کر کے فرمایا۔

یا خالد واللہ انک علی | اے خالد قسم ہے اللہ کی تم مجھے بہت ہی

لکریم واثق الی الحبیب | عزیز اور محبوب ہو۔

اور پھر تمام امصار و بلاد کے مسلمانوں اور والیوں کو عام اطلاع بدین مضمون فرمادی۔

اخذ اعزل خالدا عن سخط ولاحیانہ و
 لکن الناس فتمو وفتنوا به فحفت ان
 یوکلوا الیہ فاحببت ان یعلموا ان اللہ
 هو الصانع ولاحیکون العرض فتنہ

اسکے بعد بیہزار کی قم جو حضرت خالد سے لیکر میت المال میں داخل کی تھی وہ انکو واپس فرمادی۔
 معزولی اور حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہونے پر حضرت خالد کے اُن کارناموں کا جن سے
 دنیا تیر تھی اہتمام ہوتا ہے۔ اسکے بعد حضرت عمر نے اگرچہ بار بار اصرار فرمایا کہ وہ کوئی عہد ولایت
 ملک یا سپہ سالاری قبول فرمائیں۔ مگر انکار کرتے رہے اور کسی عہد کو قبول نہ فرمایا۔ عزت و یکسوئی
 کی حالت میں بقیہ عمر کو گزار دیا۔ ۱۱ھ میں بقیہ عمر میں بقیہ عمر (ملک شام) یا مدینہ منورہ میں وفات پائی۔
 حضرت خالد کو حسرت تھی کہ میدان کارزار میں اُن کی وفات نہ ہوئی بلکہ بدلوں یا کابل اور سست
 لوگوں کی طرح بستر راحت پر جان دی۔ وہ اپنی آخری حالت میں فرماتے تھے کہ ہر موقع پر اپنے قتل و موت
 کا متلاشی رہا۔ مگر نصیب ہوا اور آج میں بستر پر جان دیتا ہوں۔ یہ بھی فرمایا کہ میں سو معرکوں میں شریک
 ہوا ہوں اور میرے بدن پر بالشت بھر چکے بھی ایسی نہیں جس میں تلوار یا نیزہ یا تیر کا زخم نہ لگا ہو۔ مگر آج
 اونٹ کی طرح بستر پر رہتا ہوں۔ خدا بدلوں کی آنکھ کو لذت سے آستانہ کرے یعنی بد دل اور راحت پسند
 کو راحت و عیش نصیب ہو۔

حضرت خالد کے اُن حالات کی طرف جو ایک مؤمن کامل صاف باطن الائنش کدورت نفسانی
 سے طاہر و مطہر ہو چکا ہوا و جس کے جسم و روح اوصاف کمال سے متصف جلال و جمال خداوندی کے
 سامنے اپنے اختیار و ملکات سے منسلخ ہو چکی ہوں ہمارے بیان مذکورہ میں کافی اشارہ ہو چکا ہے۔
 اُن کے علاوہ اور بھی واقعات ایسے ہیں جن سے آپ کی مقبولیت عند اللہ اور حب دنیا و مافیہا سے
 کامل یکسوئی کا پورا ثبوت مل سکتا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اسلام لانی کے بعد ہی سے آپ اپنا تعلق دنیا کی لذتوں اور راحتوں یاں

و دولت اولاد و رفقاء سے منقطع کر چکے تھے۔ یہاں تک کہ وہ ضروری اسباب معیشت کو جنکی ہر تنفس کو ضرورت ہوتی ہے اور اُس سامان حرب ضرب کو جو عرب کی زندگی کا ایک لازمی جزو تھا اور بالخصوص اس شخص کیلئے جو اپنی جان کو جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دین اسلام کیلئے سپر نائے ہوئے ہو نہایت ہی لازمی تھا مستعار حیثیت سے زیادہ رکھنا پسند نہ فرماتے تھے۔

اصاً میں صحیحین سے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث نقل کی ہے کہ جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خالد نے اپنی زرہ و سامان کو فی سبیل اللہ وقف کر دیا ہے یعنی اپنی ملکیت سے نکال دیا اور بطور متولی اپنا قبضہ باقی رکھا جس کا حاصل یہی ہے کہ ملک مال میں ممانعت جاری ہوتی ہے نہیں نہوگی۔ یہ تو جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک کا واقعہ ہے جو حضرت خالد کے اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا۔ لیکن اسکے بعد بھی آپ اپنا سامان اسی طرح فی سبیل اللہ وقف کرتے رہے یہاں حالات اسکی شہادت دیتا ہے کہ آپ نے ہمیشہ اس کا خیال کھایا کہ سب سے بہتر اور مرغوب نفیس شہسوار کو اپنے ملک میں باقی نہ رکھیں۔ وفات کی وقت گھوڑا اور آلات حرب اُنکی ملک میں تھے اُن کو بھی وقف فرما دیا۔

حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی پسری اولاد موجود تھی مگر دنیا سے یکسوئی اور بے تعلقی نے یرنگ دکھلایا کہ تھوڑے ہی زمانہ بعد سلسلہ اولاد منقطع ہو گیا۔ اور آج اُس نام آور شہر مرد اور فدائے اسلام کی کوئی یادگار موجود نہیں اُن کا قلب جس طرح دنیا سے بے لگاؤ تھا۔ اسی طرح اُن کے تعلقات جسمانی بھی روئے زمین سے منقطع کر دیے گئے اور سوار اُس صلِ اصول تعلقات اسلامی اور مذہبی قوی علاقہ کے کوئی علاقہ باقی نہ رہا اور یہی وہ علاقہ ہے جسکی وجہ سے آج اُنکی یاد دلوں میں اسی طرح تازہ ہے جس طرح تیرہ سو سال پہلے تھی۔

حضرت خالد رضی اللہ عنہ سے بے اختیار انہ کرامات کا صدور بھی ہوا مثلاً نہر کی ٹلی کو نکل جانا جس کا بیان گذر چکا ہے یا شرب کا سرکہ نجانا ایک شخص شرب کا مشکیزہ لئے ہوئے آپ کے سامنے آیا۔ دریافت کیا اس میں کیا ہے اُس نے کہا یہ سرکہ ہے آپ نے فرمایا۔

(خدا تعالیٰ اسکو سرکہ بنا دے)

جعلہ اللہ خلا

دیکھا تو وہ سرکہ ہی تھا۔ اور بعض آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ شراب آپ کی دعا سے
شدہ بنگی۔ ممکن ہے کہ واقعات متعدد ہوئے ہوں ایک موقع پر شراب کا سرکہ بنگیا ہوا اور ایک موقع
پر شدہ اور یہ بھی ممکن ہے کہ واقعہ ایک ہی ہو اور یہ اختلاف روایت کا اختلاف ہو بہر حال نفس
قبولیت عا میں شک کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

حضرت رضی اللہ عنہ نے آپ کو مغزول ضرور کیا اور وہ سرولی جیسا کہ وہ خود فرمایا چکے ہیں کسی
بظنی کی وجہ سے نہ تھی اور نہ حضرت خالد پر کوئی الزام تھا۔ اگر ظاہری طور پر الزام تھا بھی تو ان کے
پاس ایسا جواب موجود تھا جس کو سن کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مان لیا تھا اور باوجود
حضرت عمر کے اصرار کے مغزول نہ کیا تھا۔ مغزولی کے اسباب کو حضرت عمر نے مختلف مواقع میں
خود ظاہر فرمایا ہے اور بے بڑے سبب کو ہم ابھی حضرت عمر کے الفاظ میں نقل کر چکے ہیں لیکن آپ کو ان سے
وہی نقل باقی تھا اور وہی محبت قلب میں مرکوز تھی جو صادق الایمان افراد میں ہوتی ہے اور جو حضرت
عمر جیسے صاحب فراست مدبر اور صاحب باطن کو حضرت خالد جیسے بہادر اور کارگردار جان نہا
کے ساتھ ہوتی چاہیے تھی۔ مغزولی کے بعد قبول غم پر اصرار اسی کی دلیل ہے حضرت خالد نے وقت
وفات حضرت عمر کو اپنا وصی مقرر کیا۔ جو اس کی کافی شہادت ہے کہ حضرت خالد کے دل میں اس مغزولی کا جس کا
ظہور ظاہر بنیوں کے خیال میں بے عزتی یا با افساد دیگر تشکیر میر طریق سے ہوا تھا کچھ اثر باقی نہ تھا۔
لیکن جن حکم اور مصلح کو حضرت عمر سمجھتے تھے ان کو حضرت خالد بھی خوب جانتے تھے۔ آخر سب کے سب
ایک اُستاذ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شاگرد۔ ایک مرشد کے حلقہ گوش ایک ہی سر کے تعلیم
یافتہ ایک ہی خانقاہ کے فیضیاء تھے کیوں نہوار شاہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی۔

اصحابی کا لجنوم باہمہ | سرے اصحاب ستاروں جیسے ہیں جس کا اقتداء

اقتدایم اہتدایکم | کر دے ہدایت پاؤ گے۔

حضرت خالد کو معرکہ کائے قتال سے یشفق اور خدمت اسلام کا یہ ذوق و شوق جو خود قرآن

ہیں کہ کلمہ توحید شہادت کے بعد کوئی شکل میرے نزدیک اُس بات سے زیادہ کارآمد اور موجب اجر نہیں کہ میں اندھیری رات میں جبکہ آسمان سے بارش بھی ہو رہی ہو، ڈھال تلوار لگا کر صبح کا انتظار کر رہا ہوں اور پھر کسی ایسی خدمت کو قبول نہ کرنا جس میں انکی دلی تمنا نہیں پوری ہوں۔ خود اسی کی دلیل ہے کہ معاملہ غزل میں جن حکمتوں اور صلحتوں پر حضرت عمر کی نظر تھی اُن کو حضرت خالد بھی ایسا ہی سمجھے ہوئے تھے۔ حضرت خالد کی وفات پر حضرت عمر نے کمال اندوہ و ملال کا اظہار فرمایا۔ خاندان بنی مخزوم کو اُن کے ناموافق فی اسلام کی مفارقت کا قلق اور بے انتہا قلق ہونا لازمی اور ضروری امر تھا اُن کے خاندان کی عورتیں سب کی سب اس ملکدار صدمہ پر خزن و ملال کیلئے جمع ہو کر ماتم کر رہی تھیں حضرت عمر وہ ہیں کہ صدیق اکبر کی وفات پر اُن کے پسماندوں نے کچھ اضطراب کا اظہار کیا تو اُسی وقت شدت روک دیا اور گو اُن کا اضطراب حد جوازیں داخل ہو گا آپ نے صدیق اکبر کے گھر میں اٹھو بھی پسند کیا اور آج جبکہ سارے بنی مخزوم خالد جیسے شیر مرد پر رونے اور آنسو بہانے کیلئے جمع ہوئے تو اپنے سر تان فرمایا

ما علیہم ان یبکیں ابا سلیمان | کیا حرج ہے اگر وہ ابوسلیمان پر وہیں بشرطیکہ آداریں
ما لہ یکن نفح او لقلقلۃ | بلند نہوں۔ ماتم کی صداؤں سے شور برپا نہوں۔

حضرت عمر نے ایک شخص کو رجز میں حضرت خالد کے اوصاف و مناقح کرتے سنا تو اسکو حد حرم میں داخل نہ سمجھا اور نہ ممانعت فرمائی۔ بلکہ خود بھی زبان مبارک سے فرمایا۔

سبحان اللہ خالدا | (اللہ تعالیٰ خالد پر نرست نازل فرمے)

حضرت طلحہ ابن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے اپنی زبان سے اُنکا ذکر خیر سنا تو دھڑلے میں یہ شعر پڑھا۔

لا الفینک بعد الموت تنلانی | (ایسا نہ ہو کہ مرنے کے بعد مجھے یاد کر دو اور زندگی میں مجھے
وفی حیوتی ما زودت فی نہادی | میرے توشہ اور مایحتاج واجبے سے بھی محروم رکھا)

اس میں اشارہ تھا کہ زندگی میں تو آپ نے اُن کے ساتھ سیرخی اور اعراض کا معاملہ کیا اور اب اُن کے اوصاف سننے اور بیان کرتے ہیں حضرت طلحہ ابن عبید اللہ کا یہ فرمانا جو عشرہ مبشرہ میں ایک فرد اور کامل و مکمل درجہ کے صحابی تمام رموز اسرار شریعت کے واقف اور حکم و مصالح انتظامی کے محرم راز تھے۔

حضرت عمر کی ایمانی فراست اور دینی دوراندیشی کو بخوبی جانتے اور سمجھتے تھے بطور اعتراض ہرگز نہ تھا بلکہ بطور مزاج اور خوش طبعی تھا حضرت عمر بھی اسکو اعتراض سمجھتے تھے۔ تاہم آپ نے حضرت خالد کے بارے میں اپنی رائے کے اظہار کو مناسب سمجھا اور فرمایا۔

انی ما عتبت علی خالد الا فی نقلہ | (میں نے خالد پر سوا اسکے کسی بات پر غصہ نہیں کیا کہ وہ مستقل ہے
وما کان یصنع فی المال | سے کا کر بیٹھتے تھے اور مال کو بھی اپنے اختیار سے صرف کرتے تھے)

فتوحات اسلام کی توسیع اور اسلام کی تقویت و تائید میں حضرت خالد کی جگہ نہ شجاعت و بہالت اور فوق الفطرۃ شہادۃ و قوت کے حالات اکثر باخبر حضرات سے مخفی نہیں ہیں اور یہ کہ نقصان عقل تجربہ ہے یہ حالات ان کے ذاتی اوصاف و ملکات کی طرف منسوب ہیں اور ہو سکتے ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں جبکہ وہ خود ہادی برحق سے برسرِ مقابلہ حالِ تلوار لئے ہوئے تھے انکی شجاعت کے کارنامے سب ہچکچاہٹوں سے خالی و برتر تھے اسلام نے انہیں ملکاتِ قوی میں ایمان کی تازہ روح بھونک دی تھی۔ انکے وہ ملکات جو دنیا اور جاہ و ریاست کی طلب و تقویت میں صرف ہوتے تھے اب تلویناتِ بشری سے معروض ہو کر خدا کی راہ میں صرف ہونے لگے۔ یہ سب کچھ صحیح ہے اور اسکو اسی طرح مان لینا چاہئے۔ مگر حضرت خالد اپنی ماضی کا یہیوں کہہ سکتے تھے۔ یہ ایک بار میدانِ یرموک میں یہ دکھایا کہ ہو گئی حضرت خالد کے فلق و اضطراب کی کوئی انتہاء تھی لوگوں کو اسکی تلاش پر مامور کیا نہ ملی۔ تو پھر تاکید کی کہ جس طرح ہو سکے تلاش کر کے لاؤ۔ خود بھی اسی جستجو میں براہِ گشت کرتے رہے۔ آخر مل گئی لوگوں نے اسقدر اضطراب اور فکر کا سبب پتہ چھا۔ فرمایا کہ جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار عمرہ میں فرقِ مبارک کے بال منڈائے لوگ انکے لئے دوڑے مگر میں نے سب سے آگے بڑھ کر لیلیا اور اپنی ٹوپی میں کھ لیا۔ اسکے بعد جب کسی معرکہ میں شریک ہوا ہوں تو یہ ٹوپی میرے ساتھ ہی ہو اور اسکی برکت نصرت و فتح کے آثار نمایاں ہوتے رہے ہیں۔

یہ تھا صحابہ کا ایمانِ کامل اور اپنے ہادی کے ساتھ عقیدت و محبت کا حال۔ ایک شیر دل جابر بن عبدبروفرنانہ جس کی ساری عمر انہیں بہادری کا کاموں میں گزاری ہو۔ جو معرکے جنگ و قتال کو بچوں کے

کھیل سے زیادہ نہ سمجھتا ہو۔ نواریا میں نے اُنکے دلیس حقائق اور ممکنات کے راز کو منکشف کر دیا اور اب کسی فعل کو اپنی ذات یا صفات کی طرف سے نہیں سمجھتا۔ اس زمانہ کے روشن خیال تو اسکو تو ہم پرستی یا غامضانہ عقیدت پر محمول کر سکتے ہیں۔ مگر حقیقت اللہ ہی ہے جو وہ سمجھے اور ہر مومن کامل کو ایسا ہی سمجھنا چاہیے۔ حضرت خالد کے تینوں زمانوں کا حال مختصراً اس بیان میں آچکا ہے۔ ہم اسوقت اُنکی تاریخ لکھنے کے وہ نہیں ہیں ورنہ اور بھی کچھ حالات لکھ سکتے تھے۔ ہمارے اس بیان میں اُنکے دوبارہ مغزولی کے حالات بھی گذر چکے ہیں۔ مگر ہم چاہتے ہیں کہ اُنکی مغزولی کے اسباب کو تفصیل سے بیان کر کے ایک تنقیدی نظر ڈالیں جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ اصلی سبب اُس کا کیا تھا۔

حضرت خالد ایک دلیر اور جانناز سپاہی تھے اور ایسے شخص سے بمقتضاجرت بعض افعال ایسے بھی سرزد ہو جاتے ہیں جو بظاہر تہہ بڑا انجام مبنی کے خلاف معلوم ہوتے ہیں۔ حضرت خالد حالات جزیہ کے اندر تہہ میں بھی آگے بڑھے ہوئے تھے۔ چنانچہ گذشتہ بیانات سے اس کا ثبوت مل چکا ہے۔ تاہم اُن سے بعض ایسے امور بھی صادر ہوئے۔ جو خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منشا مبارک کے خلاف اور مصلحت اسلام کے منافی تھے سب سے پہلا واقعہ تو وہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنی جذیمہ کی طرف انکو بھیجا، انکو دعوت اسلام کیلئے بھیجا گیا تھا نہ مقاتلہ کیلئے، لیکن وہاں پہنچے بمقتضاجرت حالات حضرت خالد نے بنی جذیمہ کے چند افراد کو قتل کر دیا جسکی خبر پہنچنے پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر فرمایا:

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَبْرَأُ اِلَیْکَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ | (اُمّی میں خالد کے اس فعل سے بری ہوں)

لیکن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود اس اظہار ناراضی کے اُنکی اس حرکت کو غلطی رائے کے سوا کسی امر پر محمول نہیں فرمایا۔ اور اسی وجہ سے اُنکو پھر بھی ایسی ہی اہم خدات کیلئے مامور فرماتے رہے۔ چنانچہ دومۃ الجندل کے نواب ایدہ ابن عبد الملک کے مقابلہ کیلئے بھیجے گئے اور وہ اسکو قید کر لائے اس طرح مخبران کی طرف قبیلہ مذحج کی ہدایت و تبلیغ اور در صورت عدم القیاد و تسلیم مقابلہ کیلئے بھیجے گئے۔ آپ ہاں گئے۔ اُن کو دعوت اسلام دی۔ وہ لوگ مسلمان ہو گئے اور آپ اُن کو..... ارکان اسلام کی تعلیم دینے کیلئے خود تو وہاں اقامت پذیر رہے۔ مگر ان حالات کی اطلاع تحریری جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم کی خدمت مبارک میں بھیج دی جس پر ارشاد صادر ہوا کہ خود معان لوگوں کے جو آنا چاہیں یہاں حاضر ہو جائیں آپ ایک جماعت کو لیکر حاضر خدمت ہو گئے۔

اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک برابر خدمات انجام دیں اور ہر ممکن سعی سے آپ کی رضا حاصل کرتے رہے۔

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو یہ سب حالات پیش نظر تھے۔ ایک طرف آپ حضرت خالد کے جوہر ذاتی سے واقف دوسری جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتماد کا جو ان پر تھا حال جانتے تھے۔ بارگاہ رسالت پناہ سے جو خطابات ان کو عطا ہوئے تھے ان کا بھی علم تھا۔ اس لئے مسند خلافت حقہ پر شکن ہوتے ہی صدیق اکبر نے بھی ہمتا اسلامیہ کے سرانجام کیلئے انہیں اعتماد فرمایا۔ فتنہ ارتداد کا انداد مسلسلہ کذاب جیسے سخت اور قوی ترین دشمن اسلام کی سرکوبی ان کے ہاتھوں انجام پذیر ہوئی۔ مگر اس زمانہ میں بھی ان سے بعض امور ایسے سرزد ہوئے جن کی اگر صحیح تاویل نہ کی جاتی تو وہ مورد اعتراض بن سکتے تھے۔

مالک ابن نویرہ بھی انہیں لوگوں میں تھا جس نے خلافت صدیق اکبر میں فتنہ ارتداد کے اندھکے لیا تھا حضرت خالد نے مختلف اقوام و قبائل کو سیدھا کرتے ہوئے موضع بطاح کی طرف ہمال مالک ابن نویرہ کا قیام تھا سچ کیا تو اب مالک کو فکروائی۔ وہ اپنی حرکت پر نادم تھا اسنے اپنی قوم کو جمع کر کے نصیحت کی اور کہا بہتر ہے کہ ہم اپنی حرکت کا تدارک کر کے حلقہ بگوش بنجائیں۔ یہاں تو مشورہ کے بعد طے ہوا اُدھر حضرت خالد نے بطاح کی طرف بڑھنا چاہا تو انصار نے متابعت کے بدنیوجہ انکار کیا کہ قبیلہ بزاخہ سے فراغت کے بعد ہکو بارگاہ خلافت سے یہ حکم ہے کہ ناصدر حکم ثانی اسی جگہ تعین ہیں حضرت خالد فرماتے تھے کہ اوّل تو مجھ کو پیش قدمی کی اجازت مل چکی ہو اور اگر اجازت بھی نہ ملتی اور میری رائے میں یہ امر مناسب ہوتا تب بھی مجھے کرنا چاہئے تھا۔ ہکو وقت فرصت ہاتھ سے نہ دینا چاہئے۔

یہ واقعہ بھی انہیں امور میں دخل ہو سکتا ہو جو حضرت خالد بقصد مصلحت وقت بلا استفسار اجازت اپنی رائے سے کر بیٹھتے تھے اور ایسے ہی امور کو حضرت عمر نے تقدم کے لفظ سے تعبیر کیا ہو۔

حضرت خالد تو روانہ ہو گئے۔ انصارِ اَوَّل تو رُکے لیکن بعد میں وہ بھی جا کر شریک ہو گئے مالک
فی الحقیقت اپنے خیالات کو ترک کر چکا تھا۔ ادھر سے حضرت خالد کا لشکر پہنچ گیا اور کچھ سوار مالک کو
مع ہمارہیوں کے اسیر کر لائے جو رات کو حضرت خالد کے حکم سے قتل کر دیے گئے۔ مالک کے قتل کے
بعد حضرت خالد نے اُسکی زوجہ سے نکاح کر لیا۔

ادھر تو مالک کا قتل اُدھر اُسکی زوجہ سے نکاح کر لینا یہ دونوں امر ایسے تھے جس پر اکثر صحابہ
خیالات انکی طرف سے بدل گئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ناراضی انتہا کو پہنچ گئی۔ آپ نے صدیق اکبر سے
اُنکو مغرور کر دینے پر اصرار کیا۔ مگر صدیق اکبر نے حضرت خالد کے عذر اور تاویل کو صحیح مان کر مغروری
سے انکار فرما دیا اور یہ فرمایا میں اُس تلوار کو بیونکر میان میں کر دوں جسکو جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اعداءِ اسلام کیلئے میان سے نکالا ہے۔

دائرۂ اسلام میں داخل ہونے کی وقت سے وفات تک تمام زمانہ سرفروشی و جان نشاری میں دماغ
اُن سے ایسے سرزد ہوئے تھے جنہیں وہ متہم ہو کر قابلِ غل سمجھے جاسکتے تھے۔ ایک بنی جذیہ کا قتل جو خود
جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیش آیا جس پر آپ نے اظہارِ ناخوشی بھی فرمایا۔ اور اسی واقعہ
کی وجہ سے اُن میں اور حضرت عبدالرحمن بن عوف میں تیرکلامی اور مناقشہ بھی ہوا کئی تفصیل گذر چکی ہے
دوسرے واقعہ جو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عہد میں پیش آیا۔ اول واقعہ میں تو اُن پر یہ گمان ہو سکتا تھا کہ
اُنہوں نے بنی جذیہ کو اپنے چچا فاکہ ابن الغیرہ کے عوض قتل کیا ہے اور دوسرے میں یہ گمان ہو سکتا تھا
کہ مالک ابن نویرہ کو موہر فقار کے اس وجہ سے قتل کرادیا کہ اُسکی حسین جلیل میوی سے نکاح کرنا تھا اور یہ
دونوں باتیں ایسی سخت تھیں کہ اُن سے کسی طرح درگزر نہ ہو سکتا تھا یہی وجہ تھی کہ دونوں واقعوں میں جو
وانصار نے اُنکا ساتھ نہ دیا بلکہ بجز بیٹھے۔ مگر باوجودیکہ یہ دونوں فعل نہایت ہی ناگوار تھے اور وہ عمداً نہیں
اغراض کی تحصیل کیلئے کئے جاتے جبکہ ظاہرِ گمان ہو سکتا تھا صادر ہوتے تو اُن سے کسی طرح درگزر نہ کیا
جاتا۔ مگر حضرت خالد نے جو کچھ کیا اُس میں انکی غرض کو ہرگز دخل نہ تھا۔ بنی جذیہ کا قتل صرف اسوجہ سے
ہوا کہ اُنہوں نے اپنے اسلام کو ایسے الفاظ میں ظاہر کیا جن سے منہوم ہوتا تھا کہ وہ اسلام سے پھر گئے۔

ایسی حالت میں اُن کا قتل جائز تھا۔ ہاں تو قضا ورتامل کیا جاتا اُن سے اُنکے مطلب کی توضیح کرائی جاتی تو بہتر اور مقتضای احتیاط تھا یہی وجہ تھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ اُنکے اس فعل سے براءت ظاہر فرمائی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ بہت سامان بھیجا رہا اُسے قبیلہ کا خون بہا اور نقصان مال ادا کیا۔ مگر حضرت خالد کو بھی معذور سمجھا۔

اور گو اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ظاہری صورت سے بہت ہی متاثر حضرت خالد سے ناخوش و کبیدہ تھے۔ مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت شناس نظر میں ایک جانب تو حضرت خالد کا عذر صحیح تھا۔ دوسری جانب وہ خدات اسلام بھی پیش نظر تھیں جو اُنکے ہاتھ سے سرانجام ہونے والی تھیں۔

مالک ابن نویرہ اور اُسکے رفقاء کا قتل عدا نہیں ہوا۔ بلکہ حضرت خالد نے حکم دیا تھا کہ اُن کو سڑی سے محفوظ کر دیا جائے لغت اور زبان کے فرق سے غلط فہمی ہوئی اور وہ قتل کر دئے گئے قتل ہونیکے بعد ہر مسلمان کو جائز تھا کہ مقتول کی زوجہ سے عقد نکاح کر لے مقتضای احتیاط یہ ضرور تھا کہ موضع تمسک پہنچنے کیلئے حضرت خالد ایسا نہ کرتے۔ مگر لگایا تو اُس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مالک کو قتل ہی اس وجہ سے کرایا تھا۔ ظاہری صورت ایسی تھی کہ صحابہ جیسے پختہ کار شریعت و احکام اسلام پر مٹے ہوئے لبر بالمعروف و نہی عن المنکر کو اسلام کا فرض اولین سمجھنے والے کیونکر اسکو ٹھنڈے دل سے دیکھ سکتے تھے خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہم جن کی شان و اشدھم فی امر اللہ عمر (خدا کے کام میں سب سے زیادہ پختہ اور مضبوط عمر ہیں) ابھی کیسے سکوت کر سکتے تھے۔ اُنکے معزول کر دینے پر اسرار کیا۔ مگر بارگاہ خلافت میں یہ درخواست منظور نہ ہوئی۔ حضرت خالد کے عذر تسلیم کر لئے گئے اور اُنکو اُسکے بعد بھی اہم مقامات اسلام کی سرانجامی کا عظیم الشان کام سپرد کیا گیا۔ اس معاملہ میں صدیق اکبر نے وہی طریقہ اختیار فرمایا جو اسی قسم کے ایک واقعہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختیار فرما چکے تھے حضرت عمرؓ نے گو اُس سے اختلاف کیا اور مقتضای سداب فتنہ دانش و تدبیر و سیاست و انتظام تھا۔ مگر جب صدیق اکبر کی رائے کو ایک جانب اُستوار و محکم دیکھا تو سوار سکوت

و تسلیم چارہ نہ تھا۔

یہ حالات تو زمانہ رسالت مآبؐ زمانہ خلافت صدیق اکبرؓ کے تھے جس کے دیکھنا و سمجھنے صاف ظاہر ہو کہ گو صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور حضرت عمرؓ کو ان کے یہ افعال کھلے۔ مگر انکی وجہ سے خباہت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبرؓ کے نزدیک وہ قابل غل نہ سمجھے گئے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ میں ان کو مغزول کیا اور اسکی اصل وجہ کیا تھی۔

ہم آئے سابق بیانات سے واضح ہو چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو دوبار مغزول کیا۔ اور تیسرے سنہ خلافت پر لیکن بھوتے ہی جبکہ حضرت خالد میدان یرموک میں اپنے سے ضعاف مضاعف دشمن سے یرسبر مقابلہ ترتیب صفوف اور حملہ کی تیاری میں مصروف تھے دوسری مرتبہ جبکہ حضرت خالد نے اس مغزولی کو ٹھنڈے دل سے قبول کر کے وہ نمایاں خدمات انجام دیں کہ حضرت عمرؓ کو بھی انکی شاندار کارنامے دیکھ کر آخر خالدؓ نفسہ رحمہم اللہ ابا دیکر ہو کا ان اعلیٰ والو حال صنی فرمانا پڑا۔

اول مغزولی کی وجہ تو وہی واقعات ہو سکتے ہیں۔ جو ان سے زمانہ خلافت صدیق اکبرؓ میں پیش آئے دوسری مغزولی اور میدان کارزار سے یک لخت طلب کر کے مینے منورہ بلا لینے۔ اسلامی عسکر کو ایک ایسے جرمی۔ مدبر۔ صاحب فراست۔ جانباز کی خدمات سے محروم کر دینے کے وجہ ہی واقعات ہو سکتے ہیں جن کا ذکر ہو چکا ہے یعنی شاعر کو انعام دینا وغیرہ۔ لیکن کیا حقیقت میں بھی یہی وجہ مغزولی کی تھیں۔ یہ امر غور طلب اور قابل تحقیق ہے۔

اس بارہ میں اول تو ہم کو واقعات کی حقیقت۔ صدیق اکبرؓ کی رائے اور حضرت عمرؓ کی شان کو دیکھنا چاہئے اور پھر خود حضرت عمرؓ کے اقوال کو پیش نظر رکھ کر نتیجہ نکالنا چاہئے۔

قابل الزام واقعات اور ان کے باوصف حضرت صدیق کی رائے مبارک کا حال معلوم ہو چکا ہے اور حضرت عمرؓ کی شان انقیاد و التوا اور انخلاع از شوائب نفسانیت کا حال بھی معلوم ہو۔

اکثر مورخین اسلام نے واقعات غزل کو تیرتیر حالات نقل کر دینے پر قناعت کی ہو اور زمانہ حال کے تاریخ نویسوں کا میلان یہ معلوم ہوتا ہے کہ غزل کے اصلی وجہ یہی واقعات ہیں جو حضرت خالدؓ

حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم یا زمانہ خلافت صدیقی یا خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں پیش آئے لیکن میرے خیال میں اس کا فیصلہ کرنا زیادہ غور و فکر کا تقاضا ہے اور مجھے قبل اسکے کہ اس معاملہ میں اپنی خیال کا اظہار کروں بطور تمہید چند امور کا بیان کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

(۱) مقررین اور کامل افراد سے بھی لغزش ہو جاتی ہے اور ایسے امور جو بظاہر قابل گرفت ہوتے ہیں سرزد ہو جاتے ہیں اور اُن سے درگزر اور عفو بھی ہوتا ہے۔ اُن کی تادیبِ حسن بھی کی جاتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو کوئی فرد مجباً ایسا نہ نکلے گا جس پر اعتما کیا جاسکے۔ اور اسکو خدماتِ دین کی سرانجامی کا اہل سمجھا جائے گا لغزشوں میں باعتبار صدقہ و تائید و اعتبار شذوذ و تکرار فرق ہوتا ہے کبھی ایک لغزش و خطا کے اسباب صدور سے ہوتے ہیں جنکی وجہ سے اُس شخص کی معذوری ظاہر ہوتی ہے اور وہ شخص باوجود اس تقصیر کے مردود و معذوبِ الٰہی نہیں بنتا اور کبھی اُس کے اسبابِ علامات ایسے ہوتے ہیں کہ اُنکی وجہ سے اُس شخص کے بارہ میں آرا کا اختلاف ہو جاتا ہے کوئی اُسکو معذور سمجھتا ہے تو دوسرا متہم۔

علیٰ ہذا ایک بار کسی لغزش کا صدور ہو جانا اس قدر قابل گرفت نہیں ہوتا جتنا بار بار اسی قسم کی خطاؤں و لغزشوں کا۔ اسرار سے گناہِ صغیر بھی کبیرہ ہو جاتا ہے اور نہ امت و پشیمانی کے بعد کبیرہ بھی ہلکا بن کر قابل عفو ہو جاتا ہے۔

(۲) کسی ایک معاملہ میں جو اپنے اندر دونوں پہلوؤں منفعت و مضرت کیلئے ہوتا ہے مجتہدین کی رائے میں اس وجہ سے اختلاف ہو جاتا ہے کہ ایک مجتہد کو ایک جانب پیش نظر ہوتی ہے اور دوسرے کو دوسری جانب احکام فقہیہ میں مجتہدین امت کے اختلاف کی بڑی وجہ یہی ہے کہ ایک کی نظر غریمت پر ہوتی اور دوسرے کی رخصت پر یہ دوسرا امر یہ کہ عند اللہ کسی معاملہ میں غریمت کو ترجیح ہو اور کسی میں رخصت کو۔

(۳) احکام اجتہاد میں ایک مجتہد کو دوسرے کی تقلید ضروری نہیں ہے۔ اگرچہ مجتہدین کے درجات و جہات و قور علم۔ قدر و نظر میں فرق ہو۔ مگر ہر ایک مجتہد اپنے اجتہاد پر عمل کر سکتا ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو حجتین امام اعظم سے۔ امام شافعی امام مالک سے۔ امام احمد شافعی سے علیٰ ہذا یہ سب مجتہدین امام اعظم سے کسی مسئلہ میں اختلاف نہ کرے۔

(۴۷) ایک حکم کی بہت سی علتیں اور ایک واقعہ کے بہت سے سبب ہو سکتے ہیں اور اُس حکم کو مستقلاً ہر ایک علت و سبب کی طرف منسوب کرنا جائز ہوتا ہے۔ گو حکم نگاہِ اولے کے علم میں یہ فرق ملحوظ ہو کہ ان سبب و علتوں اور اسباب میں باعتبار تاثیر کیا فرق ہے وہ اس حکم ظاہری اور حقیقی علت میں فرق سمجھتا ہو۔ مگر اُسکو بصاحتِ وقت اور مبادیبتِ مخاطب یہ اختیار ہو کہ اس حکم کو کبھی ظاہری علت کی طرف منسوب کرے اور کبھی حقیقی کی طرف کبھی ایک سبب کو بیان کر دے کبھی دوسرے کو۔

جب یہ امور مہم ہو چکے تو اب سنئے کہ حضرت خالد کی عظمتِ شان۔ جلالتِ قدر۔ کمالِ تقویٰ و تدبیر۔ بے انتہا شجاعت و بسالت۔ اعلیٰ تدبیر و فراست تو ایسے تسلیم شدہ ہیں کہ کوئی شخص اُن سے انکار نہیں کر سکتا۔ لیکن اُن سے کسی لغزش کا سرزد ہو جانا مستبعد نہیں اور نہ اُن کے درجہ کو گھٹا کر دیا ہے اگر کسی سے ایماناً کسی لغزش کا سرزد ہو جانا مرتبے سے گرا دینے کیلئے کافی ہو تو اب ہر شخص مشکل ہو جائیگی خصوصاً ایسی لغزشوں سے جن کا تعلق خط و انفسانہ سے ہو بلکہ رائے و تدبیر یا فہم مراد سے ہو۔

حضرت خالد سے بھی بعض ایسے امور صادر ہوئے جن کا تعلق ظاہرِ اُتورائے واجتہاد سے تھا۔ لیکن اُن میں گنجائشِ سوطن کی بھی تھی۔ سب سے پہلی بات تو بنی جذیمہ کے قتل کی تھی حضرت خالد تو فرماتے تھے کہ میں نے اُنکو مسلمان سمجھ کر قتل نہیں کیا۔ بلکہ اُنہوں نے صبا اُنکا کہا تھا جس کے صاف معنی دین سے پھر جانیکے تھے۔ گو اُن کی مراد یہ ہو کہ ہم اپنے دین سابق بت پرستی و شرک سے پھر کر دین اسلام کا داخل ہو گئے مگر عرف عام کے مطابق اُس کے معنی دین حق سے پھر جانیکے تھے چنانچہ کلامِ حمید میں بھی صائبین کا استعمال اسی معنی میں ہوا ہے صحابہ میں سے بعض بڑے درجے کے افراد کا ایمان اُس طرف گیا کہ اُنہوں نے اپنے حظِ نفس کی وجہ سے اُن کو قتل کیا۔ اور لفظ صبا اُنکا کو اس کا بہا بنایا۔

چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے اُن پر یہ الزام لگایا کہ تم نے اپنے چچا فاکہ ابن المغیرہ کے قصاص میں قتل کر کے دیرینہ عداوت نکالی ہے۔ حضرت خالد کا عذر بالکل صحیح تھا۔ اور منشاء اُنکے اس فعل کا ہرگز وہ اثر نہ تھا جس کی جانب حضرت عبدالرحمن بن عوف کا خیال رجوع ہوا ہی وجہ سے جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے عذر کو تو تسلیم فرمایا مگر ابنی جزیمہ علیٰ الحقیقت

مسلمان ہو کر مسلمانوں کے ہاتھوں سے بوجہ غلطی رائے کے قتل ہوئے تھے بیت المال سے اُن کا
خون نہ اٹھا فرما دیا۔ ادھر حضرت خالد کی یہ پہلی بات تھی۔ اور ایک فردِ ارخص سے جو دین کی اشاعت
کیلئے نکلا ہو۔ اسلام اور مسلمانوں کی حفاظت کا کام جس کے سپرد ہو ایسے اُمور کا پیش آ جانا کچھ
مستبعد نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ اس موقع پر حضرت خالد کا خیال صحیح نکلتا۔ اور اُنکو اس حالت میں کہ
بنی جذیمہ شہرِ شری اور جنگجو قبیلہ تھا۔ اس دیکر مسلمانوں میں غلط ملامتوں کی اجازت دیدی جاتی۔ تو
ممکن تھا کہ مسلمانوں کو ناقابلِ تلافی نقصان پہنچ جاتا۔ اور اُنکے ساتھ ہی جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو وہ فتوحات اسلام میں بھی پیش نظر تھیں جو اُنکے ہاتھوں ظہور پذیر ہونیوالی تھیں۔ اس لئے
آپ نے اس سے بالکل درگزر فرمایا۔ اُنپر کسی قسم کا عتاب نہیں فرمایا۔ اور وہ ایسی ہی خداتِ دین کے
سرِ ناجانی پر مامور رہے۔ لیکن چونکہ اس واقعہ میں وہ احتمال بھی تھا جسکی جانب حضرت عبدالرحمن کا
خیال گیا۔ کیونکہ حضرت خالد کے چچا بنی جذیمہ کے ہاتھ سے قتل ضرور ہوئے تھے اور کم از کم اتنا ضرور
تھا کہ حضرت خالد نے اُنکے قتل کرنے میں عجلت کی۔ اگر اُن سے مکر استفسار کر لیا جاتا تو ممکن تھا
کہ وہ اپنے مطلب کو وضاحت سے بیان کر سکتے جس سے اُنکے حقیقتاً مسلمان ہونے پر اعتماد ہو جاتا
اور اس طرح وہ قتل سے اور حضرت خالد شائبہ تمیم سے محفوظ ہو جاتے۔ اس لئے جنابِ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جانب تو درگاہِ خداوندی میں حضرت خالد کے فعل سے اپنی برارت
ظاہر فرمائی اور دوسری جانب حضرت عبدالرحمن ابن عوف پر عتاب نہیں فرمایا کہ تم ایک مسلمان
سورطن کیوں کرتے اور ایک بری کو ستم کیوں بناتے ہو۔ بلکہ جب دونوں میں تیز کشامی ہوئی تو
خالد ہی کو مہلایا خالد دمِ عندِ اصحابی فرما کر گفتگو سے روک دیا اور حضرت عبدالرحمن
کے ادب و احترام کو قائم رکھنے کا حکم دیا۔ جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ واقعہ بالکل
نیسا مینیا ہو گیا۔ صحابہ کی ایک جماعت بالخصوص وہ مہاجرین و انصار جو باوجود حضرت خالد
زیرِ کان ہونے کے بنی جذیمہ کے قتل میں شریک نہیں ہوئے تھے بلکہ اس فعل کو مکروہ و قابلِ عتاب
سمجھتے تھے ابتداً اس واقعہ کو جو بے سہارا ضرور تھے۔ مگر اب سب کے دل صاف ہو گئے تھے۔

اسکے بعد حضرت خالد سے دوسری بات، خلافت صدیقی میں مالک ابن ذریہ کے قتل اور
 اُسکی زوجہ سے نکاح کی پیش آئی یہ واقعہ پہلے بچپن میں تھا۔ اقول تو اس وجہ سے کہ ایک ہی
 قسم کی یہ مکر غلطی تھی کیونکہ پہلے واقعہ میں اگر بنی جذیہ نے ایسے لفظ استعمال کئے تھے جو
 دونوں معنوں کو محتمل تھے۔ تو اس موقع پر حضرت خالد نے مالک ابن ذریہ اور اُسکے رفقاء کو
 سردی سے بچانے کیلئے ایسے لفظ استعمال کیے کہ اُن کا استعمال کیا جس کے دوسرے معنی
 کفارہ کی زبان میں قتل کر دینے کے تھے اور ظاہر ہے کہ ایک قسم کی غلطی کا مکر واقع ہونا خیالات
 میں زیادہ انتہا پر پیدا کر دیتا اور قبولِ بندہ کو شکل بنا دیتا ہے ایسے ذمہ دار شخص کو اس قسم کے
 امور سے پرہیز نہایت ضروری ہوتا ہے۔

دوسرے اس وجہ سے کہ یہاں مظنہِ تمہت بہ نسبت اُس واقعہ کے بڑھا ہوا تھا۔ بنی جذیہ
 کے قتل میں اگر مظنہ تھا تو بہت ضعیف کیونکہ اقول تو حضرت خالد بنی جذیہ سے اپنی چچا کا بدلہ لے
 چکے تھے اب دوبارہ بدلہ لینے کی کیا ضرورت باقی رہی تھی ظاہر ہے کہ کسی ایک فرد کے عوض ساری
 قوم کو قتل نہیں کیا جاتا۔ دوسرے گفتگو اُن کی نیت میں تھی کہ کس نیت سے قتل کیا۔ اور ظاہر ہے کہ نیت
 عملِ قلب ہی نیت کا حال آثار سے معلوم ہو سکتا ہے اور آثار ایسے نہ تھے جن کی وجہ سے اگر نیت
 شبہ کیا جاتا۔

واقعہ ثانیہ کی اہمیت نے صحابہ کے خیالات میں تغیر پیدا کر دیا۔ بنی جذیہ کا بھولا ہوا واقعہ
 بھی تازہ ہو گیا۔ نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے
 اُن کے معقول کر دینے کیلئے عرض کیا۔ اور صرف بطور اظہار رائے ہی عرض نہیں کیا بلکہ اس پر اصرار
 فرمایا۔ اور جب حضرت خالد اس معرکہ سے فارغ ہو کر بارگاہِ خلافت میں فاتحانہ حیثیت سے شرمغ
 کے پردوں کا طرہ عمار پر لگائے ہوئے حاضر ہوئے۔ اور حضرت عمر پر گزر رہا تو آپ کو اُن کا ایسا
 پسند نہ آیا۔ اور فوراً سر پر سے عمامہ و طرہ کو اُنار پھینکا حضرت خالد نے نہایت صبر سکون سے
 تحمل کیا۔ اور خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ حضرت صدیق اکبر نے

اس معاملہ میں اُن سے جواب طلب کیا تو واقعی حال عرض کر دیا۔ آپ نے اُن کے غم معقول کو تسلیم فرمایا اور کسی قسم کا عتاب کئے بغیر اُن کو عزل پر اسرار فرمایا۔ تو فرمادیا اُن سے اہل کتب و غلطی ہوئی تھی میں اُس نیکار کو کیونکر میان میں کر دوں جس کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعدا و دین کیلئے میدان سے نکالا ہو صدیق اکبر و فاروق اعظم میں یہ اختلاف رائے مجاہدین کا اختلاف تھا حضرت صدیق اکبر کو ایک پہلو سرخامی خدمات انجام پیش نظر تھا اور آپ خیال فرماتے تھے کہ حیاتی و اتفاقی لغزش جس کا وقوع مواقع حرب میں مدیرین سے بالکل ممکن ہے اُسکی بنا پر اُن کی اعلیٰ قابلیت سے کیوں حشم پوشی کی جائے۔ اور آپ کا یہ فیصلہ بالکل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے مطابق تھا۔ آپ کی دور بین نظر میں وہی حالات تھے جن کی بنا پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے واقعہ میں حضرت خالد سے کسی قسم کی باز پرس نہیں کی تھی اور فاروق اعظم کو دوسرے پہلو پیش نظر تھے تیسری بات حضرت خالد سے یہ پیش آئی کہ مقام مضیق میں قبیلہ بذیل سے اُن کا مقابلہ ہوا تو دو مسلمان شخص عبدالغریٰ ابن ابی ہم اور لبید ابن جریر جو باوجود مسلمان ہونیکے بذیل کے جبر سے اُنکے ساتھ شریک ہو گئے تھے قتل ہو گئے حضرت صدیق اکبر کو اُنکے قتل کی خبر پہنچی تو اُنکے ورثہ کو ایسی ہی واقعہ فی الحقیقت کچھ زیادہ اہم نہ تھا۔ کیونکہ دو مسلمان اگرچہ مجبوری ہی سہی کفار کے ساتھ تھے خلوطِ جماعت میں اُن کی حفاظت سہل بات نہ تھی۔ مگر حضرت عمر کو واقعہ قتل مالک کی ناخوشی باقی تھی۔ اس واقعہ نے بے احتیاطی کے الزام کو جو سابقہ و واقعوں میں حضرت خالد پر لگ چکا تھا تازہ کر دیا۔ حضرت صدیق اکبر نے اُس وقت بھی یہ فرما کر جو شخص دشمنوں سے مقابلہ کرتا ہے اُس کو ایسے واقعات سے ضرور سابقہ پڑتا ہے "قصہ رفع دفع ہو گیا۔

حضرت صدیق اکبر کا یہ ارشاد بالکل صحیح تھا حضرت خالد اس معاملہ میں بالکل معذور تھے۔ یہی وجہ تھی کہ پہلے کی طرح حضرت عمر نے بھی اُن کے عزل پر اسرار نہیں فرمایا۔

خلافت صدیقی ختم ہونیکے بعد خلافت فاروقی کا زمانہ آیا۔ اُس وقت حضرت خالد علی

میں نمایاں فتوحات کا سلسلہ قائم کر کے ملک شام کے میدان یرموک میں عساکر اسلامیہ کی کمان
 اپنے ہاتھ میں لئے ہوئے عظیم الشان جنگ کی تیاری میں مشغول تھے۔ اور اسی حالت میں اُنکے
 پاس مغزولی کا حکم بارگاہ فاروق اعظم سے آیا اختلافِ وایت عین اُس وقت جبکہ بحیثیت سپہ
 سالار اعظم دمشق کا محاصرہ کئے ہوئے داؤد جابازی اسے پہنچے تھے۔ ایک اور بھی روایت ہے کہ
 کہ معرکہ یرموک خلافتِ دمشق کے درمیانی زمانہ میں غزل کا واقعہ ہوا۔ اور میرتب خیال میں باعتبار
 درایت یہ جانب قوی معلوم ہونی چاہئے کہ اُن کی اول مغزولی محاصرہ دمشق کے وقت ہوئی
 کیونکہ اس مغزولی کا جہانک قواہج سے ہم کو ثابت ہوتا ہے حاصل یہ ہے کہ وہ قیادت عامہ سے
 مغزول کئے گئے۔ اگر وہ اس طرح مغزول کئے جاتے کہ کسی حصہ فوج کے قاعد بھی نہ رکھے
 جائیں تو حضرت ابو عبیدہ اس حکم کی خلاف ورزی کیسے کر سکتے تھے جس طرح مغزولی ثانی کے
 بعد ہر قسم کی افسری سے مغزول ہوئے تھے۔ اب بھی کسی دستہ فوج کی کمان اُنکے سپرد نہ رہتی
 حالانکہ روایات سے ثابت ہے کہ جس طرح حضرت عمرو بن العاص۔ شرجیل بن حسنہ۔ زید بن ابی
 سفیان وغیرہ علیحدہ علیحدہ جیوش کے مستقل سپہ سالار تھے۔ اسی طرح حضرت خالد بھی ایک مستقل
 جیش کے امیر عسکر تھے۔ فتح بیت المقدس کے وقت جب فاروق اعظم خود تشریف لائے اور یہ حکم دیا
 کہ امرائے عساکر ہم سے مقامِ جابہ ملاقات کریں تو منجملہ امراء عساکر حضرت خالد بھی تھے اور حضرت
 خالد کی قیادت عامہ کی ابتداء معرکہ یرموک میں بھی عین اُس روز ہوئی جبکہ تمام عساکر اسلامیہ اپنے مجمع
 ہو کر رومی عساکر پر حملہ کر کے اُن کو خندقوں سے نکالنا چاہا تھا۔ ابھی اُنکی قیادت عامہ تسلیم نہیں
 ہوئی تھی۔ کیونکہ تجویز یہ ہوئی تھی کہ باری باری ہر ایک عسکر قاعدہ قائم کیا جائے۔ پھر جبکہ بارگاہِ خلافت
 سے اُن کی قیادت عامہ کی بابت کوئی حکم صادر نہیں ہوا تھا۔ امراء عساکر نے ابھی تسلیم نہیں کیا تھا۔
 تجویز میں کوئی خصوصیت حضرت خالد کی نہ تھی۔ حتیٰ تو صرف اس قدر کہ اول و اول کل افواج کی کمان
 اُنکے ہاتھ میں رہنی چاہئے۔ پھر یہ کیسے ممکن تھا کہ اُس غیر تسلیم قیادت عامہ کی خبر مدینہ منورہ پہنچ بھی جاتی
 اور وہاں سے عین معرکہ میں اُنکے عزل کا حکم بھی صادر ہو جاتا۔ ہاں یہ بات بالکل ممکن اور قرین اس

ہو کہ معرکہ یرموک میں گو یہ تجویز عرونی تھی کہ ہر امیر عسکر باری باری ایک ایک دن کل افواج کی کمان کرے مگر ازل ہی دن کی قیادت عامہ کے نتائج کو دیکھ کر کچھ کسی امیر عسکر نے اس کو پسند نہ کیا کہ موافق تجویز سابق کوئی دوسرا قاعد عام بنایا جائے اور اس طرح معرکہ یرموک انکی قیادت عامہ میں انجام کو پہنچا اور اسکے بعد دوسرے معرکوں میں بھی بحیثیت قائد عام کام کرتے رہے۔ یہاں تک کہ باضابطہ بھی جلیل القدر جسدہ ان کیسے تسلیم ہو گیا۔ اور ازل رتبہ فاروق عظم نے اسی قیادت عامہ سے ان کو معزول فرمایا۔

یہ ایک ضمنی بحث تھی جس کو ہم نے اس وجہ سے لکھا ہے کہ روایات میں اختلاف ہے اور مورخین نے ان واقعات کے جمع کر دینے پر کفایت کی ہے۔ ترتیب کی بابت کوئی فیصلہ نہیں دیا۔ البتہ زمانہ حال کے مصنف علامہ رفیق بک عظیم نے اشہر مشاہیر اسلام میں اسکو ترجیح دی ہے کہ انکی پہلی معزولی خاصہ دشت کے وقت ہوئی مگر وجوہ ترجیح کو تفصیل کیساتھ انہوں نے بھی بیان نہیں کیا۔ اس ضمنی بحث سے فراغت کے بعد ہم اصل مدعا کی طرف عود کرتے ہیں

یہ بات تو کھلی ہوئی ہے کہ حضرت عمر و جوہ چند در چند حضرت خالد سے ناخوش تھے آپ کے خیال میں حضرت خالد کے اندر ایک قسم کی تعجیل بھی تھی جس کے نتائج چند واقعات میں ظاہر بھی ہو چکے تھے۔ اور ساتھ ہی ایک قسم کا استقلال رائے بھی تھا کہ بہت سے معاملات میں بلا انتظار حکمت خلافت اپنی مستقل رائے سے کام کر بیٹھتے تھے۔ اس ناخوشی کا علم صدیق اکبر تمام صحابہ اور امراء عساکر اسلامیہ کو تھا۔ چنانچہ مثنی ابن حارثہ جو حضرت خالد کے بعد عساکر عراقیہ کے سپہ سالار عظم تھے اور جن کے ہاتھ پر عراق کا جھنڈا کثیر فتح ہو کر مسلمانوں کا سکہ بٹھیا تھا۔ مدینہ منورہ صدیق اکبر کے حضور میں بیا عرض حاضر ہوئے کہ حالات و واقعات ملک عراق و معرکہ قتال زبانی عرض کر کے یہ درخواست کریں کہ مرتدین عرب کے ان افراد کو جن کے صدق و اخلاص خالص بے لوث توبہ کا ثبوت مل چکا ہے اور وہ اس وجہ سے کہ صدیق اکبر نے مرتدین کے بارہ میں یہ فیصلہ فرمادیا تھا کہ عساکر اسلامیہ میں شریک کر کے دشمنان دین کے مقابلہ کیلئے نہ بھیجی جائیں۔ اب تک داخل عساکر نہیں ہوئے تھے۔

معرکہ کے قاتل میں شرکت کی اجازت نہ دی جائے کیونکہ تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ ان میں جو شخص حمیت اسلام کی آگ بھری ہوتی ہے اور وہ نہایت ذوق و شوق سے مجاہدین کے ساتھ ہو کر لڑنے فریادیں کرتا ہے۔ تو آپ ایسے وقت مدینہ منورہ پہنچے کہ صدیق اکبرؓ کی آخر منزل طے کر کے سفر آخرت کے تہیتہ میں تھے۔ گراہی حالت میں صدیق اکبرؓ نے فاروق اعظم کو بدیں الفناء وصیت فرمائی۔

انی لرحمہم اموت یومئذ ہذا فاذا امت فارقتمہم حتی تنزل الی الناس مع المثنیٰ ولا تغفلکم مصیبتہ عن امر دینکم ووصیۃ ربکم فقد راہتینی متوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما صنعت وما اصاب الخلق مثله واذا فقم اللہ علی اهل الشام فلم داهل العراق الی العراق فانضموا لہ ولولۃ لہم اهل الجملۃ علیہم مجھے اُمید ہے کہ میری وفات آج ہی ہوگی۔ میری وفات کے بعد شام ہونے سے پہلے لوگوں کو مشنی کے ساتھ جانیکے لئے تیار کر دینا۔ کوئی مصیبت تم کو دین کے معاملات اور خداوند عالم کے احکام کی تعمیل سے مشغول نہ کرے۔ تم نے دیکھا ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ علیہ وسلم کی وفات کی وقت کیا کیا۔ حالانکہ مخلوق پر اس سے بڑھ کر کوئی مصیبت نازل نہیں ہوئی ہے۔ پھر جب خدا تعالیٰ ملک شام کو فتح کر دے تو اہل عراق کو درادہ امدادی لشکر جو عراق سے حضرت خالد کے زیرِ کمان عسکر شام کی امداد کیلئے بھیجا گیا تھا، عراق میں واپس کر دینا۔ کیونکہ کفار عراق پر جری اور وہاں کے لائق وہی ہیں۔

فاروق اعظم نے صدیق اکبرؓ کے ذہن سے فراغت پا کر لوگوں کو مشنی کے لشکر میں شریک ہونیکے لئے آمادہ کیا اور فرمایا۔ قد علم ابو بکر انہ لیسوع فی ان اوامر خالد افلہذا امرت ان ارد اصحاب خالد او ترک ذکرہ معہ۔

ابو بکر صدیق کو معلوم ہے کہ میں خالد کے امیر بنانے کو ناپسند کرتا ہوں۔ اسی لئے آپ نے خالد کے

لشکر کو عراق واپس کر دینے کا حکم تو دیا۔ مگر خالد کا ذکر نہیں فرمایا۔

فائدہ حضرت صدیق اکبر اپنی وفات کی خبر ان الفاظ میں دیتے ہیں انی لا بدو من اُمید کرنا
 ہوں) یہ نہیں فرماتے انی لا خشی انی لا خائف (مجھے اندیشہ ہے) اس سے صاف ظاہر
 کہ آپ کا قلب شوق لقاء اللہ و حضوری دربار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قدر معمور
 تھا کہ ایک لمحہ بھی وارد دنیا میں قیام کو پسند نہیں فرماتے تھے اور اُس وقت کے انتظار میں امید
 کی گھڑیاں گن رہے تھے۔

یہ ہے شان صدیق اکبر کی اور یہی ہے مضمون حدیث شریف من احب لقاء اللہ احب
 اللہ لقاءہ (جو شخص خدا کی ملاقات کو جو بعد موت حاصل ہوتی ہے) دوست رکھتا ہے خدا
 تعالیٰ بھی اُسکی لقاء کو محبوب سمجھتا ہے) لیکن اس حالت بعد و شوق میں کہ ایک منٹ دنیا میں رہنا
 گوارا نہ تھا۔ اور اس حالت و جد میں اپنی جسمانی تکالیف کی طرف بھی مطلق التفات نہ تھا۔ دین
 کی فکر اس قدر غالب تھی کہ آخر دم تک اُسی میں انماک رہا۔ وہی فکر سب فکروں سے غالب تھا۔
 مومن کی شان یہی ہونی چاہئے کہ سرور و حزن۔ فراخی و تنگی۔ ترقی و تنزلی۔ صحت و مرض
 سب حالتوں میں دین کا خیال غالب رہے۔ اُسی کا استحکام پین نظر ہے کوئی خیال پس غالب آئے
 غم دین خور کہ غم غم دین است ہم غمناں و ترازدین است

حاصل یہ کہ حضرت عمر کی ناخوشی حضرت خالد سے ظاہر و باہر تھی۔ اُسی حالت میں اس مغربی
 کو سبب اس ناخوشی کے کسی اور سبب پر محمول کرنا مشکل ہے۔ اور اسی وجہ سے مؤرخین اس غزل کو
 ثمرۂ کبیدگی سابق بتلاتے ہیں۔ اور اگر ایسا ہی تو کچھ جائے اعتراض بھی نہیں کیونکہ حضرت خالد
 سے بعض ایسے امور سرزد ہوئے تھے جن سے عام ناخوشی پھیلنے کے ساتھ خود جناب رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کو بھی باوجود حضرت خالد کے عذر کو تسلیم فرمانے اور اُن کو معذور سمجھنے کے عند اللہ اپنی
 برارت اُس فعل سے برارت کرنے کی نوبت آئی جس سے صاف ظاہر ہے کہ بات ناپسندیدہ تھی
 ہاں چونکہ حضرت خالد نے عذر نہیں کیا تھا۔ اس لئے وہ بھی معذور تھا اور صدیق اکبر کے
 نزدیک بھی وہ امور جو باعث کبیدگی فاروق اعظم تھے ضرور قابل گرفت تھے۔ چنانچہ اُن کی

استقلال رائے تعیل و جرات کو کہ اسلامی عساکر کو بلا سزا چھوڑ کر خفیہ طرح حج کرائے ناپسند فرمایا۔ اور اس طرح تنبیہ فرمائی کہ قیادۂ عامہ عراق سے مغزول کر کے ایک دستہ فوج کے ہمراہ شام جائزہ کا حکم دیا۔

اور اگرچہ بارگاہِ صدیق اکبر سے برخلاف رائے فاروق اعظم حضرت خالد کی امارت عساکر پر برقرار رکھنے کا فیصلہ صادر ہو چکا تھا اور اس وجہ سے شاید کسی کو خطبائے پیدا ہو کہ حضرت فاروق نے اس حتمی فیصلہ کو کیسے ستر فرما دیا۔ مگر پھر بھی یہ بات قابل اعتراض نہیں۔ اول تو صدیق اکبر فاروق اعظم دونوں مجتہد مستقل تھے۔ اور ہر ایک کی رائے واجتہاد کیلئے وجہ وجہ موجود تھی۔ زمانہ خلافت صدیقی میں حضرت عمر کا درجہ زیر اعظم کا تھا۔ اُن کا فرض تھا کہ حکماءِ خلافت کے سامنے گردن جھکا دیں مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انہوں نے اپنی رائے سے رجوع کر لیا تھا اسلئے جب وہ مستقل خلیفہ ہوئے تو اُن کو اپنے اجتہاد پر عمل کرنا ضروری ہو گیا۔ علاوہ بریں ایک حکم جو کسی وقت صادر ہوتا ہے یہ ضرور نہیں کہ ہمیشہ کیلئے باقی رہے۔ ممکن ہے کہ صدیق اکبر جنہوں نے باوجود اصرار فاروق اعظم حضرت خالد کو مغزول نہیں کیا تھا کسی دوسرے وقت اُن امور کی بنا پر جو لوگوں کی نظریں کھٹکتے تھے یا کسی اور غایر و دقیق مصالحت کی بنا پر مغزول کر دیتے۔

مگر میرے خیال میں عزل اول کی وجہ صرف یہی ناخوشی و کبیدگی نہ تھی۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو تصریح فرما دیتے کہ کسی ایک دستہ کی کمان بھی اُن کے سپرد نہ کی جائے۔ ظاہر ہو کہ امین الامت پہلے ہی سے ایک حبش کے امیر عسکر تھے۔ اُن کا تقرر امارت عسکر پر اب جدید نہ تھا۔ جو یوں خیال کیا جانا کہ حضرت خالد کے دستہ کی امارت اُن کو دی گئی ہے بلکہ اُن کو قائم کرنے کے معنی تھے کہ قیادۂ عامہ جو حسبِ تسلیم امرا را جناد و تسلیم خلیفہ ارشاد ان کے سپرد ہے وہ اُن سے لیکر امین الامت کو دیدیجائے اور جب امارت عسکر پر وہ قائم رکھی گئی تو کیسے کہا جاسکتا ہے کہ فقط اس ناخوشی کی بنا پر مغزول کئے گئے۔ کیونکہ وہ امور تو ایسے نہیں تھے کہ اُن کے بعد کسی قسم کی افسری پر وہ قائم رہ سکتے زمانہ صدیق اکبر میں تو اُن امور کی وجہ سے اُن کی کلیتہً ہر قسم کی افسری سے مغزول کرنے کا اصرار فرمائیں اور اب

امارت عسکر پر قائم رکھیں۔ فاروق اعظم جیسے شدید فی امر اللہ سے تو ایسی مدافعت کی توقع کوئی مسلمان نہیں کر سکتا۔ اور یہ خیال کہ آپ نے تو ان کو مطلقاً مغزول فرما دیا تھا۔ مگر امین اللاتہ نے ایک حبش کی لکان ان کے ہاتھ میں پھنسی کی طرح قابل تسلیم نہیں۔ وہ زمانہ ایسا نہ تھا کہ صحابہ خلیفہ راشد کے حکم کو مہربانی سلاطین کا حکم سمجھ کر اس کے خلاف کو جائز سمجھتے۔ حالانکہ سلاطین دنیا کے احکام کی خلاف بھی کوئی نہیں کر سکتا۔ اور جب یہ بات ہو تو ہر مسلمان کو تسلیم کرنا پڑے گا کہ مغزولی کی وجہ فقط وہی سابق امور نہ تھے ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان کا اثر اور دخل اس مغزولی میں ضرور تھا۔ لیکن ان کے ساتھ وہ پہلو بھی جو حضرت صدیق اکبر کے پیش نظر تھا۔ اور حضرت عمر کے بار بار اصرار کے بھی غل سے ملنے تھا۔ تمثیل ہو کر سامنے آ گیا تھا۔ یعنی ادھر تو حضرت خالد کے ہاتھ سے فتوحات عراق کی بنیاد شکم ہو چکی تھی اور ہشام کے عظیم ترین معرکوں کا انجام انہیں کی تدابیر حرب جانیازی کا نتیجہ تھا۔ بڑے بڑے شہر و قلعے اہم مقامات انہیں کے ہاتھ سے فتح ہوئے تھے۔

حضرت عمر نے جہاں ان کی عظیم الشان فتوحات اور نمایاں کارنامے ملاحظہ فرمائے اس کے ساتھ ہی آپ کو یہ بھی احساس ہوا کہ مسلمانوں کے قلوب میں ان کی عظمت و عزت اس درجہ بڑھ گئی ہے کہ ان تمام فتوحات اور اسلام کی بسرعت تمام ترقیات کو حضرت خالد کی جدوجہد کی تدبیر و فراست، شجاعت و بہادری کا نتیجہ سمجھنے لگے ہیں جس سے آپ کو یہ اندیشہ ہوا کہ خاص افراد و جلیل القدر صحابہ پر تو کچھ اثر ہونا مستعد ہو مگر عوام اور بالخصوص جدید الاسلام افراد اور اسی طرح قرون البعد میں اگر یہ خلیجان بھیل کر راسخ ہو گیا تو خداوند عالم کے فضل و رحمت پر سے نظر اٹھ کر اسلام کے سائے کی شمشاد اور اس کے تمام نمایاں آثار و برکات انسانی تدابیر منحصر ہو جائیں گے۔ اور یہ سخت غصہ ہو گا جو ایک طرف تو مسلمانوں کے اصلی عقیدے کو کہ "سواء خداوند عالم کوئی دوسرا کارساز نہیں ہے۔ جو کچھ ہوتا ہے اسی کے حکم سے تدبیر کے موافق ہوتا ہے۔ تدابیر کی یہ تاثیرات نہیں ہیں۔ تدابیر ایک ذریعہ اور بہانہ سے زیادہ وقعت نہیں رکھتیں" بدل دیگا۔ اور ہر جب مسلمانوں کے خیالات فاسد ہونگے تو خدا تعالیٰ کی رحمت بھی ان کی طرف متوجہ نہ رہے گی۔ اور اسلام کا یہ بنیاد کھیل بگڑ جائیگا۔ نہ اسلام بڑھ سکے گا نہ مسلمان اور نہ پھر

فتوحات کا سلسلہ وسیع ہو گا۔ نہ طور دین کا غلبہ بلکہ یہی حالت ہی توجو ناما کس فتح ہوئے ہیں وہ بھی نکل جائیں گے۔

اس امر کا احساس ہوتا ہے۔ آپ کو مسلمانوں کے سنبھالنے فساد عقیدہ اور ترک توکل و اعتماد علی اللہ سے بچانے اسلام کو تھامنے کی فکر ہو گئی۔ آپ کے متوکل دل نے جس میں فراست ایماں کی گسیا تھی نصیح و پندردی خلق خدا کوٹ کوٹ کر بھری تھی اور آپ کے غم راسخ اور ہمت بلند کے لگے دشوار کام بھی سہل ہو جاتے تھے۔ خدا تعالیٰ کے کام میں آپ کو لوم لائم و طعن طاعن کی ذرہ بھر پروا نہ تھی۔ یہ ٹھکان لی کہ اس کا علاج بجز اس کے کچھ نہیں کہ انکو قیادۂ عام کے منصب سے معزول کر کے محض قیادۂ جیوش کی صورت میں رکھا جائے۔ قیادۂ عام کی صورت میں جو فتح ہوتی تھی۔ یا اسلام کی ترقی و استحکام کا جو کام بھی ہوتا تھا وہ صرف انہیں کے نامزد ہوتا تھا۔ قیادت عیش کی حالت میں اگر ان کے نامزد ہو گا بھی تو وہی کام جو ان کے دستہ فرج سے خاص ان کے ہاتھ کسی مخصوص صورت میں صادر ہو آپ کو اس جانب سے اطمینان ملی تھا کہ مسلمانوں میں کے خاص تو کیا عوام افراد بھی ایسے نہیں کہ احکام خلافت کی تسلیم میں کچھ چون و چرا کو دخل دیں گے۔ ان کو حضرت خالد سے کیسی ہی محبت ہو۔ انکی عظمت دلوں میں کیسی ہی کچھ کیوں نہ ہو اسلام کی فتوحات انکی سماعی جمید کا ثمرہ کیوں نہ سمجھتے ہوں مگر حکم کی تسلیم میں اور وہ بھی برضا تسلیم میں کسی کو تردد نہ ہو گا۔ اس لئے مسند خلافت پر متمکن ہوتے ہی سب سے پہلے حضرت خالد کی معزولی کا حکم صادر فرمایا جو بلا انکار و تردد تسلیم کر لیا گیا۔ کسی کے دل میں بقتضا عظمت خالدی یا عدم علم حکمت عزل کا کھٹکا ہو مگر کچھ چرچا نہ ہوا۔ عام طور پر اس عزل کا سبب وہی امور سمجھے گئے جو باعث ناخوشی فاروق اعظم تھے مگر حقیقت یہ بات نہ تھی اور اگر حقیقتاً یہ بات ہوتی تو جو شخص ایسے امور میں متمم ہو وہ قیادۂ جیوش کے قابل کیونکر ہو سکتا تھا۔ حقیقتاً تو وہی خیال تھا کہ عام قلوب میں انکی عظمت خارج از اعتدال خدا تعالیٰ کی رحمت و فضل سے محرومی کا سبب نہ بن جائے۔ مگر چونکہ عام قلوب میں اس خیال کی ابھی ابتداء ہی تھی اس لئے آپ نے اسی قدر کو کافی سمجھا کہ قیادۂ عام سے معزول کر کے قیادۂ جیوش پر قائم

رکھا اور امور سابقہ کی بنا پر بھی جس قدر احتیاط مناسب تھی اُس کیلئے بھی اس قدر انتظام کو کافی خیال فرمایا۔ اور چونکہ اس حکم میں دونوں پہلو ملحوظ نظر تھے اس لئے آپ نے عام مخاطبین کے خیال سے تو وجہ عزل اُسی ناخوشی کو بیان فرمایا۔ لیکن خواص کی تسلی و اطمینان اور حضرت خالد کو تمت و سہولت سے بچانے کیلئے اصلی و حقیقی وجہ کو واضح کاف کر کے بیان فرمایا۔

ہم اول بیان کر چکے ہیں کہ ایک چیز کے کئی سبب ہو سکتے ہیں۔ یہاں بھی ایک سبب ظاہری تھا اور ایک حقیقی۔ دونوں کو بجائے خود عزل میں دخل تھا۔ مگر حقیقی سبب امر آخر تھا۔ دیکھیے روشنی اس جگہ قائد عام عراق بھی معزول کئے گئے۔ مگر اتنا فرق ضرور تھا کہ عام قلوب میں اُن کا وہ اثر نہ تھا جو حضرت خالد کا تھا۔ نہ سلسلہ فتوحات اُن کے ہاتھوں سے اس قدر قائم ہوا تھا جس قدر اُنکے ہاتھ سے اس لئے آپ کو اُن کے عزل کیلئے کسی سبب ظاہری کے بیان کرنے کی ضرورت پیش نہ آئی تھی۔ ہاں ان کو اہتمام اور سہولتوں سے محفوظ رکھنے کیلئے یا اُنکی دل شکنی کو رفع کرنے کے لئے جو ممکن ہے کہ عزل سے پیدا ہوئی ہو اصلی اور حقیقی وجہ کو بیان فرما دیا۔

اس ہمارے بیان سے معزولی اول کی وجہ حضرت عمر کے بیانات کا تطابق بخوبی معلوم ہو گیا ہے۔ امید ہے کہ اسکے بعد کسی ذی عقل و فہم کو نہ حضرت عمر کے اختلاف بیان میں خجائے نہ ہوگا۔ نہ اصلی اور ظاہری اسباب کے جمع کرنے میں وقت پیش آئیگی۔ نہ حضرت خالد کو کسی معاملہ میں قابلِ اعتراض سمجھنے کی جرات ہو سکیگی۔ یہاں تک تو معزولی اول کا بیان تھا اب دوسری معزولی کے متعلق سنئے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اصلاح خیالات اور احتیاط ظاہری کیلئے ان کو قیادہ سے معزول کر دینا کافی خیال فرمایا۔ مگر حضرت خالد کی حسن تدبیر فطرۃً و تلبیہً واقع نہ ہوئی تھی کہ اس حالت میں بھی اُن کی برتری سے کوئی انکار کر سکتا اُنہوں نے ایک حیثیت کی افسری میں بھی اپنے آپ کو قائد عام ثابت کر دیا۔ امین الامتہ قائد عام تھے مگر حضرت خالد کی خدا کے آپ کا اعتماد و اطمینان اس درجہ بڑھا دیا تھا کہ سب کام انہیں کی رائے سے ہوتے تھے اور گویا حقیقتاً سپہ سالار اعظم حضرت خالد ہی تھے اسی حالت کو دیکھ کر حضرت عمر نے ارشاد فرمایا اُمّ خالِد بنفسہ آہ۔ یعنی ہم نے تو خالد کو معزول

کیا تھا۔ مگر اُن کے کارناموں نے خود اُن کو اسیر بنا دیا۔

جب یہ انتظام کافی ہوا۔ بلکہ حضرت خالد کے ساتھ جو حسن عقیدت مسلمانوں کو تھا یا جو اعتماد اُنکی حسن تدبیر۔ فراست و دانائی پر تھا پہلے سے زیادہ بڑھ گیا۔ اور اس بے نفسی اور بوجہ اللہ جانفروشی نے اور بھی اُنکی عظمت بڑھادی کہ مغزولی سے متاثر ہونے کی بجائے اور زیادہ جست چالاک ہو گئے۔

جب مسلمانوں کے دلوں میں اُن کی عظمت و اقتدار کو اعتدال سے زیادہ بڑھتے دیکھا اور وہی فتنہ جس سے بچنے کیلئے آپنے اُن کو اقل مرتبہ مغزول فرمایا تھا۔ اب پہلے سے زیادہ مہیب صوت میں ظاہر ہونے لگا تو آپ کو اس کے اسناد کی فکر پہلے سے زیادہ ہوئی اور ضرور ہو اگر اُن کو تمام خدمت سے مغزول کر کے واپس بلا لیا جائے۔ اس وقت چونکہ مسلمانوں کے قلوب میں سابق سے زیادہ کئی محبت قائم ہو چکی تھی اور بلا وجہ عزل میں عام تشویش پھیل جانے کا خطرہ ہو سکتا تھا۔ اور عرب مسلمانوں میں اُنکی یہ عظمت و محبت تھی جس کے آثار کا ظہور یعنی عساکر کی جانب سے اُن کی تعظیم و تکریم کا ہونا لازمی امر تھا تو یہ بالکل ممکن تھا کہ حضرت خالد میں بھی کوئی مضمون اپنے نفس پر اعتماد کا یا اُن خدمات جلیلہ کا اپنی طرف منسوب سمجھنے کا پیدا ہو جائے۔ اسلئے ایک طرف اگر مسلمانوں کو ورطہ ہلاکت سے بچانا ضرور تھا تو دوسری جانب حضرت خالد کو بھی کسی خطرہ موہوم سے محفوظ رکھنا مد نظر تھا۔ مغزولی اوّل کے بعد حضرت خالد سے اُس قسم کی تو کوئی بات پیش آئی نہ تھی جیسے نبی جذیمہ یا مالک ابن نویرہ کے قتل کی پیش آچکی تھی۔ صرف دو واقعے پیش آئے تھے ایک تو کسی شاعر کو انعام میں کثیر رقم کا دیدن یا دوسرے عام میں جا کر ایسے اُبٹنے کا استعمال جس میں شراب ملی ہوئی تھی۔ ان دونوں واقعوں کو سابق واقعات قتل نبی جذیمہ و قتل مالک بن نویرہ وغیرہ سے کیا نسبت مسلمانوں کا قتل غلطی رائے سے ہو یا غلطی فہم سے سخت اور عظیم الشان امر ہے اور یہ دونوں امر ایسے نہ تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اگر شاعر کو انعام دینا اسراف میں اخل سمجھا تو حضرت خالد کے خیال میں یہ اسراف تھا۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب قصیدہ بابت سعاد کو ثار مبارک انعام میں عطا فرمائی تھی۔ رہی مقدار انعام دینے والے کی ہمت و وسعت اور وسع الیما کی کا

شرہ ہے۔ کسی سائل کو ضرورتِ حاجت سے زیادہ دینا جائز ہے۔ تو شاعر کو بھی جو منزل ایک سائل کے ہوتا ہے جائز ہے اور پھر اُس میں ایک دوسری وجہ انکارِ شریعتی اُسکی بدزبانی سے اپنی عزت و آبرو کو بچانا بھی موجود ہو سکتی ہو۔ اس لئے رقمِ کثیر بطورِ انعام دیدینے میں اُنکے نزدیک کچھ مرج نہ تھا۔

عباس ابن مرداس نے جب جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مح میں کچھ اشعار کہے تو ارشاد

فرمایا: اقطعوا عنی لسانہ، قالوا
بماذا یا رسول اللہ فامرہ
بجملۃ قطع بما لسانہ
اُس کی زبان کو قطع کر دو عرض کیا کس چیز سے قطع کریں
ارشاد ہوا کہ اس کو ایک حد یعنی دو چادریں دیدیں جس سے
اس کی زبان بند ہو جائے

حضرت حسن ابن علی رضی اللہ عنہ نہایت سخی و کریم تھے کسی سائل کے سوال کو رو کر مانتے
ہی نہ تھے اور نہ عطا و وجود اور اجراءِ امداد کا سلسلہ جو کسی کے ساتھ ہوتا تھا منقطع فرماتے تھے ایک
مرتبہ آپ نے ایک شاعر کو انعام میں رقمِ کثیر عطا فرمادی کسی نے اعتراض کیا۔

اے تعطی شاعر! بعضی الرحمن
و یقول الیہ تان
اے آپ شاعر کو اس قدر رقم دیتے ہیں جس کا شیوہ حق تعالیٰ
کی نافرمانی اور مخلوق پر بہتان بندی ہی

آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا۔

ان خیر ما بذلت من مالک ما وفیت بہ، (جن مواقع میں تو اپنا مال خرچ کرتا ہو اُن سب میں تیرا رب کی حفاظت
عرضت کا و از من اتباع الخیر اتقاء الشہر کا موقع ہے۔ شر سے محفوظ رہنا بھی طلبِ خیر میں داخل ہے)

مروی ہے کہ ایک شاعر نے آپ کی مح میں بھاری رقم عطا فرمادی۔ اسپر لوگوں

نے ملامت کی تو فرمایا: اترانی خفت ان یقول لست ابن فاطمۃ الزہراء بنت رسول اللہ
ولا ابن علی ابن ابیطالب و لکنی خفت ان یقول لست کرسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم ولا علی رضی اللہ عنہ و فصدق و یجل عنہ و یمقی عہدا فی الکتاب محفوظاً
علی السنۃ الرواہ فقال الشاعران واللہ یا ابن رسول اللہ اعرف بالمدح والذمتی

اے کتابا سے خیال میں مجھ کو اس بات کا اندیشہ تھا کہ وہ یہ کہتا کہ آپ فاطمہ الزہرا علیہا السلام کی بی بی طابکے صاحبزادی نہیں ہیں۔

نہیں مجھ کو اس امر کا اندیشہ تھا کہ وہ یہ کہتا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے یا علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی مثل نہیں ایسا کہنا تو یقیناً وہ سچا ہوتا۔ باری ہر دیات وایت ہو کر پھیل جاتی کتابوں میں مدون ہوتی۔ راویان اخبار کے ہستہ میں محفوظ ہو جاتی۔ شاعر بھی اس گفتگو کو سنتا تھا۔ اُس نے کہا قسم یہ خدا کی آپ صبح و دم کی حقیقت کو مجھ سے زیادہ جانتی ہیں) حاصل یہ ہو کہ اگر شاعر کی حیثیت کو دیکھا جائے کہ دن رات معاصی میں نہمک افترا و بہتان میں مصروف ہو تو اُس کو ایک پیسہ بھی دینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ان کی تقویت اعانت اعانت علی العصیۃ ہے لیکن جب اُن کو انعام دینے سے مقصود ارتقا و ترقی یعنی عزت و ابرو کی حفاظت ہو تو ان کا شریعینہ طلب خیر اور دخل اعمال حسنہ ہو تو اس کو دنیا اور انعام میں بھاری رقم دینا دونوں نہ صرف جائز بلکہ مستحسن اور بعض اوقات درجہ ضرورت تک پہنچ جاتے ہیں۔ پس عینہ اسی طرح حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے انعام کو خیال فرمایا لیجئے۔

فائدہ لا۔ یہاں ایک قوی شبہ پیدا ہو سکتا ہے جس کا حاصل یہ ہو کہ اگر شاعر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی نسبت لست کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والا کہ علی رضی اللہ عنہ کہتا جو حقیقتاً بھی صحیح تھا کہ آپ کا درجہ نہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برابر تھا اور نہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی۔ اور آپ بھی اُس کو صحیح جانتے تھے تو اس میں مذمت اور کسر شان کیا نکلتی تھی جس کے منقول اور مروی ہو مگر آپ کو اندیشہ تھا اور جس سے بچنے کیلئے آپ نے اُس قدر مال کو بلا ضرورت صرف کر دیا۔ جواب اس شبہ کا یہ ہو کہ بیشک شاعر کا یہ کہنا صحیح ہوتا اور آپ بھی اُس کو صحیح جانتے تھے اور اس میں ان کی کسر شان و توہین بھی نہ تھی۔ مگر یہ اُسی وقت جب تک کہ ظاہری الفاظ کے مطابق مطلب سمجھا جاتا۔ یعنی آپ مرتبہ اور درجہ یعنی فضائل و کمالات ذاتی و کسب خیرات و میراث میں اُن کے ہم پلہ نہیں ہیں۔ لیکن اہل عرف و عادت اُس سے دوسرا مطلب بھی سمجھ سکتے تھے وہ یہ کہ آپ اُس طریقہ پر نہیں ہیں اور اُن جیسے نہیں ہیں یعنی آپ اپنے سلف کے صحیح خلف اور جانشین نہیں ہیں۔ ظاہر ہو کہ یہ معنی اگرچہ الفاظ کے صراحتاً مدلول نہیں ہیں۔ مگر عرفاً مفہوم ہو سکتے ہیں اور شاعر کی مراد بھی یہی ہوتی۔ تو یقیناً انہوں نے دخل ہوتا اور ان سے اتفاق کی ضرورت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کی تقریریں کہ شاعر بھی حیران ہو گیا۔ اور

بے ساختہ بول اٹھا کہ ہجو اور مدح کو آپ محمد سے یعنی شعرا سے زیادہ سمجھتے ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہے کہ ایسے موقع میں اگر صراحتاً ہجو کی جائے یا کمد یا جائے کہ آپ حضرت فاطمہ زہرا یا حضرت علی رضی اللہ کے صاحبزادے نہیں ہیں تو سننے والا اُس کو افترا و بہتان خیال کرے گا۔ البتہ ہجو ایسے پیرے میں کہ ظاہر اُس کا غلط نہ ہو اور اشارہ متقیص مرتبہ کی طرف ہو جائے یہ ایسا امر ہے جس سے اُس عسکر سننے والے بھی اشتباہ میں پڑ سکتے ہیں اور بعد کے آنے والے جنہوں نے آپ کے حالات خود مشاہدہ نہیں کئے جب اس قسم کے خیالات سنیں گے تو اُن کو خیال ہو سکتا ہے کہ شاید آپ اپنے اپنے سلف کا اتباع چھوڑ کر اہل دنیا کی طرح دنیوی مشاغل کی طرف توجہ فرمائی ہو۔ یہی وہ باریک پہلو تھا جس کو آپ اپنے لئے کسر شان و تین اور مذمت سمجھتے تھے اور جس سے اتفاقاً کو عین خیر خیال فرماتے تھے۔

اس درمیانی فائدہ کے بعد پھر ہم اصل مطلب کی طرف عود کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت خالد کا یہ فعل نہ حرام و مکروہ تھا اور نہ اسراف میں داخل۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اس معاملہ میں گرفت کی تو اُس کا مطلب نہ تھا کہ اس فعل کو حقیقتاً اسراف خیال فرماتے تھے۔ بلکہ میرے خیال میں آپ کو انتظاماً ایسے امور کا سبب کرنا منظور تھا۔ مثلاً یہ فعل حضرت خالد سے صادر ہوا آپ تو اصحابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ایک ممتاز اور برگزیدہ فرد تھے اُن کی نسبت یہ خیال نہ ہوتا تھا کہ اسراف جیسے کبیرہ گناہ کے مرتکب ہوں اور نہ یہ کہ سلاطین دنیا کی طرح مدح کرنے کیلئے انعام عطا فرمائیں بلکہ تھا تو یہ کہ ایک سائل تھا جس کو آپ اپنے حوصلے و ہمت کی موافق عطا فرمایا اور اُس کی بدزبانی سے بچنا بھی پیش نظر تھا۔ مگر اسی قسم کے افعال جاہ طلب لوگوں کیلئے حجت ہو جاتے ہیں اور جہانگیر نے تاج و تیسر کو دیکھا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سیاست عام کیساتھ افراد کے اخلاق و آداب کی اصلاح بھی فرماتے تھے اور کسی ایسے معاملہ میں بھی جو بظاہر ہتہم بالشان معلوم نہ ہوتا ہو مگر اسپر کسی وقت بھی دوسرے قسم کے ثمرات رتب ہو جانیکا اندیشہ ہوتا تھا۔ سختی سے محاسبہ و وارو کر فرماتے تھے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص نے کوفہ میں گھبرنا کر دروازہ لگالیا تو حضرت مسلمہؓ کو بھیجا کہ جلو ادا کیا

کیا دروازہ کا لگانا بھی ناجائز امور میں تھا مگر آپ کی غرض یہ تھی کہ امر اور ولایت کا دروازہ مظلومین اہل حاجت کیلئے ہر وقت کھلا رہنا چاہئے اور اگر بندش اور دربانوں کی روک کی ابتداء صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاتھوں پڑ گئی تو دوسرے کو محبت قوی یا تہ آجائے گی و علیٰ ذہابہت سی نظر ایسی ملیں گی کہ ایک مبالغہ اور جائز امر کے انداز میں بھی امور محرّمہ کی طرح اہتمام فرمایا۔ علیٰ ذہابہت میں اگر شراب بھی اور مان لو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے میں ایسے اُبٹنے کا استعمال ناجائز تھا تب بھی یہ ایک مسئلہ اجتہادی تھا حضرت خالد کے نزدیک اُس کا استعمال جائز تھا۔ کیونکہ شراب کی صورت و حقیقت مستحیل ہو چکی تھی۔ یعنی بدل چکی تھی۔ پس جو احکام صوت و حقیقت شراب پر متفرع ہوتے ہیں وہ سب انہوں گے جیسا شراب کو سرکہ بنالینے سے احکام بدل جاتے ہیں۔ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ صابون میں اگر ناپاک چربی ملی ہوئی ہو تو اُس کا استعمال جائز ہے کیونکہ چربی اگرچہ ناپاک ہے مگر وہ مستحیل ہو چکی ہے لہذا حکم بدل گیا اور ایسے اجتہادی مسائل میں کسی ایک مجتہد کو دوسرے پر الزام کا کوئی حق نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس جواب کو ٹکڑا کر نہیں فرمایا۔ غرض ان دونوں معاملوں کی جن پر آخر کی معزولی مرتب ہوئی یہ حقیقت تھی اور ہم دعوے کیسا کہہ سکتے ہیں کہ معزول کرنے کی وجہ یہ امور نہ تھے بلکہ انکی وجہ سے حضرت عمرؓ کے قلب مبارک میں حضرت خالدؓ کی جانب سے کوئی سوء ظن بھی پیدا نہیں ہوا تھا۔ اگر گرفت تھی تو انظاماً سد باب کیلئے دیکھے حضرت عمرؓ نے بحلف فرمایا واللہ انک علی الکرب و انک علی الحبیب اور امر اور ولایت کے نام عام گشتی جاری فرمائی۔

انی لھا عن خالد اعن سخطۃ و احیافۃ سخطہ اور خیانت نہ کہہ میں جو تھی کے تحت میں واقع ہوئے ہیں۔ یعنی کسی ادنیٰ شائبہ ناخوشی و خیانت کی بنا پر معزول نہیں کیا حضرت عمرؓ کی اس شدہ مد سے حلف اور برارت کے بعد بھی اگر کوئی شخص وجہ غزل انہیں امور کو سمجھے تو یہ اسکی خوش فہمی یا ہٹ دھرمی ہوگی۔ حضرت عمرؓ جیسا راستہ باز تو بحلف شدید انکار کرے اور یہ اب بھی یہی کہے تو نہایت جزوت و دیباکی کی بات ہے۔ مجھ کو تو اب اس ارشاد سے اپنی سابق معروض کی معزولی اول کی وجہ بھی وہ امور سابقہ نہ تھے ایک اور تائید ملے گی۔ وہ یہ کہ کسی بات پر ناخوش ہونے سے یہ لازم نہیں آتا

کہ وہ قابل غزل بھی سمجھی جائیں ممکن ہو کہ یہ دونوں آخری مرحلہ حضرت عمرؓ کو ناپسند ہوں اور آپ کی شان احتساب و انتظام کا تقاضا بھی یہی ہے کہ ہونے چاہئیں مگر غزل میں ان کو دخل نہیں تھا۔ لیکن مابینہم کہ دونوں معاملے ایسے خفیف تھے کہ معزولی کی وقت اُن سے وہ معاملہ کیا گیا جو ایک حقیقی مجرم سے بھی نہیں کیا جاتا۔ ایک قائد حبش کے سر پرست عاملاً مار کر شکیں باندھی جائیں اور سر جمع مجرمانہ حیثیت سے جواب طلب کیا جائے۔ یا اس قسم کی توہین ہو جو مستوجب حدود شرعی کے ساتھ بھی نہیں کی جاتی۔ مآثرین مالک پر حد زنا جاری کی گئی مگر جس شخص نے اُنکی توہین کی تھی اُس کو روک دیا گیا۔ اور پھر اول مرتبہ تو باوجودیکہ وجود ناخوشی قوی تھیں صرف قیادۂ عامہ سے معزول کرنے پر اکتفا کی گئی اور اس مرتبہ اُن کو عام افراد کی طرح جہاد میں حصہ لینے سے بھی باز رکھا گیا۔ بلکہ واپسی کا حکم دیدیا گیا۔

جب ہم اس معزولی کے اسباب اور طریقہ غزل پر نظر غائر ڈالتے ہیں تو سوار اس کے کچھ نہیں معلوم ہوتا کہ معزولی ثانی میں ان امور کو مطلقاً دخل نہ تھا۔ اگر معزولی اول میں ناخوشی سابق کو ظاہر و خفیہ سمجھ لینا ممکن تھا تو اب اتنی وجہ بھی موجود نہ تھی۔ کیونکہ یہ معاملے ایسے نہ تھے اور پھر حضرت عمرؓ بجلاف اس سے انکار فرماتے ہیں۔ بات تھی تو صرف یہی کہ قلوب میں اُنکی غلط حد اعتدال سے تجاوز ہوتی جاتی تھی تاہم پر بھروسہ بڑھتا جاتا تھا۔ خدا تعالیٰ پر سے نظر اٹھتی جاتی تھی۔ ادھر حضرت خالدؓ میں جاوعلو و اعما و علیؓ میں پیدا ہو جانے کا خطرہ تھا کیونکہ آپ معصوم نہ تھے حضرت عرضی اللہ عنہ نے ایک جانب تو عام خیالات و عثمانی اصلاح فرمائی کہ اُنکو عمدہ جلیہ قیادۂ جیوش سے معزول فرمایا اور تہلاد یا کہ اصل وجہ فتوحات اسلام رحمت و فضل خداوندی ہو وہی صانع و کارساز ہو۔ کسی کی کسی تہذیب و شجاعت۔ میاست و فرنگی کو اس میں دخل نہیں ہے۔ بعد معزولی اگر وہ دوسروں کی طرح عام خرافہ میں بہتے تب بھی اس خیال عام کا استیصال ممکن نہ تھا کیونکہ جس معرکہ میں وہ شریک ہوتے اگرچہ کسی حیثیت کے ہوتے عام خیالات کا رجوع انہیں کی طرف ہوتا اور نصرت و فتح کو اُنکے وجود اُنکی رائے و تدبیر کی طرف منسوب کیا جاتا۔ رائے و تدبیر کی تدابیر حرب بتلانے کیلئے قائد و افسر ہونا ہی کچھ ضرور نہیں ہو بعض اوقات ایک معمولی سپاہی سے وہ نمایاں خدمات صادر ہو جاتی ہیں جنکی بذلت وہ سپاہی سے دفعہ جرنیل کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے پھر

شخص جو وقتاً فوقتاً عام قیادۂ جیوش کے مابین پرہا ہو جسکی تدبیر و فرزانگی کے ثمرات بکرات و مرآت مشاہدہ ہو چکے ہیں اُس سے نہ کوئی پہ سالار مستغنی ہو سکتا ہو نہ عام افراد کے قلوب میں سے اُس کی عظمت و اقتدار کم ہو سکتی ہیں۔ اسلئے اس کا علاج تھا تو صرف یہی تھا کہ ان کو میدان ہی سے طلب کر لیا جائے۔ اور اس طرح مسلمانوں کو عظیم خطرات و مہلکات سے اور اعتقادی و اعتماد علی غیر اللہ سے بچایا جائے اور دوسری جانب خود حضرت خالدؓ کے ساتھ وہ معاملہ کیا کہ اگر کوئی خطا نفس پیدا ہو چکا ہو یا ہو جائیگا ہو تو وہ بھی دل سے نکل جائے اور بقصدنا بشریت جن غوائل نفس کا اندیشہ ہو سکتا ہے اُس سے محفوظ ہو جائیں۔ نفس کے غوائل اور لراض ایسے سخت و صعب ہیں کہ اُن سے بچنا اور مبتلا ہو کر صحیح رہنا افراد انسانی کی قدرت اور طاقت سے خارج ہے۔ اُن سے وہی محفوظ رہتے ہیں جن کے قلوب کو خداوند عالم نے پاک و صاف بنالیا۔ یا اُن کا کامل تزکیہ و تصفیہ فرمایا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

احدای عدلک نفسک الّتی ینیر جنبدک (تیسرے بڑا دشمن تیرا نفس جو تیرے پہلو میں ہے)

حضرت یوسف صدیق اس فتنہ شان و عظمت تربیہ پر فرماتے ہیں۔

وما ابدی نفسی ان النفس لا تموت (میں اپنا نفس کہہ رہی نہیں کرتا۔ نفس بلا حکم کریم اللہ کی موت نہیں دیکھنے کوئے اُن لوگوں کے جن پر خدا تعالیٰ رحم فرمائے)

غرض حضرت عمرؓ کی شان فاروقی نے اسکو گوارا نہ کیا کہ امت مرحومہ کسی مرض عام اعتماد علی غیر اللہ و ترک توکل میں مبتلا ہو کر تدبیر ہی کو مایہ اعتماد بنالے۔ یا حضرت خالدؓ میں ہی کسی قسم کا خطا نفس محبت جاہ و مارت پیدا ہو جائے اُسکے معالجہ کیلئے اس سے بہتر کوئی تدبیر نہ تھی۔ جہاں حضرت خالدؓ کو برسرِ جمع مہربانہ حیثیت و جواب طلب کر نہیں شکت نفس کو توڑنا تھا ایسے ہی اُنکے غزل کو ظاہری اسباب کی طرف منسوب کر کے ایک طرف عام مسلمانوں کی روک تھام تھی جن کے دلوں میں حضرت خالدؓ کی عظمت اس حد تک تھی کہ کہیں اُسکے مقابلہ پر احکام فاروقی میں کلام نہ ہونے لگتا۔ اور حضرت خالدؓ کو جن خطرات و مناسبات سے بچانا تھا اُسکے اندر بھی اسکو زیادہ دخل تھا۔ خلاصہ یہاں یہ تمام بیان کا یہ ہے کہ صحت ظاہری میں غزل

اول کیلئے واقعات سابق کو اور عزل ثانی میں واقعات بعد کو سبب بنایا گیا۔ اور پھر ان دونوں میں فرق تھا۔ عزل اول میں حضرت عمر کی ناخوشی واقعات سابقہ کی وجہ سے ایک ظاہر امر تھا اور اس لئے انکی مداخلت بھی اُس عزل میں زیادہ معلوم ہوتی ہے۔ مگر عزل ثانی میں اس قدر مداخلت بھی نہ تھی لیکن حقیقتاً عزل کی یہ وجہ تھی بلکہ اسٹ کو فتنہ و فساد عقائد کے ابتلاء سے اور حضرت خالد کو محبت جاہ و شوکت نفس کے ملک مرض سے محفوظ رکھنا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اول عزل کے بعد بھی آپنے حقیقتہ الام کو بیان فرماتے ہوئے صاف ظاہر کر دیا کہ خالد اوٹھنی کو کسی ریبہ یا تممت کی وجہ سے معزول نہیں کیا گیا۔ بلکہ خوف فتناس کا باعث ہوا۔ اور عزل ثانی میں بھی جب حضرت خالد نے ایسی بے عنونی کا جو ان کے ساتھ بری لگئی شکوہ کیا تو حلف کے ساتھ اس حسن ظن اور محبت کا اظہار فرمایا جو آپ کو ان کے ساتھ تھے۔ اور ہندو ریعہ گشتی عام امر اور عساکر و ولایہ امصار کو اطلاع دی کوئی شخص حضرت خالد کو کسی شبہ یا ریبہ کی طرف منسوب سمجھے۔

یہی حقیقتہ الام عزل خالد کی۔ ہر شخص کو چاہئے کہ اس بیان کے اہم مقاصد کو محفوظ رکھے اور اس کے دل میں نہ حضرت خالد کی جانب سے سوز ظن کا خطرہ ہو۔ نہ حضرت عمر کی جانب اس امر کا کہ ایک نامور قاتل کی خدمات سے مسلمانوں کو کیوں محروم فرما دیا۔

فوائد

واقعہ عزل خالد سے چند اہم فوائد ہم کو حاصل ہوئے ہیں جن کا بیان کر دینا بھی مزید افادہ کا ذریعہ

ہو گا۔

فائدہ اول۔ تقدیر و تدبیر کا جمع کرنا عام افہام و عقول میں دشوار ہو رہا ہے۔ توکل کو بیکاری سمجھنا ہاتھ پر ہاتھ دھر کر بیٹھنے اور دوسروں پر اپنا بار ڈال کر خود اپنا بیج بے عمل بننے کا مرادف سمجھا جاتا ہے۔ فلسفہ اور سائنس کے دلدادہ اُسکی حقیقت سمجھنے سے قاصر ہیں۔ تجربات و مشاہدات سے عجائب و غرائب منائع و ایجادات سے عالم کو تیز کر دیتے ہیں۔ مگر ان کا دائرہ علم صرف مشاہدات و محسوسات تک محدود ہے اور سچ پوچھتے تو ان کی حقیقت سے بھی آشنا نہیں ہیں۔ اُس میں سے بھی صرف اتنی بات

اخذ کرتے ہیں جس کا تعلق آثار و ثمرات سے ہو وہ حقائق اشیا کی کنہ تک نہیں پہنچتے اور نہ پہنچ سکتے ہیں کیونکہ انہوں نے انہیں مادیات و تاثیرات کو اصل الاصول سمجھ کر ان پر اس درجہ عقائد کر لیا ہے کہ اُس سے ایک قدم بھی آگے بڑھانے کا ارادہ نہیں کرتے اور کیونکر کر سکتے ہیں۔ جب حقیقت شناس بصیرت سے اُنکو حصہ ہی نہیں ملا اس حقیقت کو اسلام نے روشن کر دیا اور بتلادیا کہ تقدیر و تدبیر دونوں بخوبی جمع ہو سکتی ہیں اسلام نے ایک طرف ایمان بالقدر کو اگر ایمان کا جزو لازم قرار دیا ہے تو دوسری جانب تدبیرات و اسباب سے تمتع ہونے کی بھی اجازت دی ہے۔ بلکہ بعض مواقع میں ضروری بتلایا ہے۔

تقدیر و تدبیر کا انکشاف عقل و استدلال سے بھی بخوبی ہو سکتا ہے۔ اگر اُسی غفلت کنہ رس کو جو خداوند عالم نے ہر انسان کے اندر ودیعت کر رکھی ہے محض محسوسات و مشاہدات ہی کے مجہول بھلیاں بنا برباد کر کے اسکی ترقی کو مخصوص و محدود نہ کر دیا جائے۔ بلکہ اُس کی بلند پرواز فطرت کو کمالات میں صرف کیا جائے اور سب سے پہلے اس مرحلے کو طے کر لیا جائے کہ عالم کی گونا گوں نقش و نگار قسم قسم کے تغیرات و انقلابات کسی زبردست و مضبوط ہاتھ میں ہیں جو تمام اشیا کا خالق۔ اسباب و مسببات کا تار و پیر و والا ہے۔ جس کے اشارہ اور حکم کے بغیر ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا۔ اسباب جس کے اشارہ کے مطیع و منقاد ہیں۔ اُس کا ارادہ اور اُسکی مشیت اسباب کے پابند نہیں ہیں۔ یہ مسئلہ اگرچہ دنیا کے ممتاز ائمہ اور اصل مذاہب میں تسلیم شدہ ہو تمام عالم باستثناء وہ کچھ کچھ قائل ہیں۔ مگر اوجہ و وجہ کو تسلیم کر لینے کے اسباب کے دلدادہ افراد کو اس جانب سے ذہول ہو جاتا ہے۔ ہاں کبھی کسی نہایت دور دیرینے و طویل پشت پر کوئی سخت تازیانہ عبرت لگا دیا جائے تو یہ علم و اذعان پھر تازہ و تھم ہو جاتا ہے۔ اور جب یہ مرحلہ طے ہو چکا تو اس کے بعد تمام اسلامی معتقدات تقدیر و توکل وغیرہ اہم مسائل کا تسلیم کرنا ضروری و لازمی ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ ارباب عقول اپنی پرزور استدلال و قیاسات سے ہر لمحہ دہریہ کو منوالے میں کا ریاب ہو جاتے ہیں اور اپنی قوی و روشن لائل کے سامنے کسی کی بھی پلٹنے نہیں دیتے۔ مگر حقیقت اُن کا اصل علم انہیں کو ہوتا ہی جن کو حقائق منکشف ہو جاتے اور وہ برائے العین خالق و مخلوق کے ربط اسباب و مسببات کے تعلق کو مشاہدہ کر لیتے ہیں۔ ان کا مرتبہ حجۃ و تسلل

بہت کچھ اوپر پہنچ جاتا ہے اور ان کو استدلال و حجت کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ وہ اپنے اندر ایسا پاک روشن دل لئے ہوئے ہوتے ہیں جنہیں حقائق مکلفات کا انکشاف تام ہوتا ہے اور وہ اپنی معرفت و بصیرت کا قوی اثر ڈال کر دوسروں کو بھی بلا واسطہ ذیل برہان سنا سکتے ہیں۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فیض صحبت نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر حقائق اشیا اور غامضات علوم کا انکشاف اس طرح کر دیا تھا کہ ان کو کسی دقیق سے دقیق مسئلہ میں کسی قسم کا خفا باقی نہیں رہتا تھا۔ ہر غامض و ادق مسئلہ کو بصیرت و ایمانی سے ادراک کرتے تھے ان کو ہر شکل اور متعسر الفہم مسائل میں بروقت جواب حاصل ہوتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ تمام صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اصول دین میں متفق تھے کبھی ان میں اختلاف نہیں ہوا اور جب کبھی کوئی مسئلہ چند اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف مجالس و مقامات میں دریافت کیا گیا تو جواب کے الفاظ تک بھی ایک ہی ہوتے تھے۔

دیکھئے تقدیر کا مسئلہ جس کے فہم سے اکثر اہل دانش و فہم عاجز ہیں چند صحابہ سے علیحدہ علیحدہ مجالس میں دریافت کیا گیا تو جواب کے الفاظ تک متفق تھے ابن مسعودؓ کہتے ہیں میں نے حضرت ابی کعبؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ تقدیر کے مسئلہ میں مجھے کچھ غلجان ہر آپ کچھ ارشاد فرمائیں تو شاید یہ غلجان رفع ہو جائے۔ فرمایا لو ان اللہ عز وجل عذب اہل سموات و اہل ارضہ عذبہم و هو غیر ظالم لہم و لو حرہم کانت رحمتہ خیر لہم من اعمالہم و لو انفقہ مثل الحد ذہبا فی سبیل اللہ ما قبلہ منک حتی تؤمن بالقد و تعلم ان ما اصابک لہوکن لیظنک و ما اخطاک لہوکن لیصیبک و لو مت علی غیر ہذا لداخلت الناس۔

اور اگر خداوند عالم تمام زمین و آسمان والوں کو عذاب دے تو وہ ظالم نہ ہوگا۔ اور اگر رحم فرمائے تو اسکی رحمت انکے اعمال سے زیادہ مفید اور بہتر ہوگی اور اگر قاعدہ پھاڑ دے برابر فی سبیل اللہ سونا خرچ کر ڈالے تو تم تک تقدیر پر ایمان نہ لائے اور یہ نہ جان لے کہ جو کچھ تکلیف تجھ کو پہنچے وہی ہے کسی تدبیر سے مل نہیں سکتی اور جنہیں پہنچنے والی وہ پہنچ نہیں سکتی۔ اگر تو اس عقیدہ کے سوا کسی اور عقیدہ پر گر گیا تو جہنم میں داخل ہوگا۔

ابن ابی طلحہؓ کہتے ہیں کہ اسکے بعد میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی خدمت میں گیا۔ انہوں نے بھی

یہی فرمایا۔ پھر حضرت حذیفہؓ کی خدمت میں گیا۔ انہوں نے بھی یہی فرمایا۔ پھر حضرت زید بن ثابتؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے بھی اسی مضمون کی میرے سامنے روایت کی۔

اور یہی وجہ تھی کہ اگر کسی معاملہ میں صحابہ کے اندر اختلاف بھی ہوا تو چند کلموں میں بات صاف ہو جاتی تھی۔ طول طویل استدلال کی ضرورت نہ پڑتی تھی۔

اور جب مسئلہ تقدیر کو مان لیا گیا اور اسکو اسکی حقیقت کی موافق سمجھ لیا گیا تو خدا تعالیٰ پر بھروسہ اور ٹکول کرنا ہر مسلمان کے ذمے لازم ہو گا۔ درجہ اعتقاد میں تو یہ فرض ہو گا کہ ہر ایک فعل کا فاعل حقیقی اسکو سمجھے۔ اگر ایسا نہ سمجھے اور سوار خداوند عالم کے کسی اور کو بھی فاعل و خالق سمجھے۔ یا کسی غیر کا خواہ بظاہر نفس ہی ہو اس میں دخل جانے تو اسکو شرک کہنے میں کیا ناہل ہو سکتا ہو۔ قدر یہ کہ جو عباد کو خالق افعال سمجھتے ہیں اسی وجہ سے جو ہذا الامۃ فرمایا گیا ہے۔ اور اگر درجہ اعتقاد سے ترقی کر کے یہ عقیدہ اُس کا حال بن گیا۔ اور اسکی نظر غیر اللہ سے اٹھ گئی تو یہ اعلیٰ مقام سمجھا جاتا ہے جو سوار صدیقین و اہل محراب دوسروں کو حاصل نہیں ہوتا۔ صحابہ کے تمام افراد باوجود تفاضل مراتب اس حال کے ساتھ متصف تھے۔ انکو کشف و عیانائے مراتب حالات حاصل تھے۔ اُن کے اندر وہ سکون و طمانیت موجود تھی جو سالہا سال کی ریاضت و ترکیب و تصفیہ باطنی سے حاصل نہیں ہوتی یہی وجہ تھی کہ صحابہ کا ہر ایک فرد قرونِ ابعد کے تمام افراد سے افضل مانا گیا ہو۔

صحابہ رضوان اللہ علیہم اکثر افراد حالات کے اعتبار سے اسباب تدابیر کو مضبوط ہاتھوں پر تھامے ہوئے نظر آتے تھے وہ کسب و اسباب میں شنول بہتے تھے۔ جنگ و صلح کے وقت وہ ایسی تدابیر کرتے تھے جن سے منہمک فی الاسباب و زرار و سلاطین بھی عاجز تھے۔ انکی تدابیر کو دیکھ کر دنیا متحیر رہ جاتی تھی۔

ظاہر میں نظر میں سمجھتی تھیں کہ اُن کو محض اپنی تدابیر پر اعتماد ہی۔ مگر حقیقت ایسا نہ تھا وہ سب کچھ کرتے تھے کہ اُن کا علاقہ اپنے خالق و مالک کے ساتھ اسقدر قوی تھا۔ اُن کی نظر غیر اللہ سے ایسی اٹھی ہوئی تھی کہ قوی سے قوی کا آمد و مفید تدبیر کو بھی منہج نہ سمجھتے تھے اور سوار خداوند عالم کسی کو فاعل و صانع غماز نہ جانتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مختلف شیون و حالات پر اگر آپ ذرا سلامت صدر کیسا تو نظر
 ڈالیں تو آپ کو اس بات کے مجھض میں کچھ بھی توقف نہ ہو گا کہ تدابیر کا استعمال توکل کے منافی نہیں توکل
 و تدبیر نہایت سہولت سے جمع ہو جاتے ہیں دیکھئے ایک جانب تو آپ انی (یعنی الحلیش و
 افانی الصلوٰۃ) میں نمازیں لشکر کی آراستگی و روانگی کا سامان کرتا ہوں۔

فرماتے ہیں دوسری جانب عام خیالات و اعتقادات کی اصلاح کیلئے حضرت خالد حبیبیہ نامور صحابی
 مدبر و مشجاع کی خدمات استغنا فرماتے۔ اور دکھلاتے ہیں کہ تم تذکرے کیوقت بھی اُس پر اعتماد نہ کرو
 کا رساز حقیقی کوئی اور ہے۔ نہ خالد میں۔ نہ عمر یہی اسلامی صحیح و بے لوث تعلیم اور یہی وہ خطرناک گھاٹی
 مسئلہ جبر و قدر کی جس کے طے کر نہیں ہزار بادعیان عقل و دانش تباہ و برباد ہو گئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک جملہ

(تاکہ جان میں کہ کا رساز صرف اللہ ہی

لیعلموا ان الصانع هو الله

فرما کر تمام اشکالات کو رفع فرما دیا اور تمام صحابہ نے بلا تکلیف و تردد اُس کو تسلیم فرمایا۔ کیوں کہ
 سب کے قلوب صافیہ میں یہ حقیقت منکشف تھی قرن صحابہ میں اس مسئلہ کے اندر اختلاف ہی نہیں ہوا۔
 اسلام کے بیشمار فرقوں میں سے اہل سنت و الجماعت کثر ہم اللہ تعالیٰ نے اس از کو سجھا۔

لا جبر ولا قدر و لكن امر بالخیرین (زیر مجھض ہی کہ انسان مجبور ہو۔ اُسکے اختیارات کو
 افعال میں کچھ دخل نہ ہو۔ اور نہ قدر ہی کہ وہ خود اپنے افعال کا خالق اور اثر پر قادر ہو۔ بلکہ جبر و قدر کے
 درمیانی بات ہی۔ یعنی بعض وجوہ سے وہ قادر مختار ہے اور بعض وجوہ سے مجبور)

کو زیر و ایمان قرار دیا۔ اس اعتقاد حق کے سوا جس فرقہ نے کوئی دوسری راہ اختیار کی وہ خود بھی تباہ
 ہوا۔ دوسروں کو بھی تباہ و برباد کیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہر مسلمان کو صراط مستقیم پر رہنے کی توفیق
 عطا فرمائے۔ کم عقلی۔ کج سمجھی۔ اپنے خیالات کی پابندی۔ احکام شریعت کو اپنی ناقص عقلوں کے معیار
 پر اُتارنا۔ تباہ و برباد کر دیتی۔ فقر جنم کا ایندھن بنا دیتی ہیں۔

عصمنا اللہ تعالیٰ و جمیع المسلمین منه واللہ یدہای من یشاع الی صراط مستقیم

جو لوگ اسلام و مسلمانوں کی ترقی کے خواہشمند ہیں ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ وہ سوائے ان اصول کے کسی اور طریقہ پر ترقی نہیں کر سکتے۔

فاروقی خلافت میں اسلام کی جوشان و شوکت تھی مسلمانوں کی عزت و عظمت کا مکہ حقیقہ دنیا میں بیٹھا ہوا تھا۔ وہ بعد کے کسی قرن میں حاصل نہیں ہوا۔ ممالک اسلامیہ ضرور وسیع ہوئے مگر اسلام کی حقیقی ترقی کا زمانہ یہ تھا۔ اور یہ ان صحیح اصول و عقائد کا ثمرہ تھا۔ اب بھی جس قدر ترقی ہوگی نہیں اصول کی پابندی سے ہوگی۔

فائدہ ثانیہ سلطنت و نبوت و جلد ان منصب میں سلطنت و عالم کے نظام ظاہری کو قائم رکھنے عدل و انصاف امن و اطمینان پیدا کرنے اور عایاں توازن و مساوات برقرار رکھنے۔ اجرا حدود و قصاص۔ حفاظت و ممالک و سرسجائی معرکے قتال وغیرہ کیسے ہوتی ہے۔

اور نبوت تعلیم شرع و احکام الہی استیصال شرک و فساد اعتقاد و اعمال و اصلاح معاد تزکیہ نفوس۔ تطہیر اخلاق و محو آثار نفسانی کیلئے۔

یہ دونوں امر اگرچہ متعلق ہیں کیونکہ فرض نبوت صہبی پوری طرح ادا ہو سکتے ہیں کہ شوکت و عجب قوت تنقید احکام الہی اسکے ساتھ ہو علیٰ ہذا فرض سلطنت اسی وقت بوجہ اتم ظہور پذیر ہو سکتے ہیں۔ کہ سلطان وقت کسی شریعت منزل من اللہ کا پابند ہو جو اتم کی قید ہم نے اس لئے لگائی ہے کہ بہت سے سلاطین ایسے بھی گذرے ہیں اور اب بھی ہیں جو باوجود کسی شریعت منزل من اللہ کے تابع نہ ہوئے نظام عالم کو قائم رکھنے میں کامیاب ہوئے ہیں اور ان کو سلطان عادل اور منظم کا لقب بھی دیا گیا ہے۔ مگر چونکہ یہ خود ساختہ قانون کے پابند ہوتے ہیں اس لئے حقیقی قوانین کی طرف ان کو ہدایت نہیں ہوتی۔ اور چونکہ ان کا علم بالکل محدود ہوتا ہے وہ رعایا کے حقیقی نفع و نقصان کو نہیں سمجھ سکتے اسلئے اسکے شرارت بھی اگرچہ ایک حد تک پہلے معلوم ہوں مگر نظر غور سے دیکھا جائے تو بہت سی مضرتیں اپنے اندر لئے ہوئے ہیں۔ اور اسلئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ دراصل سلطان عادل وہی ملوک ہیں جو کسی خدائی قانون کی ماتحتی میں نظام عالم کو قائم کرتے ہیں اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ سلطنت و نبوت دونوں متعلق ہیں۔

لیکن یہ کچھ ضرور نہیں کہ دونوں منصب ایک ذات کے اندر جمع کر دیئے جائیں انتظام ظاہری اور باطنی معاد کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہو کہ منصب نبوت کو کوئی سرفراز کیا جائے اور زمام سلطنت کسی ایسے شخص کے ہاتھ میں دے دیجائے جو نبی کے احکام کا تابع ہو کر اپنے فرائض ادا کرے۔

ہم اہم ماضیہ کے حالات پر نظر ڈالتے ہیں لیہم کو صاف معلوم ہوتا ہو کہ کیس تو ایک ذات کو دونوں منصب عطا کر دیئے گئے ہیں اور کبھی ان کو باہل جبار دکھا گیا ہو۔

بنی اسرائیل میں ایک خاندان کے اندر نبوت ہوتی تھی اور ایک میں سلطنت حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹوں کی اولاد اسباط کے نام سے موسوم تھی ان میں سے یہود ابن یعقوب کی اولاد میں ملک سلطنت منتقل چلے آتے تھے اور لادی بن یعقوب کی نسل میں نبوت کا سلسلہ جاری تھا اور اسی طرح پر بنی اسرائیل میں ایک زمانہ تک مالک حکم کوئی ہوتا تھا اور مہیاجی و تنزیل کوئی دوسرا۔

طاوت کی سلطنت و مملکت کا حال کلام اللہ میں مذکور ہے۔ باوجودیکہ بنی اسرائیل میں نبی موجود تھا مگر انتخاب سلطان کی ضرورت پیش آئی۔ اور یہ انتخاب طاوت کے نام نکلا۔ دیکھئے ارشاد خداوندی۔

وَقَالَ لَهُمْ قَبْرِهُمَآ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَآوُوتَ مَلَكًا قَالُوْا لِمَ يَبْعَثُ لَنَا مَلَكًا عَلَيْنَا وَاَنْحَنَّا بِاَمَلِكٍ مِّنْهُ وَلَعِبْرَتٌ سَعَةِ مِّنْ اَسَآلٍ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ اَصْطَفَا عَلَیْكُمْ وَاَرَادَ بَسْطَةً فِیْ اَعْلَمِ وَالْجِسْمِ وَاللّٰهُ یُوْنِیْ مَلٰکَہٗ مِّنْ لِّیْنٰہٗ

وَقَالَ لَهُمْ قَبْرِهُمَآ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَآوُوتَ مَلَكًا قَالُوْا لِمَ يَبْعَثُ لَنَا مَلَكًا عَلَيْنَا وَاَنْحَنَّا بِاَمَلِكٍ مِّنْهُ وَلَعِبْرَتٌ سَعَةِ مِّنْ اَسَآلٍ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ اَصْطَفَا عَلَیْكُمْ وَاَرَادَ بَسْطَةً فِیْ اَعْلَمِ وَالْجِسْمِ وَاللّٰهُ یُوْنِیْ مَلٰکَہٗ مِّنْ لِّیْنٰہٗ

بنی اسرائیل کو اس میں تو کچھ عجیبان تھا کہ مملکت کو سلطنت سے جدا کر کے ایک مستقل بادشاہ کیوں بنایا گیا۔ کیونکہ وہ اُسکے خوگر تھے۔ انکو دونوں منصبوں کے فرائض کی تقسیم معلوم تھی وہ جانتے تھے کہ دونوں اطاعت کس طرح جمع کی جاسکتی ہے۔ ایک کی فرمانبرداری دوسرے کے ساتھ ارتباط و انقیاد سے ملے نہیں ہے

اُن کو یہ بھی معلوم تھا کہ حقیقی سرکاری نبی ہی کی ہوتی ہے۔ بادشاہ بھی اُن کے احکام کا متبع اور اُن کے اشارہ و حکم کا منتظر رہتا ہے۔ وہ خوب سمجھتے تھے کہ بادشاہ کا درجہ باوجود اُن وسیع اختیارات و حکومت عام کے زیادہ سے زیادہ وزیر تفویض یا والی تفویض کا ہوتا تھا۔ ان وجوہ سے ان کو اس متعارف امر کی تسلیم میں تامل نہ ہوا۔ ہاں تامل و حجامان یا انکار و نزاع ہوا تو اس میں کہ طاقت کو اس منصب حاصل کیلئے

امام و خلیفہ کو تمام ولایات پر اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ تمام ممالک و صوبے اس کے زیر نگیں اور ہر ایک صیغہ و شخص ملک بلا استثناء اُس کے ماتھے میں ہوتا ہے۔ لیکن شخص واحد نہاں کسی وسیع سلطنت یا ملک کا انتظام نہیں کر سکتا۔ اس کو ضرورت ہوتی ہے کہ اپنے اختیارات کو نائبوں اور قائم مقاموں کے ذریعے سے نافذ کرے اسی لئے امام کے واسطے نائبین کا ہونا لازم ہے۔ نائب دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وزیر اور دوسرے والی ممالک۔ وزیر کا اصل فرض قویہ ہے کہ خلیفہ یا سلطان کا میسر رہے۔ اُس کے بار کو اٹھائے۔ اور والیان ممالک ولایات خاصہ کا انتظام کرتے ہیں امراء ولایت کو انکی ولایت میں کبھی اختیارات عام دیئے جاتے ہیں اور کبھی اختیارات خاص۔ عام اختیارات عام کی صورت میں۔ اس کو امیر یا والی تفویض کے نام سے موسوم کیا جاسکتا ہے جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ امام نے ایک ولایت میں اپنے کل اختیار اس کے سپرد کر دیے ہیں۔ ہر ایک معاملہ کو اپنی رائے سے بخیر کر سکتا۔ اور نافذ کر سکتا ہے ایسے والیان ممالک کی مثال درکار ہے۔ تو سلطانین سلجوقیہ۔ دیلیہ۔ صلاویہ۔ سامانیہ وغیرہ کو جو نسبت خلاف عباسیہ کے ساتھ تھی اسکو پیش نظر کر لیجئے۔ اور خاص اختیارات کی حالت میں جیسا کہ جو بزرگم کا اختیار نہیں دیا گیا بلکہ صرف تنفیذ کا اختیار دیا ہے وہ کسی امر کو اپنی رائے سے بخیر و فیصل نہیں کر سکتا۔ ہاں خلیفہ تمام کے احکام کو جاری و نافذ کر سکتا ہے تو ایسے امیر یا والیوں کو امیر یا والی تنفیذ کہہ سکتے ہیں۔ اسی طرح وزیر کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک وزیر تفویض و دوسرا وزیر تنفیذ۔ وزیر تفویض کے اختیارات بالکل ہی ہوتے ہیں جو امام کے اسکو کسی امر میں امام سے استفسار یا استعاضہ کی حاجت نہیں ہوتی ہے۔ وہ بھی مثل امام کے دوسرے مستقل امام ہوتا ہے اور اسی لئے اُس کے اندر اکثر ایسے شرائط کا وجود ضروری ہے جو امام کیلئے لازمی ہیں۔ فرق جو تھا ہے تو اتنا کہ وزیر تفویض کا عزل و نصب امام کے ماتھے میں ہوتا ہے وہ جب چاہے اُس کے اختیارات کو سلب کر سکتا ہے۔ گو امام اصل ہے اور اُس کا عزل۔ اور وزیر تنفیذ خود کوئی حکم نہیں دے سکتا اور نہ بخیر و کر سکتا ہے۔ وہ ہر ایک معاملہ میں امام کے حکم و رائے کا مناج ہے۔ اُس کا منصب صرف اس قدر ہے کہ امام کے یہاں سے صادر شدہ احکام کو نافذ کر دے۔ بلکہ بنی اسرائیل جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ملکہ کام کرتے تھے انکی شان یہ معلوم ہوتی ہے کہ شرائط میں تابع احکام انبیاء علیہم السلام ہوتے تھے اور کوئی معاملہ خلاف منشاء شریعت طے نہ کر سکتے تھے۔ شریعت کا منشاء معلوم ہوئے گا تو انبیاء علیہم السلام ہوتے تھے۔ ہر موقع و مقام کے مناسب انبیاء علیہم السلام احکام شریعت ظاہر فرماتے تھے اور لوگ انکا اتباع کرتے تھے۔ اس اعتبار سے اگر اُن کو وزیر تنفیذ کہ دیا جائے تو کچھ مستبعد نہیں معلوم ہوتا۔ لیکن جب یہ دیکھا جائے کہ دو شبیوں ہدایت خلق و نظام عالم میں سے ایک شعبہ کے اختیارات مستقلاً اُن کی سپرد کر دیئے گئے ہیں تو اس اعتبار سے اُن کو وزیر یا والی تفویض کہنا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ امامت و سیاست کے بارے میں بذیل سلسلہ تعلیمات اسلام ہمارا ارادہ رکھتے ہیں۔ اگر توفیق الہی نے دو فرماؤں کو مستقل نکلیں گے اُس میں انشاء اللہ تعالیٰ اس بحث کو مفصل و مدلل مروج کریں گے۔ یہاں بقدر ضرورت اسکی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے ۱۲ منہ

کیوں منتخب کیا گیا۔ یہ بات اُنکو انوکھی معلوم ہوئی کہ برخلاف معمول سابق خاندان یہود واسے منتقل ہو کر ملک کسی اور خاندان میں چلا جائے۔ طاوت اپنی ذات سے مفلس و تنگ دست تھے اپنے پیشہ کے اعتبار سے بھی ذی وجاہت ہونیکے بجائے کم رتبہ سمجھے جاتے تھے کیونکہ وہ دباغ و جڑہ رنگنے والے یا سقا دیانی بھرنے والے تھے اور یہ دونوں پیشے مخلوق کی نگاہ میں حقیر و مبتذل سمجھے جاتے ہیں۔ اور خاندان سلطنت میں سے نہ تھے کیونکہ وہ بنیامین بن یعقوب علیہ السلام کی اولاد میں تھے۔ اور نبی اسرائیل کی عادت سترہ یہ تھی کہ اپنے انبیاء علیہم السلام کی بات بھی بلا کسی قسم کی شک و شبہ کی نہ مانتے تھے۔ اسلئے منازعت کیلئے تیار ہو گئے اور کہنے لگے طاوت کو کیوں بادشاہ بنایا گیا۔ ہکو ہم پر کیوں فوقیت دی گئی۔ وہ کونسی بات اُس میں موجود ہے کہ ہم باوجود ہر قسم کی قابلیت۔ وجاہت و لیاقت کے نظر انداز کر دیئے گئے اُن کے ان اعتراضات و خدشات کا جواب خداوند عالم نے آیات مذکورہ میں دیدیا جس کا حاصل یہ ہوا کہ تمہاری نظراس ظاہری شان و نمود مال و دولت پر ہی تم ان کو نہیں سمجھے مگر کی وجہ سے حقیقتاً قابلیت سلطنت کی ہوتی ہو۔ طاوت میں وہ قابلیتیں موجود ہیں جو تم میں نہیں ہیں علم اُن کا تم سے زیادہ ہے۔ قوت جسمانی و سلامتی حواس میں وہ تم سے زیادہ ہیں اور انہیں پر ادھر فرائض سلطنت کا مدار ہے۔

پھر اسکے علاوہ یہ ہے کہ مملکت و سلطنت موہبت الہی ہے اُسکو اختیار ہے اپنا ملک جسکو چاہے عطا فرمائے۔ قابلیت پیدا کرنا بھی اُسی کے اختیار میں ہو اور عطا ملک بھی واللہ یوٹی مملکۃ من لیشاء۔

ملک و سلطنت کے یہ دونوں سلسلے اسی طرح جدا جدا چلے آئے۔ لیکن حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کی ذات میں ان دونوں کو جمع کر دیا گیا۔ کلام اللہ میں ارشاد ہو۔

کَلَّا أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا | (ہم نے ہر ایک کو علم و حکم عطا کیا)

اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو حضرت داؤد علیہ السلام سے بھی زیادہ وسیع حکومت دی گئی اسکی حکومت انسانوں سے متجاوز ہو کر جنات طیور و وحوش پر بھی تھی۔ ہوا کو اُنکے لئے مسخر کر دیا گیا تھا

طیور و وحش سے پہرہ چوکی کا کام لیا جاتا تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے خود اسکی دعا فرمائی تھی۔ جو درجہ اجابت کو پہنچی۔

وہب لی ملک لا ینبغی لاحد
من بعدی انک انت الوہاب
رجہ کو ایسا ملک عطا فرما جو میرے بعد کسی کیلئے نہ ہو
تحقیق تو بڑی بخشش والا ہے

فائدہ :- اس آیت میں دو امر قابل تفتیح و بحث ہیں۔

اول یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کا مطلب کیا تھا۔

سومعلوم کر لینا چاہئے کہ اس دعا کے تین مطلب بیان کئے گئے ہیں اول یہ جو ظاہر الفاظ آیت سے مفہم ہوتا ہے کہ مجھ کو ایسا ملک عطا فرما جو میرے بعد کسی کو ایسا ملک نہ ملے۔ کیونکہ مواقع تعریف و مدح یا طلب میں جب ایسے الفاظ کو جمع کیا جاتا ہے جو ظاہراً دوسروں سے نفی پر دلالت کرتے ہیں تو عرف و استعمال میں صرف اپنے لئے کسی بڑی چیز کی طلب یا کسی کے فضل و کمال کی غفلت کا اظہار مقصود ہوتا ہے دوسروں سے نفی مطلوب نہیں ہوتی مثلاً کسی کی مدح میں کہا جاتا ہے۔

لفلان ما لیس لاحد من الفضل
ولیلال
نہاں شخص کی فضیلت و دولت ایسی ہے جو کسی کو
حاصل نہیں ہے۔

اس عبارت میں مدلول الفاظ صاف اور صریح طور پر مدوح کیلئے اثبات اور غیر مدوح سے نفی و سلب ہی لیکن عرف و استعمال شاہد ہے کہ نہ قائل کی یہ غرض ہی اور نہ سامع اس سے یہ مطلب سمجھتا ہے۔ اُس سے صرف مدوح کے فضل و کمال کو ظاہر کرنا مقصود ہے۔ سوم یہ کہ اس عبارت میں ایک کلمہ کو مقدر مانا جائے اور تقدیر عبارت اس طرح کی جائے۔

لا ینبغی لاحد سلبہ یعنی مجھ کو ایسا ملک عطا فرما جو مجھ سے سلب کیا جاوے اور مجھ سے نہ لیا جائے۔ اور اس وقت دعا کا مطلب یہ نہ ہو گا کہ مجھ کو نہایت عظیم الشان ملک عطا فرما۔ جو فی حد ذاتہ بے مثل ہو۔ اور نہ ہو گا کہ اُس جیسا ملک کسی اور کو نہ ملے۔ بلکہ یہ ہو گا کہ جیسا ایک بتلا کے بعد جس کا آیت سابقہ میں ذکر ہو چکا ہے۔ چند روز کیلئے میرا ملک مجھ سے سلب کر لیا گیا تھا۔ آئندہ منسوب نہ ہو اور

کسی کو اُس کے سلب کرنیکی قدرت و طاقت نہ ہو۔

تین احتمال ہیں اس آیت کے مطلب میں جن میں سے احتمال اول باعتبار مدلول الفاظ اور مطابق دلالت کلام ہونے کے قوی ہے اور اُس سے عدل و تجا و ذکر کے دوسرے معنی کی طرف جو عبادت و دلالت خفی ہوں اور اُن کی مراد لینے میں عوف و استعمال کا سہارا حاصل کرنیکی ضرورت پڑی یا جو مدلول سے بعید ہوں۔ کوئی وجہ نہیں ہے۔

مگر مفسرین کو ایسے ظاہر الدلالت معنی مراد لینے میں دُعا مل ہیں۔ اول یہ کہ کسی اور کو ایسا ملک دینے جانیکی دعا کرنا منافقہ میں دخل ہے جو ایسے حلیل القدر نبی کی شان سے مستعبد ہے اپنے لئے طلب کرنا اگرچہ منشاء اُس کا صحیح ہو محبوب مذموم نہیں لیکن دوسرے کو فضیلت و نعمت کے محروم کرنیکی خواہش کرنا اچھا نہیں ہے۔

دوسرے یہ کہ سلیمان علیہ السلام کی یہ دعا مقبول ہو چکی اور اب کسی کو ایسا ملک ملنا نہ چاہئے۔ لیکن ایک حدیث سے جو بخاری وغیرہ میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایسی عام حکومت و اختیارات جن و انس پر حاصل تھے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان غفرتا جعلت غفرتك على البرية حتى لا يقطع
على صلواتي وان الله تعالى امكنني منه
فلقد كنت ان اربطه الى سمرية
من سواري المسجد حتى تصبحوا فتنظروا
اليه كلهم فذاكرت قول اخي سليمان
رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي
لاحد من بعدي فردده الله
سألتا۔

ایک بھوتنا کل رات میری طرف اس غرض سے آیا
کہ مسیری نماز کو منقطع کر دے۔ اللہ تعالیٰ نے
مجھ کو قابو دیدیا۔ میں نے ارادہ کر لیا تھا کہ اس
کو مسجد کے کسی ستون سے باندھ دوں تاکہ
صبح کو تم سب بھی اُس کو دیکھو لیکن مجھ کو میرے
بھائی سلیمان کی دعا سرب ہب لی ملک لا
یذنبغی (احد من بعدی یا دا اگئی۔
حسبہ تعالیٰ نے ذات کے ساتھ اس کو لوٹ
دیا۔

اور اسی لئے دو سکے معنوں میں جو معنی ثانی کو مزج سمجھتے ہیں کہ ان میں کوئی خلیجان نہیں ہو لیکن
میسے خلیائیں دونوں باتیں ایسی نہیں ہیں جنکی وجہ سے ان ظاہر الدلائل معنی کو ترک کیا جائے۔

گران لیا جائے کہ اس دعا سے منافقت معلوم ہوتی ہے تب بھی ہم کو یہ غور کرنا چاہیے کہ منشا اسکا
کیا ہے۔ آیا ذاتی غرور و جاہ ہے یا اظہار شوکت دین الہی و جلالت قدر انبیاء علیہم السلام۔ حضرت سلیمان
علیہ السلام کو ملک وسیع اختیار و تسلط عام جن و انس طیور و دوش پر تو پہلے سے دیا ہی گیا تھا۔ اسلئے
اسکی خواہش تو دراصل انکو نہ تھی اور نہ یہی عا کر نے کا خیال تھا مگر چونکہ اسی ابتلا و امتحان کی وجہ سے
جو ان کو پیش آیا جس کی وجہ سے چند وزراء ان کا ملک سلب اور اختیارات ساقط ہو گئے تھے ان کو یہ ضرورت
پیش آئی کہ انبیاء علیہم السلام کی جلالت شان۔ اپنی قرب منزلت عند اللہ اور قدرت باری کی وسعت
کا اظہار کریں اور دکھلا دیں کہ گواہ اس ابتلا کی وجہ سے چند روزیہ ملک سلب ہو گیا ہو۔ مگر اب مجھ کو وہی ملک پہلے
سے زیادہ استحکام کیسا قہل گیا کہ نہ اب اُس پر کسی کا خواہ جن ہو یا انس تسلط ہو سکتا ہے اور نہ میرے
بعد کسی کو ایسا ملک مل سکتا ہے اور جبکہ شمار اس عاکا یہ ہو تو اس میں کچھ برج نہیں ہو اور نہ خلاف شان انبیاء
علیہم السلام ہے۔

راغبان ثانی وہ بھی کچھ نہیں ہے کیونکہ اس دعا میں اگرچہ لفظ غیر کی عاکا یہ مگر عام میں بعض چیزیں مستثنیٰ
بھی ہوتی ہیں اور یہ مستثنائے انکی عموم کو باطل نہیں کرتا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی یہ عاکا یہی عام مفہوم کیونکہ
مقبول بھی ہو چکی ہو اور فرض کر لو کہ جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی عطمت و شان کا وسیع ملک اور
کامل و تمام اختیارات بھی عطا کئے گئے ہوں اور آپ سلطنت و مملکت کے اعتبار سے بھی حضرت سلیمان علیہ السلام
مساوی نہیں بلکہ بدرجائے مجھے ہوں۔ تب بھی اس دعا کی عموم اور اجابت دعا میں فرق نہیں پڑنا کیونکہ
جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی دعا کے مفہوم میں داخل ہی نہیں ہیں۔

حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے منزلت عند اللہ۔ نبوت حقیقی و ذاتی۔ انبیاء علیہم السلام کی آپ سے
مستفیض اور تابع ہونے کو بخوبی جانتے تھے پھر اپنی دعا کے عموم میں آپ کو کیسے داخل کر سکتے تھے۔
دوسرے یہ کہ اس حدیث سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو ایک عفویت پر تسلط دیا گیا

وہ بھی ایک وقت خاص میں جیسا کہ لفظ اٰھکنفی اللہ منہ سے معلوم ہوتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ کوئی مطلب لے سکتا ہے تو یہ کہ جنات پر آپ کا تسلط تھا اور اس خاص شعبہ میں آپ کی حکومت حضرت سلیمان علیہ السلام کے مساوی تھی۔ لیکن ان کی حکومت تو علاوہ جنات کے اور چیزوں پر بھی تھی اور اس حدیث کے یہ مفہوم نہیں ہوتا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حکومت و مملکت حضرت سلیمان علیہ السلام کے طرح عام تھی پر اس میں خلجان کیلئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کا علی سبیل العموم مقبول ہونا کیونکہ باطل ہو گیا ان سب کے علاوہ یہ بات ہے کہ بیشک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بادشاہوں کے بادشاہ اور نبیوں کے نبی تھے جس کو جو کمال ملا آپ کی وساطت سے ملا۔ تمام کون آپ کے زیر نگین تھا۔ اور اس اعتبار سے آپ کی روحانی و جسمانی برتری۔ حکومت و سطوت کو حضرت سلیمان علیہ السلام سے بھی عظیم الشان کہا جائے تو بجا و درست ہے۔ مگر آپ کی شان ملوک و سلاطین کی شان نہ تھی۔ باوجود اس غلٹ و اقتدار کے آپ نے اپنے لئے شان عبادت کو ہی پسند فرمایا۔ آٹھل مکایا، کل لعبد اس طرح کھانا ہوں جس طرح ایک نڈھکھانا (ہے) کبھی تخت و اس پر بیٹھ کر ہماریں چلنے کو پسند نہیں فرمایا۔ نہ جنات سے آپ نے معماروں مزدوروں کا کام لیا۔ نہ وحوش و طیور کی افواج صف بستہ آپ کے سامنے کھڑی ہوتی تھی۔ نہ تخت شاہی پر جلوس فرمایا۔ پھر جب آپ نے باوجود اس عموم حکومت و اقتدار و اختیارات اپنے لئے اس طرز و شان کو پسند نہیں فرمایا اور نہ آپ کا طرز ملوک و سلاطین کا طرز تھا۔ تو اس حالت میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی عموم حکومت و سلطنت سے اس کو کیا منافات ہے۔

جب دو دنوں خلجان رتفع ہیں تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہم حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کے ظاہر مطلب کو چھوڑ کر دوسرے معنی کی طرف توجہ کریں۔ بیشک جہانک ہمارا خیال ہے اس آیت کا یہی مطلب سمجھنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے مفہوم ہوتا ہے کہ آپ نے بھی اس دعا کا یہی مطلب سمجھا اور نہ آپ کو اس ارشاد کی کیا ضرورت تھی خدا کو تو انھی سلیمان رب اغض لی وھب ملکاً لا یمینغی لاحد من بعدی

اور تواریخ عالم بھی شاہد ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بعد کسی بادشاہ کو نہ اتنا وسیع ملک ملا

نہ ایسے عام اختیارات عطا ہوئے۔

بہی یہ بات کہ ایک عفریت کو پکڑ کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ستون مسجد سے باز نہ بھی دیتے تو اس سے مساوات حکومت سلیمان علیہ السلام کیونکر ہو جاتی پھر کیا وجہ تھی کہ آپ نے اس دعا کے خیال سے اُسکو چھوڑ دیا۔ سو جواب اس کا یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے کمالِ عایت و پاس درجہ دعا و اجابت دعا کا تھا کہ ایک جزویں بھی تھوڑے سے اشتراک کو پسند فرمایا اور اسی سہم ہماری اس غرض کی خرید تائید ہوتی ہے کہ آپ کو بیشک ہر قسم کے اقتدار و اختیار تمام موجودات پر حاصل تھے آپ امین و آخرین کے سردار مبدء فیوض و برکات تھے خلقِ عالم کی منشأ تھے۔ مگر آپ نے شانِ ملکیت اختیار کرنے اور ملوک و سلاطین کے ساتھ اشتراک کو خواہ نبی ہوں یا غیر بنی اور وہ اشتراک خواہ اسم میں ہو یا رسم میں کسی حد تک بھی پسند نہیں فرمایا۔

معنی اول مراد لینے کی صورت میں انکیت بھی فائدہ ہو کہ دونوں آخری معنی خود بخود اس کے ساتھ آجاتے ہیں کیونکہ ایسا ملک جو کسی کو نہ ملے خود عظیم الشان بھی ہوگا اور کسی کو اُس کے سلبِ قدرت نہ ہوگی۔ اور وہ کبھی مسلوب نہ ہوگا۔

امر ثانی یہ کہ ایسی دعا کرنا کیا تھا۔ اس میں اقوال مختلف ہیں اگر سب کو مفصلاً بیان کیا جائے تو نہایت طول ہو جائیگا اور یہ موقع اس کا نہیں ہو لہذا باختصار بیان کیا جاتا ہے۔

بعض کا قول تو یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب اس ابتلا میں مبتلا ہوئے جس کا ذکر آیت سابقہ میں ہوا تو اُس کے بعد آپ نے قبولیت دعا کی علامت کے طور پر اور اس اثر کے دفع کے لئے جو ابتلا سے پیدا ہوا تھا۔ یہ دعا مانگی تاکہ عوام و خواص کو معلوم ہو جائے کہ اس ابتلا سے آپ کی عظمت شان، قرب و منزلت عند اللہ میں کچھ فرق نہیں آیا بلکہ اور زیادہ بڑھ گئی اور یہ کہ ابتلا ایسا ہی تھا جیسا کہ خواص و مقررین کو پیش آجاتا ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ یہ دعا اس لئے تھی کہ اس عظیم الشان ملک و دولت طاعات و عبادات خداوندی کی کثرت کا ذریعہ بن جائے۔ کیونکہ اگر مال و دولت دنیا کو امور خیر اور اتقارِ حضرات اللہ میں صرف کیا

کیا جائے اور دنیا حصولِ دین کا وسیلہ ہو جائے تو ایسی دنیا نہایت محمود ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

نعم المال الصالح للرجل الصالح | رمال صالح مرد صالح کیلئے بہت اچھی چیز ہے۔

ظاہر ہے کہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام ایسے ملکِ عظیم کے مالک متصرف ہوں جو شانِ دنیا میں کسی کو نصیب نہیں ہوا اور نہ آپ کے بعد کسی کو نصیب ہوا اور اس حالت میں ایک ساعت کیلئے بھی اس کی طرف متغی نہوں۔ اُس سے کام لیا جائے تو صرف اصلاحِ دین، تکثیرِ خیرات و مبرات کا تو اُس کے ذریعے تقرب الٰہی ہونے میں کیا تردد ہے پس ان کا اس ملکِ عظیم کا طلب کرنا درحقیقت سرسرخِ تھکا ملا و عبادِ سب کی بہتری اُس میں ملحوظ تھی۔

زخشری کہتے ہیں کہ سلیمان علیہ السلام خاندانِ ملک و نبوت میں تھے یعنی آپ کے خاندان میں ملک و نبوت کو جمع کر دیا گیا تھا آپ کو نبوت و سلطنت اپنے والدِ داؤد علیہ السلام سے ملی تھی۔ آپ کو مملکت و سلطنت سے اُنس حاصل تھا۔ اپنے اپنی نبوت کی دلیل کیلئے معجزہ بھی اُسی نوعیت کا طلب کیا یعنی جھکو ایسا ملک عطا فرما جو کسی کو نہیں ملا اور یہ امر معجزہ کی حد میں بھی داخل ہوتا ہی جب بطورِ عرقِ عادت کے ہو۔

زخشری کے اس قول کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ یہ زمانہ قومِ جبارین کے تسلط و مملکت کا زمانہ تھا ان کو اپنی وسعتِ ملک اور تسلط و قوت پر فخر تھا۔ اور یہ ایک امر مسلم ہے کہ ہرنی کو مناسب وقتِ معجزہ عطا ہوتا ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں سحر کا کمال درجہ غایت کو پہنچا ہوا تھا تو آپ کو معجزہ بھی اُسی قسم کا دیا گیا جس کے مقابلہ سے فنِ سحر کے صاحبِ کمال باوجود اشتراکِ ظاہری عاجز آگئے۔

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں طب کا چرچا تھا بڑے بڑے صاحبِ کمال طبیب موجود تھے سوختے سخت امراض کے معالجہ میں ان کو کامل دستگاہ حاصل تھی ایسے زمانہ میں آپ کو معجزہ ایسا رمولے اور برابر آکر عطا ہوا جس کے مقابلہ سے بڑے بڑے طبیب عاجز و درماندہ ہو گئے۔

علی ہذا حضرت خاتم النبیین کے زمانہ میں فصاحت و بلاغت کا دور دورہ تھا اہل عرب کو اپنی فصاحت و بلاغت پر فخر تھا اپنے مقابلہ میں وہ ساری دنیا کو عجم کا خطاب دیتے تھے۔ گویا سوائے دنیا میں کوئی قوم اپنی مافی الضمیر کو کا محاذ ادا کرنے پر قادر ہی نہیں ہے۔ ایسے وقت جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معجزہ کلام اللہ عطا فرمایا گیا۔ اور وہ بڑے بڑے مدعیان فصاحت و بلاغت اسکی ایک چھوٹی سی سورۃ کے مقابلہ سے عاجز رہ گئے۔

بعینہ اسی قاعدہ کی موافقی اس زمانہ میں جبکہ ممالک وسیدہ سطوت و شوکت کے حصول پر جبار سن کو فخر تھا حضرت سلیمان علیہ السلام کو یہ معجزہ عطا ہوا۔

لیکن اس دعا کو بطور طلب معجزہ تسلیم کرنے میں ایک اشکال ہے۔ وہ یہ کہ معجزہ ابتدا نبوت کی وقت عطا ہوتا ہی اور یہ واقعہ جیسا کہ سیاق آیات سے معلوم ہوتا ہی درمیان کا ہی۔ یعنی آپ کو ملک و نبوت عطا ہونے اور ایک زمانے تک ایسے عظیم الشان ملک پر حکمرانی کرنے اور فتنہ میں مبتلا ہو کر اُس سے نجات حاصل ہونے کے بعد کا ہے۔

جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے کہ معجزہ کیلئے شرط ہی کہ ابتدا نبوت کے وقت طلب کیا جائے۔ اور تسلیم بھی کر لیں تو ایہ اس امر کیلئے نص صریح نہیں ہے کہ یہ عطا درمیان ہوئی۔ ممکن ہے کہ ابتدا نبوت ہی کا واقعہ ہو۔

میں کہہ سکتا ہوں کہ زخم شری کا قول اگرچہ صحیح ہو سکتا ہی اور جواب اشکال کو بھی اگرچہ اُس میں بہتے مصلحان میں تسلیم کیا جاسکتا ہی لیکن سیاق آیت بالکل اسکی تائید نہیں کرتا۔

اس بحث میں بہتے امور قابل تحقیق تھے۔ مگر چونکہ یہ موقہ اس کا نہیں اس لئے ہم اتنے ہی پر قناعت کر کے اور اس ضمنی فائدہ کو ختم کر کے اصل مقصود کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

(بنی اسرائیل میں) نبوت سلطنت مجتمع و متفرق ہونیکى وہ صورت تھی جو ادر عرض کی گئی۔ ختم الانبیاء کا زمانہ آیا۔ اور امت محمدیہ کو تمام عالم پر حق ریاست و حکومت عطا ہوا تو مملکت کو نبوت سے جدا نہیں رکھا گیا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہی تھی جو سابق میں عرض کر چکے کہ باوجود کونین کے زیر نگین ہونے کے آپ نے اپنے لئے شانِ عبدیت ہی کو پسند فرمایا۔ آپ نے سلطنت و مملکت کے کسی ایک طرز و انداز کو بھی گوارا نہیں فرمایا۔ مگر جو اختیارات ایک شہنشاہِ اعظم کے ہونے چاہئیں وہ سب آپ ہی کے قبضہ میں تھے، اور آپ انکا استعمال فرماتے مخصوص بونے و ایونکات قرار آپ کے حکم سے ہوتا تھا، قاضی آپ مقرر فرماتے تھے تحصیل حاصل آپ کے حکم سے ہوتا تھا۔ اموال خراج و زکوٰۃ آپ کی خدمت میں لائے جاتے تھے جہات و غزوات سرایا بنفس نفیس انجام دیتے تھے، یا کسی کو اپنا قائم مقام مقرر فرماتے تھے، الغرض سوا اظہارِ شانِ سلطنت جملہ امور سلطانِ وقت کے متعلق ہوتے ہیں آپ کے دستِ مبارک میں تھی اور نظامِ سلطنت کیلئے کوئی جلاگاہ سلطان نہ تھا۔ آپ خاتم الانبیاء تھے نبوت کا سلسلہ آپ کی ذاتِ مبارک پر ختم ہو چکا یہ صورتِ ثواباتی نہ رہی کہ نبوت و سلطنت یک جا جمع ہو جائیں اور اقتضائِ صلی حالتِ امت مرحومہ یہ تھا کہ سید سلاسی شانِ انداز کے بحیثیت اجتماعی قائم ہے۔ اور اُس میں نبوت کے آثار اور حکومت و سلطنت کے لوازم مجتمع ہیں یہ درجہ خلافتِ راشدہ کا تھا۔ خلفائے راشدین نبی نہ تھے۔ مگر منہاجِ نبوت کو عیناً و کشفاً سمجھے ہوئے اُس پر خود چلنے اور دوسروں کو چلانے کی قابلیت تام رکھتے تھے۔ علومِ نبوت کا اندک اس تام اُن میں موجود تھا۔ اور اس بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے طریقے و سنت کو اپنی سنت کیسا تھوڑی فرمایا۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں۔

عزیکم لبسنتی و سنت الخلفاء	میری سنت کو اور خلفاءِ راشدین کی سنت
الراشدین المہدیین	کو مضبوطی سے پکڑو۔

خلفاءِ راشدین میں بھی شیخین درجہ بدرجہ فائق تھے۔ اس لئے اُن کی اتباع و اقتداء کا حاصل حکم دیا گیا۔

اقتلوا و ابالذین من بعدی ابی بکر و عمر | اقتدا کرو ان دو کا جو میرے بعد بیٹھ گئے۔ یعنی ابی بکر و عمر کا

خليفة راشد کا کام یہ ہے کہ وہ نظامِ ظاہری کو قائم رکھنے کیسا تھ امت کو منہاجِ نبوت پر چلائے اور یا بسا سخت و صعب کام ہی جس کا بھانا نہایت دشوار ہی۔ سلاطینِ عادل کا وجود دنیا میں بہت

لیگا۔ مگر سلطنت علی منہاج النبوت کا وجود عقا کے حکم میں ہے۔ آپ کے مبارک و مسعود زمانے کے بعد صرف تیس سال تک خلافت علی منہاج النبوت کا سلسلہ رہا اور اُس کے بعد باوجود کیہ خلفاء مروانہ و عباسیہ میں ایسے خلفاء ہوئے جو عدل و انصاف اور تنظیم امور سلطنت میں ضرب المثل ہیں۔ مگر ان کی خلافت کو خلافت علی منہاج النبوت نہیں کہتے۔ صرف عمر بن عبدالعزیز ایسے گذرے ہیں جن کی شان خلفاء راشدین کی سی تھی اور اسی وجہ سے اُن کے زمانہ کو مثل زمانہ خلفاء راشدین کہا جاتا ہے۔ یا آخر زمانہ میں امام ہمدی ایسے ہونگے جن کے اندر دونوں وصف یعنی آثار نبوت و حکومت پوری طرح مجتمع ہونگے اور وہی خیرات و برکات نمودار کریں گے جو زمانہ نبوت یا خلافت میں تھے۔ ان کے علاوہ بہت سے سلاطین رحصل۔ انصاف پسند متشرع و متدین گذرے ہیں جنہوں نے تو سب عموماً ملک و حفظ حدود سلطنت و اجراء احکام شریعت میں سرتوڑ کوشش کی ہو مگر اس لئے ان کو خلیفہ راشد تسلیم نہیں کیا۔ اس کی وجہ بجز اسکے کچھ نہیں ہو کہ دونوں کو جمع کر کے ہر ایک آثار و لوازم کو اس کی حد پر کھانا نہایت سخت مرحلہ ہو اور سلطنت کو منہاج نبوت پر چلانا کٹھن کام ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ مرض وفات میں ایک وزیرت صحابین تھے اور فرماتے تھے میری سمجھ میں نہیں آتا خلافت کے معاملہ میں کیا کروں۔ اسی رد میں ہتھاپوں کہ اپنے بعد کس کو جانشین کروں حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں میں نے عرض کیا۔ علیؑ کیسے میں آپ ان کو ولی عہد کیوں نہیں بناتے۔ فرمایا وہ ہر طرح اہل و لائق ہیں۔ سوار اسکے کہ ان کے اندر مزاج و خوش طبعی ہے کوئی اور بات نہیں ہے۔ مجھے نظر آتا ہے کہ وہ متولی خلافت ہو جائیں تو تم کو حق کے اس اسٹہ پر لیکر چلیں جس کو تم پہچانتے ہو۔ یہ طریقہ جس کو صحابہ رضوان اللہ علیہم پہچانتے اور جانتے تھے وہی منہاج النبوت تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اُس طریقہ پر قائم رہنے دو سرور کو اس راہ پر چلانے کے پورے اہل تھے۔

اس ہمارے بیان سے نبوت سلطنت خلافت راشدہ کا فرق معلوم ہو گیا اور یہ بھی سمجھ میں آ گیا کہ نبوت و سلطنت کے مجتمع و متفرق ہونے میں کل چار احوال ہیں۔ نبوت محض۔ سلطنت محض۔ نبوت و سلطنت ایک جا جمع ہوں۔ سلطنت علی منہاج النبوت۔ سو محض نبوت تو ایسی ہی جیسے کہ انبیاء نبی اسرائیل میں۔

ہوتی تھی۔ جیسا کہ ہم مفصلاً بیان کر چکے ہیں۔ کہ باوجود انبیاء کے موجود ہونیکے سلطان وقت علیہ السلام نے
تھا نبوت سلطنت دونوں کے اجتماع کی وہ صورت ہی جو حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کو بنی اسرائیل
پر حاصل تھی۔ یا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس میں جمع کر دئے گئے تھے اور سلطنت
محض کی مثالیں ہزاروں موجود ہیں۔ بنی اسرائیل اور امت محمدیہ کی ہر قرن میں سلاطین کا سلسلہ موجود رہا
سلطنت علی منہاج النبوت جس کو ہم نے خلافت اشد کے نام سے تعبیر کیا ہو۔ اسکے اندر ایک جانب تو
اختیارات سلطنت کامل و تام موجود ہوتے ہیں۔ دوسری جانب نبوت کے آثار بھی پورے نمودار ہوتے
ہیں اسی وجہ سے ان کے احکام نبوت کے احکام کے ساتھ ملحق سمجھے جاتے ہیں۔ ان چاروں کے خواص
بھی متفاوت ہیں۔ بنی وحی الہی کے تابع ہوتے ہیں اور اُس کے اشارہ پر معاش و معاد کے احکام کی تکمیل
کرتے ہیں ان کے حکم کی اطاعت فرض و لازمی ہوتی ہے۔ اُس سے روگردانی کرنے والا دائرہ
اسلام سے خارج ہو کر دودا بدی ہو جاتا ہے۔

سلطان احکام شرعیہ میں بالکل نبی کے تابع ہوتا ہے۔ البتہ نظام عالم کو قواعد شرعیہ کے
مطابق قائم کرتا۔ عدل و انصاف کے قوانین جاری کرتا ہے۔ تمام معاملات کا خواہ زرعی ہوں یا
تجارتی۔ تمدنی ہوں یا سیاسی۔ صلح کے ہوں یا جنگ کے اُسی سے تعلق ہوتا ہے اور اسی احاطہ میں
خود مختار بنکر اپنے احکام نافذ کرتا ہے۔

خلیفہ راشد میں سلطنت و حکومت کی جہت غالب ہوتی ہے۔ مگر چونکہ وہ مشکوٰۃ نبوت کے بھی
مقتبس و متبذیر ہوتا ہے۔ اس لئے احکام و اختیارات ایک حیثیت سے اگر بالکل سلاطین کے احکام
و اختیارات ہوتے ہیں تو دوسری حیثیت سے وہ اپنے اندر احکام نبوت کی جھلک بھی لئے ہوتا ہے
اور اسی وجہ سے خلفاء راشدین کا اتباع گواس وجہ کا فرض و لازمی نہیں ہے جیسا کہ احکام انبیاء
کا۔ مگر اس میں شک نہیں کہ انکی سنت و طریقہ سنت انبیاء کی مثل مشابہ بنادیا گیا ہے اور انکے اتباع کو ایک درجہ
ضروری قرار دیا گیا ہے۔

خلیفہ راشد اور سلطان عادل کے طریقے ان کے احکام کا فرق اگر آپ سمجھنا چاہتے ہیں تو

تاریخ و سیر میں خلفاء راشدین کے حالات ملاحظہ فرمائیے آپ کو صد ہا مثالیں ایسی ملیں گی کہ خلیفہ کا حکم یا طرز عمل سیاسی پہلو سے علیحدہ ہو کر اصلاح معاد و تہذیب اخلاق و مملکت تصفیہ باطن و تزکیہ خواطر پر مبنی ہوتا ہے۔

مثال کی ضرورت ہی تو دیکھ لیجیے

حضرت معاذ بن جبل انصاری رضی اللہ عنہ۔ نوجوان خوش و خوش گوشتادہ دل سخی تھے اپنی قوم کے بہترین نوجوانوں میں سے سخاوت و کشادہ دستی کا یہ حال تھا کہ کسی چیز کا رکھنا اور جمع کرنا جانتے ہی نہ تھے۔ ایسے سخی کریم النفس کی آمدنی اگرچہ وہ فی حد ذاتہ زیادہ بھی ہو۔ کما تنک پنجہ کا ساتھ بناہ سکتی تھی۔ آخر قرض لیکر خرچ کرنا شروع کیا اور اس قدر قرضدار ہو گئے کہ تمام اموال منقولہ و غیر منقولہ قرض کے احاطہ میں آ گئی۔

جب آمدنی کی کوئی صورت نہ رہی قرض خواہوں نے مطالبہ شروع کیا تو حضرت معاذؓ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں بدیں غرض حاضر ہوئے کہ آپ کیلئے یا پر قرض خواہ کچھ نہ کچھ مسامحہ کریں گے اور کسی حصہ دین سے گزر کر کے تقویٰ سی پر قناعت کر لیں گے۔ قرض خواہوں نے باوجود آپ کے ایما کے کچھ بھی چھوڑنا گوارا نہ کیا تو آخر خود جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا تمام مال فروخت کر کے قرض ادا فرما دیا۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بالکل خالی ہاتھ رہ گئے کوئی چیز ان کے پاس باقی نہ رہی۔ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی اس حالت کا فکر تھا فتح مکہ کے ساتھ اپنے ملک یمن کے کسی حصہ پر ان کو والی مقرر فرما کر بھیجا تاکہ انکی حالت کسی قدر درست ہو جائے اور جو نقصان مالی ان کو پہنچا ہے اُس کا جبر اُس آمدنی سے ہو جائے جو بیت المال سے معاوضہ خدمت عطا ہوگی۔

حضرت معاذؓ ادھر تو ایسر یمن تھے ادھر وہاں کچھ تجارت کی سلسلہ جنبانی کر دی۔ اول اس طرح اچھی مقدار مال کی انکے پاس جمع ہو گئی جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ مدینہ منورہ حاضر ہوئے۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا حضرت عمرؓ نے آپ سے عرض کیا کہ آپ معاذ کے پاس اتنا چھوڑ کر جس سے وہ زندگی تیر کر سکیں باقی سب وہیہ مسلمان لیکر

بیت المال میں داخل فرمائیں۔ صدیق اکبر نے اس کے جواب میں فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی لئے بھیجا تھا کہ اُن کے نقصان کی تلافی ہو جائے۔ اسی حالت میں میں اُن سے خود نہ لوں گا۔ ہاں وہ خود داخل کریں تو مصداقہ نہیں۔

حضرت عمرؓ نے جب دیکھا کہ ابوبکر صدیقؓ نے اس بات کو قبول نہیں کیا تو خود حضرت معاذؓ کے پاس پہنچے اور یہ درخواست کی کہ تم اُس مال کو داخل بیت المال کرو حضرت معاذؓ نے وہی جواب دیا کہ میں بن بھیجا ہی اسلئے گیا تھا کہ وہاں ہر تلافی نقصان کروں اب میں ہرگز کچھ بھی نہ دوں گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ یثُن کر خاموش ہو گئے۔ لیکن کچھ عرصہ کے بعد حضرت معاذؓ آپ سے ملے اور فرمایا کہ بھائی میں آپ کے ارشاد کی تعمیل کروں گا۔ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں پانی کے گودے میں غوطے کھا رہا ہوں۔ ڈوبنے کے قریب ہوں تم نے مجھ کو نجات دلائی ہے اس کے بعد حضرت معاذؓ نے صدیق اکبرؓ کی خدمت میں سارا ماجرا عرض کیا اور جو کچھ کہا کر لائے تھے سامنے رکھ کر جلف عرض کیا کہ میں نے کسی چیز کو مخفی نہیں رکھا۔ صدیق اکبرؓ نے حلف کیساتھ فرمایا کہ میں تم سے کچھ نہ لوں گا۔ میرا اپنی طرف سے تم کو یہ کہنا ہوں حضرت عمرؓ موجود تھے۔ فرمایا کہ اب اس کے رکھنے میں کچھ ہرج نہیں ہو۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نہایت جلیل القدر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں اُنکی فضیلت و منقبت کا اندازہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ارشاد امام العلماء و ابرار (معاذ بن جبل) قیامت کے روز علماء کے آگے آگے رہیں گے اور اونچے مقام پر ہوں گے۔

ایسے جلیل القدر صحابی سے یہ تو ناممکن تھا کہ وہ بیت المال میں کسی قسم کی خیانت و بے اعتدالی کرتے یا رعایا کو ستا کر اپنا خزانہ پر کرتے۔ بطور روزینہ کے کچھ لیا تو وہ جائز تھا بیت المال کے مال میں تجارت کر کے نفع حاصل کیا تو باذن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔ اپنے اُنکو بن بھیجا ہی اسلئے تھا کہ وہاں اس نقصان کا جبر ہو جائے جو تمام جائداد و اموال کی فروخت سے پہنچ چکا تھا۔ اسی حالت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اول صدیق اکبرؓ سے اور پھر خود حضرت معاذؓ سے اموال کسب و بین کو واپس کر دینے کیلئے اصرار کرنا اس بنا پر تو ہو نہیں سکتا کہ اُنکی طرف کسی قسم کی سورد ظنی تھی یا اس طریقہ کسب کو ناجائز

اور مالِ مَسْکُوب کو حرام و مَشْتَبہ سمجھتے تھے۔ بلکہ بات تو یہی تھی کہ حضرت معاذ جیسے پاک بے لوث مُنْقَطِعِ
عَنِ الدُّنْيَا کیلئے آپ اُس کو پسند فرماتے تھے کہ دنیا یا متعلق دنیا کی طرف کچھ بھی توجہ کریں۔ اُن کے
دلیس ثروت و دولت کی کچھ بھی قدر و منزلت ہو۔ ولایت و قضاء کے معاوضہ میں جو ایک ضروری
اسلامی دینی خدمت تھی سوار کفاف یا قدر گزارانِ اوقات کچھ بھی لیں۔ عرض اُنکے دل کو جب دنیا سے
پاک کھٹا اور اُس تلوث سے دور رکھنا تھا جو ممکن ہے کہ ولایت صوبہ کی جلیل القدر منصب یا تحصیل مال
میں ہو گیا ہو یہی وجہ تھی کہ جب تک حضرت معاذ کی طبیعت میں کچھ بھی تعلق یا میلان اُس مال کی طرف
رہا۔ آپ کی طرف سے اُسکی واپسی پر اصرار رہا اور جس وقت وہ تعلق مُنْقَطِع ہو کر خود واپس کرنے پر آمادہ ہو گئے
دل سے اُس خیال کو دور کر کے حضرت عدیق اکبر کی خدمت میں سب کچھ حاضر کر دیا اور اپنے اُسکے
قبول سے انکار فرمایا۔ تب حضرت عمرؓ نے بھی یہی فرمایا کہ اب اُسکے رکھنے میں کچھ ہرج نہیں۔ کیوں اس لئے
کہ جو مقصود تھا وہ حاصل ہو گیا۔ اس وجہ سے نہیں کہ پہلے انکو رکھنا حرام و ناجائز تھا اب حلال ہو گیا۔
خیال فرمائیے کہ حضرت عمرؓ کے اس اصرار کا کیا منشاء تھا۔ بجز ترکیبِ باطن و تطہیرِ قلب کچھ نہ تھا۔ اُنکی
ہمدی نصیح دینی کا اقتضایہ تھا کہ جو حضرات شرفِ دین و مجالستِ سرورِ انبیاء علیہم وعلیہم الصلوٰۃ والسلام
مُشَرَّف ہو چکے۔ آپ کی برکات ظاہری و باطنی کی انعکاس نے اُنکی اخلاق و ملکات کو منور کر دیا اور وہ انوارِ
ایمانی سے مالا مال ہو چکے اُن کو متعلق دنیا کسی قسم کا رابطہ و تعلق نہ رہا۔ دنیا کو محض بِلَغ یعنی ایامِ حیاتِ
پورا کر کے دارِ آخرت تک پہنچانے کا ذریعہ سمجھیں۔

دوسری مثال درکار ہو تو دیکھیے کہ حضرت عمرؓ بجز اُن اصحابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو
بِضْرۃِ سَلَخِی امی معرکہ نایِ رزم و بغرض اشاعتِ اسلام و توسیعِ ممالکِ اسلامیہ شام و عراق وغیرہ کے
بیٹھے گئے تھے۔ باقی میل القدر صحابہ کو بلا کسی خاص ضرورت کے حدودِ مدنیہ منورہ سے باہر نکلنے کی
اجازت نہ دیتے تھے۔ دنیا کے سرسبز و شاداب ممالک و ماں کے سامانِ عیش و طرب آسائش و راحت
لہذا ذوق کو دیکھئے اُن سے حدِ جواز میں استمتاع و متفلسع کو پسند نہ فرماتے تھے اور فرماتے تھے میں چاہتا ہوں
لَا مَرُونَ الدُّنْيَا وَلَا مَرَاتُهَا

(مذہبِ دنیا کو دیکھیں اور نہ دنیا والوں کو)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ تشدد جس کو غالباً ایک سطحی نظر والا جابرانہ حکم سے تعبیر کر سکتا ہے۔ بظاہر قواعد شرعیہ اور اصول مہد اسلام میں دخل نہ تھا۔

ذیاحت کیلئے سفر کی مانعت ہونے تجارت اور طلب رزق کیلئے۔ گراس کا سبھی بھی وہی تزکیہ و تطہیر و قطع تعلقات دنیا و متاع دنیا تھا۔ آپ کو اسکی فکر بھی ہونی تھی کہ جن کامل و مکمل افراد کا برکت صحبت حضرت سرور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تزکیہ نام ہو چکا دنیا کی انکے قلب میں پیشہ کی برابر قدر و قیمت نہیں ہے۔ وہ اسی طرح اُس عالم کو تشرف لیا میں اور کسی نہج و کسی عنوان سے ظاہری طور پر انکو دنیا کی سرسبزی و شادابی اپنی طرف مائل نہ کر سکے۔

یہ اور اس قسم کے احکام انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا اصل مقصود ہے اور یہ انکے خاص فیض منصبی میں داخل ہے۔ انبیاء علیہم السلام جہاں ایک طرف دامن و نواہی شرع کی تعلیم فرماتے تھے دوسری جانب دنیا و مافیہا کی نفرت ذہن نشین کر کے قلوب کا تزکیہ و تصفیہ فرماتے تھے۔

هو الذی بعث فی الاممیین رسولاً منہم یلو علیہما آیاتہ و نزیکہم و یعلیہم
الکتاب والحکمۃ۔

وہ ہے جس نے اُنٹھایا بیچ ان پر موعوں کے پیغمبر انہیں میں سے بڑھاتا ہے اور ان کے نشانیاں

اُس کی اور پاک کرنا ہے اُن کو اور سکھاتا ہے اُن کو کتاب و حکمت

ظہار راشدین کو بھی انبیاء علیہم السلام کے دنوں میں احکام و اختیارات سے حصہ ملا ہے اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ وہ اختیارات سلطنت کیسا تھا آثار نبوت بھی اپنے اندر لئے ہوتے ہیں۔

جب خلافت راشدہ کی حقیقت اور اُسکے اختیارات و آثار کا حال ہمارے بیان مذکورہ بالا سے بخوبی منکشف ہو گیا۔ تو اب سنئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

درجہ خلافت میں بھی ایک خاص درجہ رکھتے ہیں۔ بلکہ یوں کہہ دیا جائے کہ خلافت راشدہ اپنی دونوں

جانبوں اختیارات و لوازم سلطنت اور آثار و برکات نبوت سے پوری قوت کے ساتھ آپ ہی

کے عہد میں ظاہر ہوئی۔ اگرچہ درجہ و مرتبہ صدیق اکبر کا ہر معاملہ میں آپ سے بڑھا ہوا ہے۔ اور

خلافت کے اصول فیستوح مصر و بلاد کی قواعد ترتیب جیوش تنظیم عساکر تولیۃ الامر و قواعد
 مسب کی بنا آپ ہی کے ہاتھوں سے پڑی۔ ملک عرب کا فتنہ و فساد کے عام زلزلہ سی پاک
 و صاف کہ ظہر آپ ہی کی ذات سے ہوا ہے۔ اسوقت آپ نے اسبیہ اوالہ العزم کی سی استقامت و
 وجہ سلاطین قاہرین کی سی قوت و شوکت کا ثبوت دیا اور سب کچھ وہ کیا جس کے کرنے
 ملک سمجھنے سے بھی جیل القدر صحابہ قاصر ہو رہے تھے۔ مگر بایں ہمہ آپ کی خلافت کو شاہراہ نبوت
 کا تہ سجھنا چاہئے آپ میں آثار نبوت کا غلبہ تھا۔ تنظیم بلاد و غیرہ امور سے آپ کو فطرتاً مناسب
 زیادہ نہ تھی۔ آپ نے کچھ کیا وہ اس داعیہ خیر کی وجہ سے کیا جو بعد وفات جناب رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم جناب اللہ آپ کے روشن اور پاک دلیس پیدا کر دیا گیا تھا۔ جس کی وجہ سے تمام
 او عظیم الشان امور آپ نے سر انجام دیے۔ اور اسی زہد اور عدم رغبت فی الدنیا کی بنا پر جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی خلافت کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے فرمایا: **و فی نزولہ ضعیف**
او حضرت عرضی اللہ عنہ میں ایک جانب توشان محدثیت کا امتیازی درجہ موجود جس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ شکوۃ نبوت سے اقتباس انوار کامل و مکمل حاصل تھا۔ ادھر شان انتظامی ایسی اعلیٰ پایہ پر کہ
 استدھام فی اللہ کا گراں نایضاب آیکو ملا۔ ادھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 واقعہ میں جس کا اندر خلافت خلفائے راشدین کی طرف اشارہ ہے **فلما اذ بعثناک فی قومک**

کے حالات و معاملات۔ احکام و قضایا سے جو بارہ حضرت خالد اُن سے آخر تک ظاہر ہوئی۔ و ذوال
 قسم کے امور ظاہر ہوئے بعض معاملات تو بر بنار قواعد و اصول سلطنت تھے اور منشاء مواخذہ
 یا اجراء احکام یہ اصول تھے۔ اور بعض معاملات کا مقتضار وہی امور تھے جو منصب نبوت کی
 تعلق رکھتے ہیں۔ اُن میں عام اعتقاد کا تحفظ حضرت خالد کو دینا اور اُس کے لذائد و حظوظ سے بے لوث

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ اوپر سے ایک ڈول پانی کے کھینچے اور اُنکے کھینچنے میں ضعف ہے۔
 یہ نہیں دیکھا میں نے کسی جان کو کہ عمر کا سا کام قوت سے کرنا ہو یہی جملہ خواب کی سی۔ آپ نے خواب میں دیکھا کہ آپ نے ڈول کھینچ رہے
 ہیں آپ نے ڈول حضرت ابوبکرؓ نے لیا اور ایک ڈول کھینچنے میں ضعف تھا پھر اُن کو ڈول حضرت عمرؓ نے لیا تو وہ قوت سے بھگ
 ڈول کھینچے اس قوت کو آپ نے بایں الفاظ بیان فرمایا کہ میں نے کسی جان کو عمر کی طرح اپنا کام قوت سے نہ دیکھا۔ ۱۰

دیکھ کر تزکیہ خاطر کرنا وغیرہ وغیرہ۔ لیکن چونکہ ان تمام حالات کی تفصیل اوپر گذر چکی ہے اور ہم ہر وقت پر اشارہ بھی کرتے آئے ہیں۔ اسلئے یہاں اُنکے اعادہ کی ضرورت نہیں سمجھی۔ ہر صاحب فہم سلیم منطبق کر سکتا ہے۔ ہم نے اصل اور الم بیان کر دی سلطنت و خلافت کے فرق کو بتلادیا ہے۔ اسکو سمجھ لینا چاہئے اور پھر اسکو دیکھ کر کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دونوں قسم کے معاملات کس ثبوت و صلابت کیساتھ صادر ہوئے ہیں ہر ایک بانگی تک کو پہنچ جانا چاہئے۔ واللہ الہادی الی صراط المستقیم۔

فائدہ ثالثہ۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں انما بعثت معلما۔ میں علم بنا کر بھیجا گیا ہوں، یعنی میرا اصلی اور حقیقی کام ہے کہ جہل کی عام تاریکی کا پرہ عقول و بصائر سے اٹھا کر علم کے انوار و برکات سے عالم کو منور کر دوں اور دوسرا ارشاد ہے۔

بعثت لاقم مکارم الاخلاق | میں مکام اخلاق و ملکات فاضلہ اور فضائل کو تکمیل و ترمیم کیلئے
بجایا گیا ہوں۔

یعنی مکام اخلاق و ملکات فاضلہ کی تعلیم و تلقین کا سلسلہ گو ابتدا را فرینش جاری ہے۔ ہر نبی نے اپنی شریعت میں اسکی تعلیم دی ہے۔ ہر ایک امت کے افراد صالحہ نے اخلاق و ملکات فاضلہ کے ذریعہ سے مدارج روحانی و جسمانی میں ترقی حاصل کی۔ انبیاء علیہم السلام کے بیان فرمودہ اصول و قواعد کو دیکھ کر اگر ادھر سمجھ کر عقلا ہر زمانہ خواہ کسی دین و نبی کے پیرو ہوں یا نہوں۔ اخلاق حسنہ و ملکات فاضلہ کی تعلیم کو انسانی تمدن و تہذیب کا جزو لا ینفک سمجھتے چلے آئے ہیں۔ مگر شریعت محمدیہ چونکہ تمام شرائع سابقہ کی مکمل شرح ہے اُنکے اندر جو افراط و تفریط تھی اسکو زائل کر کے جاہ اعتدال قائم کر دیا ہے اور اسی کی طرف اشارہ و آیہ شریفہ۔

یضیع عنہما صرہما والاعتدال | دفع کرتے ہیں اُن سے اُن کا بیزہ اور شدائد جو ان پر
التي كانت علیہما۔ | پہلے سے تھے۔

اس لئے جس طرح احکام شریعت کے اندر اہم سابقہ میں افراط و تفریط کو دخل تھا اسی طرح مکام اخلاق کے اندر بھی ایک گونہ افراط و تفریط موجود تھی۔ وجہ اسکی ظاہر ہے۔ ہر حکم شریعت کا منشاء کوئی غرض طبعی

اور ملکہ اصلی ہوتا ہے اور اس حکم و رکن شریعت کے ان اخلاق و ملکات کے آثار و ثمرات ظاہر ہوتے ہیں کسی حکم میں اگر کسی ملکہ فاضلہ کی تقویت و اصلاح مد نظر ہوتی ہے تو دوسری میں کسی ملکہ رذیلہ اور خلقِ ردی کا ازالہ و محو مقصود ہوتا ہے۔ پس ضرور یہ کہ جب جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت تمام شرائع سابقہ کی ناسخ یا بالفاظ دیگر مکمل ہے تو آپ کی اخلاقی تعلیم بھی مکام اخلاق کی مکمل و تتمہ ہوگی۔

اکمال و تقیم کے یہی معنی ہیں کہ اگر کسی ملکہ یا طبقہ میں کسی خلقِ حسن پر عمل درآمد نہیں ہوا اسکو زیادہ سن یا قابلِ عمل و التفات نہیں سمجھا تو اسکی ترویج دی جائے۔ انکو اسکے آثار و ثمرات مطلع کیا جائے۔ یا اگر کین خلقِ حسن کو بجائے خود مستحسن و واجب العمل سمجھا جاتا ہے مگر افراد قوم نے اپنے خود تراشیدہ خیالات و اسکی صورتِ نوعیہ کو بدل ڈالا ہے اسکے طرق استعمال میں تیسر کر دیا ہے اسکے اندر افراط و تفریط پیدا کر دی ہے۔ تو ان امور زوائد کو حذف کر کے اصلی محاسن کی تعلیم دیکر جبر نقصان کر دیا جائے اور اس طرح اسکی تہم کر دی جائے۔

ہر ملک ہر ملت ہر طبقہ ہر فرقہ ہر قوم اور اسکی کل افراد میں اخلاق کی تقسیم حسنہ و قبیحہ کے اندر موجود کسی جاہل سے جاہل قوم کے حالات و معاملات کا بھی اگر تجسس و تفقہ کرینگے تو آپ کو ان کی روزانہ زندگی کے دیکھنے سے صاف صاف معلوم ہو جائیگا کہ انکی رسوم و عادات میں بعض اخلاق کا استحسان بعض کا استکراہ و قبیح داخل ہے اور اسی پر انکی باہم معاشرت کے حسن و قبح کا مدار ہے۔ یہ تو طبقہ جاہل غیر متہدن و مشی منش لوگوں کا حال ہے لیکن جاہل عقل کھاتے ہیں متہدن ہیں۔ تہذیب و ترقی نے انکی عقل کو مصطفیٰ مجلی کر دیا ہے۔ وہ انسانی معاشرت کے آداب و اصول و ماحقہ واقف ہیں۔ انکی اندر تو اخلاق حسنہ و سنیہ کی توزیع و تقسیم کو بہت ہی بڑا دخل ہوتا ہے جو اخلاق ان کے نزدیک حسن و جلیل قرار دے گئے ہیں خواہ فطرۃ سلیمہ کے نزدیک وہ جلیل نہوں کسی شریعت کے ان کو تعلیم دی ہو۔ مگر وہ اپنی زندگی کا لب لباب اپنی برتری و بہتری قوم میں اپنی عزت و رفعت انہیں اخلاق کیساتھ متصف ہونے میں سمجھتے ہیں۔ بسا اوقات ایسے اخلاق کسی قوم میں رائج ہو جاتے ہیں جو مبیا کہ نفس الامری میں نتیجہ اور قابلِ نفرت ہیں اس قوم کے بعض افراد کو بھی اسی طرح کھٹکتے ہیں مگر یہ شخص باوجود ایسے افعال اور انکی منشا یعنی اس خلق و ملکہ کو سخت نفرت و حقارت سے دیکھنے کے اپنی قوم کے خود تراشیدہ تہذیب و تمدن کو سنبھالنے کیلئے ان اخلاق کیساتھ مجبوراً متصف ہوتا اور وہ

افعال اس سے سرزد ہو جاتے ہیں۔ مثلاً ملک عرب میں بہت سے ایسے اخلاق ذمیرہ دلچ پکڑ گئے تھے جن کو
 برا سمجھنے والے ان میں موجود تھے۔ مگر جمہور اور قوم کی قوم انہیں اخلاق و ملکات کی تابع تھی۔ علیٰ ہذا دوسری
 متمدن اقوام کا حال دیکھ لیجئے۔ ہماری اس عرض کا حاصل یہ ہوا کہ تعلیم اخلاق عالم کیلئے ایک لازمی امر ہے
 جو قومیں شرع الہی کی متبع ہیں ان کے اندر وہی اخلاقی تعلیم ہے جو بواسطہ نبی ان تک پہنچی ہے۔ اور جو قومیں
 کسی مذہب و ملت حق کے تابع و منقاد نہیں ہیں ان کے اندر بھی اخلاق کی اصولی تعلیم تو بواسطہ شرع
 انبیاء علیہم السلام پہنچی ہے۔ کیونکہ دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے جو باعتبار اپنی روایات قدیمہ کے
 کسی بنی یا کسی شریعت کی متبع نہ ہو۔ جمل و تہرہ۔ سرکشی و نافرمانی نے رفتہ رفتہ اپنا اثر جاکر ان کو
 دائرہ اتباع انبیاء و شرع سے نکال کر مستقل بنا دیا۔ اور ان اقوام نے انہی اصول تعلیم اخلاق کو اختیار
 کرتے کرتے اس حد تک پہنچا دیا کہ بظاہر سوار چہ لہو کے تعلیم انبیاء اور اخلاق رسوم و رواج اقوام میں کچھ
 مناسبت معلوم نہیں ہوتی۔

دیکھئے تو سہی حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے جانشین حضرت اسماعیل ذبیح اللہ
 علیہ السلام نے جو ہم حرم میں بیٹھ کر مکارم کی تعلیم دی۔ وہ کو نہ سائق حسن تھا۔ جسکی آپ نے تعلیم نہ دی تھی۔ اور
 پھر زمانہ دراز تک انہی اخلاق انہی اقوال و افعال انہیں اعمال و معاملات پر عملدہ راہ بھی ہوتا رہا۔ مگر آخر میں
 جو عیب کی حالت تھی کیا کوئی کہہ سکتا ہو کہ تعلیم خلیل الہی کا کچھ بھی اثر باقی تھا۔ جب اخلاق تمدن عالم کیلئے
 ایسا جزو لا ینفک ہیں اور کسی قوم میں خواہ کسی شریعت کے پابند ہوں یا اپنی عقل و رسوم مقررہ کے۔

اخلاق و ملکات فاضلہ علی وجہ الکمال موجود نہ تھے۔ کچھ تو اس وجہ سے کہ کسی ملت میں تعلیم اخلاق
 مکمل طور پر نہیں ہوئی اور جب قدر تھی اس ملت کے افراد نے خود انکو بگاڑ ڈالا تھا اور رد و بدل کر کے اصل تعلیم کا ایسا
 ملیا میٹ کر دیا تھا کہ حقیقت و غیر حقیقت کا پتہ لگنا دشوار تھا۔ اور زیادہ تر اس وجہ سے کہ عالم کے اکثر
 افراد نے جہاں احکام الہی کا اتباع ترک کیا۔ وہیں اپنی اخلاقی حالت کو اپنی عقل و اوہام۔ رسوم و عادات
 کے تابع کر لیا اور یہ ہم ابھی عرض کر چکے ہیں کہ مستعار جملہ افعال و اقوال کا اخلاق و ملکات ہیں۔ جیسا ظنی
 اور جیسا ملکہ ہوتا ہو ویسے ہی اقوال و افعال صادر ہوتے ہیں۔ پس حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات

اگر ای جہ رحمۃ اللعالمین بھیری اور اپنی ذات پر تمام عالم کی نجات کا دار ٹھہرا تو لازمی امر تھا کہ تکمیل شریعت کے ساتھ تکمیل و تمہیم مکارم اخلاق بھی آپ کے ذریعہ سے ہوتی جو اخلاق و ملکات حسنہ عالم سے مستطوع تھے ان کو از سر نو زندہ فرماتے جن میں جو نقصان اگر انکی حالت و صورت بدل چکی تھی یا انکے مواقع ہستمال میں تغیر کر چکا تھا۔ اُن کو اصلی حالت پر نمایاں فرماتے۔ اور یہی مطلب آپ کے ارشاد فیض بنیاد کا تھا۔

خباہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعہ تعلیمی کو آیت شریفیہ کے انداز میں جامع الفاظ میں بیان فرمایا گیا ہے۔

هو الذي بعث في الامم رسولاً
منهم يتلو عليهم آياته
ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة

وہ وہ ذات پاک ہے کہ جس نے انہی لوگوں میں ایک رسول بھیجا
اُن کی قوم میں سے جو ان پر اللہ تعالیٰ کی آیات تلاوت کرتا ہو
اور ان کے نفسوں کا تزکیہ کرتا ہو اور کتاب کی تعلیم کرتا
ہے اور حکمت کی باتیں سکھاتا ہے۔

مفہوم آیت سے ظاہر ہے کہ آپ کی تعلیم میں تلاوت آیات بیان احکام شرعیہ تزکیہ باطن و تطہیر اخلاق تعلیم و تلقین کتاب اللہ۔ و اصول و لمیات شرع تعلیم اسرار معرفت و توحید سب ہی کچھ داخل تھے۔ آپ کی تعلیم نے شریعت حقہ کو من کل الجوانب ایسا محفوظ و مستحکم کر دیا کہ کسی جانب سے ہمیں رخنہ پڑنے اور گزند پہنچنے کا اندیشہ و احتمال باقی نہ رہا۔ آپ نے شریعت کے حدود و احکام کے حسن و قبح اُن کے ہستمال کے طریقے اس طرح بیان فرمادئے کہ جو شخص اپنے تنقیض و فہم کے ساتھ قائم رہے کسی ورطہ ہلاکت و رسوائی میں نہیں گر سکتا۔ آپ نے ظاہری احکام کی تعلیم کے ساتھ اسرار شریعت اور لمیات احکام کی تلقین بھی اس طرح فرمادی کہ کسی کو شک و شبہ کی اس میں گنجائش نہ چھوڑی۔ تزکیہ باطن و تطہیر اخلاق کے ذریعہ سے علم البقین کو حق البقین کے درجے تک پہنچا دیا۔ اس طرح شریعت کے حصار کو اتنا محکم و استوار فرمادیا کہ خداوند عالم جل جلالہ نے شریعت محمدیہ کو مقصد کمال تکمیل سے سرفراز فرمایا۔

اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً۔
آج کے دن تمہارے دین کو کمال کر دیا اور اپنی نعمت کو تمہارے دین اسلام کو تمہارے لئے پسند فرمایا۔

یہ تھی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل تعلیم اور اس تعلیم گاہ کے سنیافتہ حضرت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین تھے اسناد کاملہ بنیظیر تھے ہی۔ مگر شاگرد بھی تمیزیل تھے۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین شریعت اسلامیہ کی حدود و فرائض اخلاق حسنہ کے استعمال خصائل ذمیرہ سے اجتناب۔ علوم اذفاق و مولجید اسرار معرفت ذات و صفات توحید و تنزیہ اس درجہ پائی تھی کہ اولین و آخرین میں ان کا کوئی مثل نہیں ہوا صحابہ مکمل دین تھے باطن ان کا نور معرفت توحید سے لبریز تھا۔ انکے تمام اخلاق ملکات مرضیات آسمی کے تابع تھے۔ انکے تمام قوی و حرکات شریعت کے پابند و شریعت کو اس طرح سمجھے ہوئے تھے۔ ایک ایچ ان سے ادھر ادھر ہٹنا ناممکن تھا۔

واقعہ امارت و عزل خالد رضی اللہ عنہ سے صحابہ کے حالات پر ایک بیدار روشنی پڑتی ہے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ اس واقعہ کے جزئیات پر غور کر کے صحابہ کے کمال کا اعلان کرے اس قسم کے اندر اس قدر امور قابل بیان ہیں جن کے احاطہ سے میں قاصر ہوں مگر تنہا فائدہ کی غرض سے چند باتیں عرض کر دینا ضروری خیال کرتا ہوں۔

(۱) تمام دنیا میں جس طرح لائق و باندہ افسران فوج کی ضرورت ہوتی ہے مسلمانوں کو بھی خصوصاً اس حالت میں جبکہ خبرہ نما عرب کی تنگدستی سے نکل کر ساری دنیا کا مقابلہ کرنا تھا کوئی بڑی ترتیب یافتہ فوج ان کے ساتھ نہ تھی صحابہ میں ہاجرین و انصار رضوان اللہ علیہم اجمعین اگرچہ بدین معنی آزمودہ و پختہ کار تھے کہ صحبت کیا اثر نے ادھر شب و روز کی حاضری خدمت نگذاری۔ معرکہ کائے رزم کے شب و فراز نے انکے تمام ملکات و قوی کو روشن و منور بنادیا تھا۔ ان میں کا ہر ایک فرد اُمت واحدہ کا حکم رکھتا تھا مگر ایسے قدیم الایام ہاجرین و انصار کی تعداد زیادہ نہ تھی۔ صحابہ میں بھی زیادہ تعداد ایسے حضرات کی تھی جن کو سوا دشرف نیارہ جمال مبارک یا چند ایام یا چند ساخت یا ایک ہی بار حاضری دربار کی زیادہ نوبت خدمت نگذاری نہ آئی تھی۔ کیونکہ قبائل کے قبائل فتح مکہ کے بعد اور حجة الودع کے درمیان مسلمان ہوئے۔ اگرچہ اکثر قبائل کے وفد حاضر دربار نبوی ہوئے۔ مگر وہ میں چند افراد حاضر ہوتے تھے یہ سارا قبیلہ اور حجة الودع میں گو بکثرت قبائل عرب شریک جج ہوئے اور یہی موقع عام طور پر قبائل عرب کے

اقتباس انوار دیدار جمال مبارک کا نصیب ہوا۔ مگر قول تو اس میں بھی سارا عرب شریک تھا۔ حجۃ الوداع میں کل تعداد ایک لاکھ سے زیادہ بیان کی جاتی ہو۔ حالانکہ مسلمان قبائل عرب کی تعداد سو فٹ بہت زیادہ تھی مسلمانوں میں ایک بڑی جماعت اُن طلقار کی تھی جو فتح میں اسیر ہوئی اور ان کو چھوڑ دیا گیا۔ یہ لوگ مسلمان بھی ہو گئے تھے اور صحابہ کے عدد میں بھی داخل سمجھے جاتے تھے۔ مگر حقیقت ابھی پختہ مسلمان ہی نہ ہوئے تھے۔ ہاں اُس وقت کا اسلام اُنکے حقیقی اسلام کی مضبوط بنا کا حکم رکھتا تھا۔ بعض تو اُسی وقت پختہ مسلمان ہو گئے اور اکثر کچھ زمانہ بعد۔ طائف میں مسلمانوں کی ہریت انہیں طلقار مکہ کی طفیل تھی جو کہ عدد میں ہزاروں تھے۔ مگر جہاد کے فضائل اسکے متاعب و مصائب واقف نہ تھے۔ پھر دلیس اسلام کی محبت نہ تھی مسلمانوں کا درد نہ تھا۔ کوئی مضمون تھا جو بوجہ عدم الفت اسلام و الفت دین آبائی و محبت قومی ہی تھا کہ مسلمانوں کی مغلوبی سے دلیس مسرت پیدا ہوتی تھی۔ چنانچہ ابوسفیان باوجود مسلمان ہو جانیکے بول ہی اُٹھے تھے۔

لَقَدْ تَنَحَّى الْهَزْمَةَ (الہی الجبر) (ہر ہریت مسند سے ورنہ رُکے گی)

پھر منافقین کی ایک جماعت بھی اس وقت تک داخل و شریک تھی۔ ادھر وہ قبائل عرب بھی تک مسلمان نہ ہوئے تھے بلکہ برسرِ مقابلہ تھے۔ ان کا شمار بھی مسلمانوں کے شمار سے زیادہ تھا چنانچہ صدیق اکبر کو جو کام سب سے پہلے کرنا پڑا وہ یہی تھا کہ سیلِ کذاب۔ اسود عسفی و غیرہ مرتدین۔ اور کفار عرب و منافقین کے فتنہ سے عرب کو صاف کیا اور یہ ظاہر ہے کہ گو حضرت صدیق اکبر کی بے مثل استقامت بروقت تدبیر و تدارک نے اسلام کی جڑ کو مضبوط کر دیا۔ کفر و شرک کی بیخ و بنیاد کا لکڑی پھینکا مگر یہی تو وہ مسلمان تھے جو ابھی ابھی برسرِ جنگ تھے اور اسبان کو عساکر اسلام میں بھرتی کر کے دم و شام عراق و فارس جیسی قدیم الایام سلطنتوں کے بشار عساکر قاہرہ کے مقابلہ پر بھیج رہے تھے جو تہذیب و تمدن کے علاوہ کامل و مکمل سامان حرب و ضربک آراستہ و پیراستہ تھے۔ عرض عساکر اسلام کا اکثر عنصر ایسے ہی افراد سے مرکب تھا۔

ایسی حالت میں مسلمانوں کو کیسے لائق کیسے جبرور کیسے تہذیب و تمدن پر مشہور کیا جازم

اور کیسے کہ وہ وقار یا تکمیل مدبر و فرمانہ امراء عسا کر و قواد کی ضرورت تھی۔

پھر یہ بھی دیکھ لینے کی بات ہے کہ مہاجرین و انصار میں کی ایک بڑی جماعت جو علما و علماء طرح سے ممتاز و فائق سمجھے جاتے تھے۔ ان کی ضرورت خاصہ ار الخلفاء میں کس قدر تھی چنانچہ ایسے افراد میں سے سوا بعض حبیدہ بزرگوں کے جیسے ابن الامۃ ابو عبیدہ ابن الجراح۔ یا سعد بن ابی وقاص وغیرہ رضی اللہ عنہم کے باقی کل وہ حضرات جنکو صحابہ کے اندر علم و زہد تقویٰ وغیرہ میں امتیاز تھا تعلیم امت اور ضروریات خلافت کیلئے مدنیہ منورہ ہی میں مقیم ہوئے۔

حضرت خالد رضی اللہ عنہ میں تمام وہ اوصاف موجود تھے جو ایک اول درجہ کے جنرل میں ہونے چاہئیں مسلمانوں بالخصوص طبقہ اول صحابہ میں ایک سے ایک جبری ایک سے ایک بڑھ کر مدبر و ذی رائے موجود تھے مگر کوئی تو خصوصیت تھی کہ سیف بن سیوف اللہ کا خطاب حضرت خالد کو عطا ہوا۔

حضرت خالد کے اندر جس وصف کو دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک قائد حبش میں اس سے بڑھ کر اوصاف نہیں ہو سکتے۔ انکی شجاعت و بسالت۔ دانائی و فرائضی۔ جرأت و جہت۔ خرم و تيقظ۔ غرض جس وصف کو دیکھیں یوں کہنے کو دل چاہتا ہے کہ اس سے بڑھ کر ہونا مشکل ہے۔ پھر ان اوصاف کیساتھ انکا پران کا یہ رعب کہ نام سننے ہی خوش و حواس خطا ہو جائیں۔ تدبیر قبول جائیں۔ دوستوں کو یہ اعتماد کہ جدھر لیجائیں بلا پوچھے ساتھ ہولیں۔ یہ باتیں تھیں کہ کسی اقبال مذکور کو بھی آجتا کہ نصیب ہوتی ہیں اور یہی وہ اوصاف تھے کہ آج تیرہ سو سال گذرنے پر حضرت خالد کا اسکے مخالف و موافق کے قلوب میں اسی طرح بیٹھا ہوا ہے جیسا جب تھا۔

ادھر تو یہ حالات تھے جن کا اقتضایہ تھا کہ ایسے جیشل جنرل کی خدات و عساکر اسلام کو مقرر کر دینا ملک غلطی اور خود کشی سے کم نہ تھا لیکن اُدھر شانِ خاوقی دیکھئے کہ بوجہ بعض ان فخر مشوں یا بے احتیاطیوں کے جو حضرت سے متعابہ مرتدین عرب صادر ہو چکے تھیں عظیم الشان معرکہ یرموک میں جہاں کہ مسلمانوں کی مٹھی بھر فوج کو ہتھیار تریب یا فہ انواج سے مقابلہ تھا۔

صف کارزار مرتب تھیں حضرت خالد کے سر پر قیادۂ عامہ کا پھر یہ الہمار یا تھا۔ ایک دم مغزولی کا

حکم بیچ دیا۔ اس اول مغزولی میں ان معمولی گرفتوں کیساتھ وہ خیالات حفظ و اعتقاد ائمہ بھی تھے جو دوبارہ کلی غزل اور واپس طلب کر لینے کے سبب آئے۔ مگر جیسا کہ تواریخ کے مطالعہ سے مفہوم ہوتا ہے عزل کو ظاہر اُنہیں گرفتوں پر مرتب کھا گیا۔

اگر ذرا خیال وغور سے دیکھئے تو اس وقت فاروق عظم کو سخت اثر کمال تھا حد و شریعت کی محاظات تو اس طرف اُچی تھی کہ ایک ایسے ذمہ دار افسر کی ادنیٰ فروگذاشت پر چشم پوشی کی جائے اور پھر افسر محض افسری نہیں بلکہ اقل درجہ کا مقبول و خاص صحابی جب کا فعل و قول خود قابل اقتدار کیونکہ تھوڑی سی چشم پوشی کر نیسے انہیں مضہ عظیم کی بنیاد پڑتی تھی۔ افسر ان افواج کو ایسے مواقع میں اپنے خیالات اور جرأتوں کے پورا کرنے کیلئے حجت نامہ مانڈائی تھی خصوصاً اس درجہ سے اور بھی کہ وہ ایک صحابی کا فعل تھا۔ ادھر خلفاء سلاطین با بعد کو ماتحت افسروں کی ناجائز و مہلک غلطیوں سے چشم پوشی کرنے کیلئے حضرت عمر کا طرز عمل ایک نہایت قوی حجت ہو جاتی، اور حضرت خالد کی فتوحات غلیظہ کفار پر ان کا رعب و داب مسلمانوں کو ایسے سخت وقت میں ایسے لائق و قائد و سپہ سالار کی ضرورت یہ امور اس طرف بلاتے تھے کہ ان کو اس عہد سے جنبش نہ دی جائے۔ مگر بالآخر آپ کا فیصلہ یہ ہوا کہ شریعت کی حد میں خنڈ پڑنا ایسا مضہ غلیظہ ہے جس کی اصلاح خارج از امکان ہے۔ ادھر صحابہ میں ان سے بڑے درجے کے موجود ہیں جنکی

برکت سے وہ کام ہو جائیں گے۔ جو حضرت خالد کی آزمودہ کاری تیقظ و حزم سے ہوتے تھے اور اسکے ساتھ ہی یہ بھی یقین تھا کہ حضرت خالد کی خدمات محض ایک سبب زیادہ نہیں ہیں ان کا کوئی فعل مشورہ نہیں ہے۔ جو کچھ ہوتا ہے خداوند عالم کے حکم و اذن سے ہوتا ہے۔ ایک سبب کیلئے بہت سبب ہوتے ہیں۔ دوسرے اسباب پیدا ہو جائیں گے۔ ادھر آپ کو حضرت خالد کی دینداری، اسلام اور مسلمانوں پر جان نثاری سے کامل توقع تھی کہ اس غزل کا ان کے کسی حال پر اثر نہ پڑے گا۔ بلکہ وہ متقابلہ کفار و اعداء خدمات جہاد کیلئے پہلے سے زیادہ چست و چالاک ہو جائیں گے اور اُن سے زیادہ کرد کھائیں گے جو حالت قیادہ عامہ میں کرتے تھے۔ چنانچہ آپ کا یہ حسن ظن پورا ہو کر رہا۔

حضرت خالد نے وہ خدمات کیں جنکی وجہ سے حضرت عمر کو بھی ان لینا پڑا کہ ان کی خدمات

خود ان کو امیر بنادیا یہ تھا حضرت عمر کا تعلق بن۔ محافظت حدود شریعت انسداد فتنہ مقصد یہ اور یہ تھا ان کا توکل و ایمان۔ کہ ایک ذرا سی فروگذاشت کو جن کی تاویل حضرت خالد کے پاس موجود تھی بوجہ انسداد و فتنہ عظیمہ گوارا نہ کیا۔

یہ تو بالکل ظاہر ہے کہ یہ زمانہ قرن اول تھا۔ بکثرت صحابہ عساکر اسلامیہ میں موجود تھے مسلمانوں پر انکی صحبت کا گہرا اثر تھا۔ شرک و جہل کی بنیادیں اوکھڑ چکی تھیں۔ اسلئے کسی ایسے اعتقاد باطل کے راسخ ہو جانے کا تو اندیشہ بالکل نہ تھا کہ مسلمانوں کا کوئی ایک فرد بھی حضرت خالد کی کسی نذر یا فراست کو نتیجہ حرب میں موثر سمجھنے لگے اور خدائے بے نیاز کی طرف سے توجہ اور نابت سوز ہول ہو جائے مگر ہمیں شک نہیں کہ جو اعتقاد حضرت خالد کے تدبیر جنگ جرأت و بسالت کے اوپر تھا اس کا فوری نقصان ایک تو یہ تھا کہ بہت سے افراد ان پر اور ان کی تدابیر پر ایسے مطمئن ہو چلے تھے کہ خود اپنی طرف سے اقدام کرنیکی گویا ضرورت نہ سمجھتے تھے۔ اور یہ امر حبیباً کچھ مضرب ہے ظاہر ہے خصوصاً ایسی قوم کے لئے جو دنیا کو ہدایت کرنے نکلے ہیں اور اسکو حضرت خالد جیسے ہزار ہا افراد کی ضرورت ہے۔

پھر صحابہ جیسے جلیل القدر افراد اور قرن اول کے مسلمانوں میں غیر اللہ پر اعتماد و بھروسہ گودہ کسی درجہ کا ہو یا سوار خداوند عالم اور کسی کے فعل کو ذلیل و موثر سمجھنے کا شائبہ گویا ہری صوت کے اعتبار سے ہی ہوا انکے راسخ علم و ذوق معرفت۔ قارذات۔ توکل و تقدیر ایمانی و ذوقی و وجدانی کے سراسر خلاف تھا۔ سب سے بڑھکر یہ کہ مفاسد اعتقاد۔ اعمال و افعال کی بنیاد ہمیشہ ابتدائی ہی بڑی ہو و اعتقاد اور رنجین فی العلم میں تو کسی اعتقاد فاسد کی بنیاد جم ہی نہیں سکتی ہاں اسوقت اگر کسی ادنیٰ درجہ کے جائز یا باصلاح پر سامہ کیا گیا تو قرن مابعد میں انہیں مباحات و شرک و بدعات کی صورت اختیار کر لی ہو جیت سکتی کی بنیاد میں سے چلی ہو کہ انبیاء و صالحین کی تصاویر کو ان کی یاد تازہ کرنے کی ایک صورت سوان کی طاعت۔ اذات کی طرف راغب و متحرک ہو جانے اپنے مکافوٹوں کی پاک صورتوں کی لہجائی بولی وضع قطع سے برکات و فیوض حاصل کرنیکے لئے رکھا جانا شروع ہوا اس طبقہ میں ان بزرگوں کی عظمت تھی تو انکے نیکو کمال و عابد و ذلیل بدرگاہ اب العلیس ہونے کی حیثیت سے لیکن دوچار طبقہ گذر جانے پر وہ صلی

و جب تو کم ہو گئی۔ وہی عباد صالحین اب بصوتِ رب و محبوب پرستش کئے جانے لگے۔

بعینہ اسی طرح حضرت خالد پر اعتماد و بہرہ و سہولت حاصل کر لیا گیا تھا اس وقت تو کو اسی درجہ کا تھا جیسے کہ تدابیر پر اعتماد کی شرع نے اجازت دی ہے۔ مگر تدابیر پر افراط کی حد تک احتمالِ اول تو اعمالِ افعال میں ترکِ توکل کی طرف داعی ہوتا ہے بڑے بڑے صلحا صبح سے شام تک تدابیر میں منہمک رہتے ہیں ترکِ تدبیر کی وقت پر نشانِ خاطر ہو جاتے ہیں۔ ان کو بہت کم خیال ہوتا ہے کہ تدبیر و عدمِ تدبیر دونوں حالتوں میں فاعلِ حقیقی حق تعالیٰ ہی۔ اور بہرِ شدہ شدہ نوبت یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ توکل کو محض ڈھکوسلہ سمجھنے لگتے ہیں اور کہنے لگتے ہیں کہ جہالتِ کسل و کاہلی جب غالب ہوتی ہے تو توکل کو اڑا لیا جاتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ خامکاروں کا توکل اسی درجہ کا ہوتا ہے۔ مگر حقیقی توکل ایسا نہیں ہے اور حقیقی توکل سے بخیر ہو کر سعی توکل کو سنبھالنا جس کے معنی عجز عن التدبیر کے ہیں یہ بھی اسی کا متمہ ہے کہ اول مذہب ہی کو معتد علیہ اور معمول بنایا گیا۔ اور جب تدابیر کی تاثیراتِ قلوب میں راسخ ہو چکیں تو اب صرف توکل پر ایمان ہی ایمان ہو گیا۔ اور پھر اس سے بڑھ کر حبِ عقل اور فلسفہ کی اُلجھنوں میں پڑے۔ عالم کو تدبیر ہی کا مظہر دکھا حقیقی اسباب و موثرات۔ خالق الاسباب و تاثیرات تک سائی نہ ہوئی یہ عقولِ سلیمہ کی ہدایت باقی رہی نہ قوانینِ نظریہ پر عمل درآمد با علمِ ذوقی رہا نہ خدائی نہ کشفِ حقائق سے تعلق رہا اور نہ اسرارِ معرفت سے نہ اہل اللہ کے علوم و معارف پر ایمان و اذعانِ میسر آیا۔ نہ اُنکے آگے تسلیمِ خم کیا اب توکل کے عقائد سے بھی خلاصی ہو گئی۔ یہ وہ مراحل ہیں جو عالم میں پیش آچکے اور آ رہے ہیں۔

انہیں وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ایسے خارجِ سپہ سالار کو ظاہر ایک قسم کی بے عقلی کے ساتھ مغرور اور میدانِ کارزار سے واپس بلا کر بروقت امت کو سنبھالا اور اس مفسدِ عظیم سے نجات دی جس کا اثر گواہی مولانا اسی قدس نفوس کے دوسرے حضرات کو محسوس ہوا جو مگر آپ کو اور آپ کی جگہ کو عیاں مشہود تھا۔

آج صد ہا اولیاء امت کی قبروں کی پرستش ہو رہی ہے۔ انکی ذوات کی تعظیم مفرط میں گروہ کے آگروہ مبتلا ہیں۔ مگر حضرت خالد جن کی عظمت خود انکی حیات میں انکی اقران و امثال میں اس قدر تھی

آج انکی تعظیم مفطر کا وجود نہیں ہے۔ نہ انکی قبر کا عرس ہوتا ہی۔ نہ آداب و سجدات تعظیمی بجالائے جاتے
ہیں۔ یہ اس بزرگ زیدہ تعلیم کا اثر نہیں تھا اور یہ حضرت عمرؓ کا اس قرن پر اور تمام امت پر احسان عظیم تھا۔
جزاۃ اللہ عنا وعن جمیع المسلمین خیدرا۔

اصل وجہ تو اس غزل کی یہی تھی جو عرض کی گئی۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کا ارشاد کہ میں نے خالد کو
کسی ناراضی ربیبہ اور تمہمت کی وجہ سے مفطر نہیں کیا اسکی واضح اور بین دلیل ہے۔

لیکن بعض اُن جنوی امور کو بھی اس میں ذخیل مان لیا جائے مثلاً کسی شاعر کو کچھ زیادہ رقم انعام
میں عطا فرما دینا۔ یا حمام میں جا کر ابٹننے کا استعمال جس میں شراب کا کوئی جزو مخلوط تھا۔ تو ظاہری
کہ یہ اس قسم کی بات ہے جو جوہات غزل میں بیان ہو چکیں حضرت خالدؓ نے اپنے خیال پر اسے کے
موافق کوئی ناجائز امر نہیں کیا شاعر کو انعام دینے کا منشاء موجود ہے یہ معذرا حفظ ناموس کے لئے
بعض اوقات ضروری ہو جاتا ہے۔ مگر حضرت عمرؓ جانتے تھے کہ خالد کوئی معمولی شخص نہیں ہے اُن کا
فعل قابل افتدار و تقلید ہے۔ انہوں نے آج ایک شاعر کو اپنی بلک سے ہزار روپیہ تو دوسرا امر اور صلہ
بیت المال سے لاکھوں کروڑوں دینگے اور اس فعل کو حجت گرد نہیں گے۔

علیٰ ہذا ابٹننے کا قصہ گو حضرت خالدؓ کے نزدیک اس وجہ سے کہ شراب باقی نہ رہی تھی اسکا استعمال
جائز تھا اگر اس سے عوام کے خیالات کی تصحیح نہیں ہو سکتی شہرت ہی ہوتی کہ ایسا بٹنا استعمال کیا جس میں
شراب تھی اور ظاہر ہے کہ آپکا فعل دوسروں کیلئے حجت ہوتا اور آگے چلکر بلا توریہ و بلا تاویل ایسے
ابٹنے استعمال ہونے لگتے جن میں ظاہر شراب اپنی اصلی حالت میں مخلوط ہوتی۔ یہ بھی حضرت عمرؓ کی شان کہ مسئلہ
توکل و تقدیر کو جو ایک اعتقادی مسئلہ اور دین کا اصل اصول ہونیکے ساتھ کشفی و فانی تھا سنبھالنے اور امت کو خدا تعالیٰ کے
کیلئے حضرت خالدؓ کے غزل میں پس پیش نکلیا اور کچھ پواہ نہ کی کہ جب اگر اسلامہ کو ان کی علیحدگی کی کسی قسم کا نقصان یا گزند پہنچے
بیشک پہنچتا اگر دشنام اس انتظام کا شائبہ نفسانی ہوتا۔ ہرگز کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا اور یہ تھا صحابہ کا
توکل تام۔ یہ تھی حضرت عمرؓ کی صلابت بینی کہ ایک امر قابل تاویل میں بھی اس مسالمت و مرواوری کہ
جائز نہ رکھا۔ جس کی وجہ سے خیالات میں تغیر و انقلاب و افعال میں نقصان پہنچے۔ امت کسی گمراہی میں مبتلا نہ ہو

(۲) حضرت خالد کی اقل مغزولی میدانِ یرموک کے صفِ کارزار میں ہوئی محبوس قتلگی زیرِ کمان ۳۵ ہزار جرار لشکر کی کمان تھی اور حلیل القدر صحابہ بطور امارت و وزن اُنکے حکم اور ارشاد کے تابع تھے۔ اس لشکر جبار میں کس درجہ کے لوگ تھے اُنکے اندازہ کیلئے یہی کافی ہے کہ بکثرت صحابہ ان میں موجود تھے یا وہ لوگ جو نزات صحابہ کے فیوض و برکات سے مستفیض رہتے تھے اُنکے قلوب صاف۔ ذہن سلیم اور علم وسیع تھے۔ ہر حکم کے منشاء و مبنی کو سمجھتے تھے وہ اسکو بھی جانتے تھے کہ اسلام نے اُنکے حقوق کو کس قدر بڑی کر دیا، اُن میں کا ادنیٰ سے ادنیٰ عہد کر سکتا تھا جس کی ذمہ داری سبب عائد ہوتی تھی۔ بائیمہ علو نشانِ شریعت میں بال بال جبراً ہوا تھا انکو خوب معلوم تھا کہ اللہ اور اُسکے رسول کے بعد اطاعت اولی الامر و خلفاء بھی فرض ہے وہ یہ بھی جانتے تھے کہ فتنہ و اختلاف قومی شیرازہ کو پر اُگندہ کر دیتے اور دین کی جڑوں کو کھوکھلا بنا دیتے ہیں۔

یہی وجہ تھی کہ باوجود حضرت خالد کی عظمت و اقتدار کا قلوب میں سکھ بیٹھ جانے کے اور باوجود مکہ ان میں کامر شخص فدا ہونے جان ڈینے کو تیار تھا۔ مگر جب خلیفہ وقت کا ایک سفیر نامہ بریا چہر اسی حکمائے عز و سلطنت لیکر پہنچا تو تواریخ ہمیشہ یہ نہیں دیتی کہ اس عظیم الشان لشکر میں سے ایک نے بھی خلیفہ کے حکم سے سربازی تو درکنار اس میں کسی حد تک نکتہ چینی بھی کی ہو۔

اس عظیم اجتماع میں حضرت خالد کے قوی ہشتہ دار خاص اجاب۔ ہم عصو ہم قرن۔ خرم و مصائب۔ اڈیکانگ اور باڈیکارڈ سب ہی موجود تھے حضرت خالد کے جن امور کو سبب غل بنایا گیا تھا۔ وہ ایسے نہ تھے کہ تاویل ہو سکتی ہو۔ ایسے وقت باکل ممکن تھا کہ اقربا و اجاب غم و مصائب کی طرف سے کسی جاہل و حماقت کا اظہار ہو نہ حضرت عمر کے حکم پر نکتہ چینی ہوئی۔ یا کم از کم اس کو بے محل اور بے موقع بتلایا جانا۔ اس عجلت کو اُنکی سوتدیری پر محمول کیا جانا اس سے کم درجہ یہ بات تھی کہ ایسے سخت مقابلے کی وقت ایک لخت اتنے بڑے سپہ سالار اور قائدِ فرزانہ کی مغزولی اُنکے عزم و ہمت میں فتور ڈالتی اُن کو دشمنوں کے غلبہ اور اپنی مغلوبیت کے خطرات سستاتے اور اس بنا پر خلیفہ کی خدمت میں نذر ثانی کی درخواست بھیجتے۔

ہمعصر وہم قرن و ہمتیہ حضرات کی جانب سے حضرت عمرؓ کے حکم میں عین مصلحت و صواب ظاہر کرنے کی کوشش کی جاتی۔ حضرت خالد کو اس سزا کا سختی ظاہر کیا جاتا۔ مگر اللہ اکبر جو حکم غل کس کون دہینا نہ سنگینا نہ موافق کی جانب سے صدائے حمایت بلند ہوئی۔ نہ اقران و امثال کی طرف سے حکم کی تائید اور تقویت۔ بلکہ تو یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ اس حکم کے بارہ میں باہم بھی سرگوشیاں ہوئی ہوں۔ حکم آیا یہ سالہ معزول ہوا۔ دوسرا ان کی جگہ قائم ہوا۔ اور کسی نظم و تربیت میں فرق نہ ہوا۔ نہ خیال میں ہیجان و تلاطم پیدا ہوا جس کی روک تھام کی جاتی۔

یہ کیوں ہوا اس لئے کہ تعلیم اسلام نے سب کے قلوب میں ایک ہی رنگ جٹا دیا تھا جن خاص حکمتوں کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس غل میں پیش نظر رکھا تھا گواؤں اول عام قلوب میں اس کا احساس نہ ہوا۔ اور جبکہ قلوب میں خلش و فحجان ہو بھی تو اول ان کو اس قسم کے اختیارات نہ تھے کہ خود معزول کر دیتے اور ایسی دو چیزیں معاملہ میں انقلاب کی تحریک کو بھی پسند کرتے تھے گرج حکماء پہنچ گیا تو سب نے رضا و رغبت اسکو منظور کر لیا۔ اور اس بات کی تدبیر بھی جس کی خلیفہ وقت کی فرمائش الیائی نے ہدایت فرمائی تھی۔ کیا کوئی قوم ایسی پاک تعلیم اور ایسے پاک نفوس کی مثال پیش کر سکتی ہے۔

(۴) امین الامۃ ابو عبیدہ ابن الجراح کے نام حکم پہنچا کہ خالد سے اپنے ہاتھوں کمان لے لیں حضرت امین الامۃ نے اس حکم کی تعمیل تو اتنی تریم کیسا نہ کی کہ عین معرکہ کے وقت اس کا اظہار نہ کیا اور اتنا اختیار بوجہ رعایت مصلحت مسلمانان کو تھا۔ مگر آخر اعلان عام اس طرح کر دیا کہ حضرت خالدؓ کی عظمت و قاریاں سرسبز فرق نہ کرنے دیا۔ وہ پہلے اگر قائد عام تھے تو اب قائد عام کے شیر علی مدار کل ہو کر رہنے لگے۔ حضرت امین الامۃ بغیر انکی صلاح و مشورہ کے کچھ نہ کرتے تھے۔ اکثر موقعوں پر کسی بڑے حصہ عسکر کی کمان اُنکے ہاتھ میں ہوتی تھی۔ اکثر مواقع میں مستقلاً اپنی رائے سے حملہ کرتے یا کسی شہر و قلعہ کو فتح کر لیتے تھے اپنے لئے ماتحتوں کا خود انتخاب کر لیتے تھے۔ غرض جو امور ایک قائد عام کے ہاتھ میں ہونے چاہئیں وہ سب کچھ اُن کے ہاتھ میں تھے۔ اور یہی اُن کی استعدادی و جہتی۔ جانبازی و جان نثاری تدبیر و فراست تھی کہ ظاہر میں قائد عام آنگن فرمان اور کام کرنے میں با اختیار تھے۔ اور اسی نسبت

کو دیکھ کر حضرت عمرؓ نے فرمادیا۔

أَهْرَ خَالِدًا لِنَفْسِهِ

(خالد نے خود اپنے آپ کو امیر بنالیا)

امین الامۃ وہ شخص تھے کہ اس امت مرحومہ کے اندر فرد اکمل شمار ہوتے تھے۔ اُنکے بارہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حق امین فرمایا ہے۔ ایسے شخص سے یہ تو ممکن تھا کہ اپنے اندر قاطعاً سرانجامی فرائض عامہ قیادہ جیوش مسلمین پائے۔ اور پھر اسکو قبول کر لیتے ایسا کرتے تو بجائے لعین ہونے کے سخت خائون اور مجرموں میں شمار ہونیکے قابل ہوتے یہ بھی ممکن نہ تھا کہ پاسداری قرابت یا رشتہ موڈہ و مصاحبت حضرت خالد کی اتنی فراہداری کر دیتی کہ خلیفہ وقت کے حکم میں فرق پڑ جانا نہیں نہیں۔ آپ میں لیاقت خدا داد تجربہ حرب و ضرب و فتح بلاد و امصار ہر قسم کے امور موجود تھے اور اس کے ساتھ فرست ایمانی و رسوخ علم بھی کامل موجود تھے۔ آپنے خلیفہ کے حکم کے منشاء کو خوب سمجھا کہ امت کو ایک عام و رطہ ضلالت سے بچانا اور شریعت کی حدود کو نہ اندازی سے محفوظ رکھنا۔ ادھر آپ حضرت خالد کے ذاتی جوہر ان کے کمال خدا داد کو بھی بخوبی جانتے تھے۔ اسلئے آپنے بکمال خرم دونوں پہنچو لگو سنبھالا۔ اُنکی مغزولی کا اعلان فرمادیا اور حضرت خالد کے ذاتی کمالات اور انکی فراست و تدبیر اُنکی جرأت و بہالت۔ آرا و صحیحہ و مشاورتہ مفیدہ می و لیس می۔ بلکہ پہلے سے زیادہ مستفیع ہوتے رہے۔

امین الامۃ کیلئے اسوقت و حالتوں میں سوا ایک حالت سامنے تھی۔ یا تو یہ کہ ایسے شہور و سرور آنا مقبول خلاف قائد عام کی جگہ قائم ہو نہیں اپنی عدم قابلیت و مسلمانوں میں عدم مقبولیت کے احتمال کہ حضرت خالد پر اعتماد کرتے۔ یا یہ کہ اس حلیل اشان منصب قیادہ عامہ کو اپنے لئے سخت دھجست بکا و رعبتیا کہ حضرت خالد کو بالکل نظر انداز کر دیتے اور انکو ایک عام سپاہی کے درجہ میں پہنچا دیتے یا اس سے بھی بڑھ کر یہ خطہ ہوتا کہ ایسا شخص جو اتنے بڑے درجے سے گرایا گیا ہے ممکن ہو جو بجا اپنی رسوخ و مقبولیت عام کوئی ایسی ریشہ دوانی نہ کر بیٹھیں جس سے اُنکے کا زمانوں میں فرق پڑ جائے۔ فتوحات ترک جائیں اور بالآخر قومی صدمات احتجاج حضرت خالد کو دوبارہ قائد عام بنائے جانے کیلئے بلند ہو۔

گر جان اللہ کوئی ایک امر بھی اُن کیلئے کوئی ایسی بات کا محرک نہوا جس سے کچھ بھی شائبہ نفسانیت کا پتہ چلتا۔ بنیاد پرستی ایمانی رنگ و ریشہ میں سمائی ہوئی تھی تعلیم اسلام نے اُنکے نام کوئی و اخلاق کو بظور رکھا تھا۔ تہذیب نفس نے کسی نامعلوم خلق کا اثر باقی نہ چھوڑا تھا۔ توکل ایمان بالتقدیر نے کسی شخص کے قول و فعل کو مؤثر حقیقی باقی نہ رکھا تھا۔ اُن کو علم راسخ تھا کہ جو اللہ چاہیگا ہو کر رہیگا۔ عمر و خالد ابو عبیدہ سب ملکر بھی کچھ نہیں کر سکتے۔ اگلے اس وقت اُنہوں نے وہی کیا جو ایک کامل ایمان صاحب ہست تیسرے کو کرنا چاہئے تھا۔ (۲) یہ وقت سب سے زیادہ حضرت خالد کیلئے پرخطر تھا۔ کیسا ہی کوئی مخلص بہرہ رکن نہا ہی دشمن نہ ہو ہوا سکو بھی ایسے وقت اپنے ننگ ناموس کی پابالی رفعت کے بعد بے مروت و عروج کو بعد زول و عزت کے آمد و رفت کے خیالات متانت میں خصوصاً جبکہ ایک شخص اپنے آپ کو بالکل بے لوث سمجھتا ہو۔ اور وہ اور عام دنیا جی رہا کہ اُس نے تائید اسلام و نصرت مسلمان میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ اور پھر اس کو مسلمانوں کے خصوصاً اہل اسلام سے بھلا خیال ہو کہ میں کچھ بھی زبان سے نکالوں گا۔ یا کوئی حرکت کرونگا۔ ہزاروں دل میرے ساتھ ہونگے۔ سینکڑوں شاہین تائید میں جنبش کرنے لگیں گی۔ مگر وہی ایک پاک اسلامی تعلیم تھی جس کی بدولت حضرت خالد بھی حفظ نفسانیت و اتنی دور نگاہ چکے تھے جتنے حضرت ابو عبیدہ و حضرت عمر آپکو مقتضایہ بشریت اپنی برآہ گئی بنا پر خیال گذرا ہو کہ میرے ساتھ یہ معاملہ درست نہیں ہوا۔ تو ممکن ہی ہو گا قابل گرفت نہیں لیکن آپ نے بھی خلیفہ کے حکم کو اُسی طوع و رغبت سے سنا جیسے عام افراد نے۔

نہ جیں جہیں ہوئے۔ نہ کسی کے پاس شکوہ شکایت لیکو گئے۔ نہ اس منصب جلیل سے مغروری نے اُنکے اندر کچھ تحریک کی۔ نہ چہرہ پر خن و ملال کے آثار ظاہر ہوئے۔ نہ بنیاد پرستی میں فرق پڑا۔ نہ کسی امر میں تقاضا ہوا۔ بلکہ دار و فراخ نفس میں پہلے سے زیادہ جست و چالاک ہو گئے۔ قیادہ عام کی صورت میں اگر ان سامعی جمیل میں تحصیل رفعت و نیکنامی کا بھی احتمال لگا رہتا تھا تو اب اس کا لوث بھی نہ رہا اور انکا پاک نفس ان تو ہمارے بھی بری ہو گیا اور آپ نے وہ کچھ کیا کہ دنیا نے دیکھ لیا۔ ذرا انصاف سے دیکھو کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہما جزین اولین میں سے نہیں ہیں۔ عشرہ مبشرہ

اور دوسرے جلیل القدر صحابہ سے قبول اسلام میں خدمتِ جان نثاری میں تجلِ مصائب و شدائد میں بہت ہی موخر ہیں۔ غزوہٴ خندق تک تو مسلمانوں سے برابر رکھا رہے۔ مگر جب اسلامی تعلیم اور خباب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر کیمیا اثر نے اپنا اثر دکھلایا۔ تو اُن کو بھی ایک دم میں وہی حالاتِ مقامات ملے کر ادیئے گئے جو علی فرق المراتب قدیم الایام صحابہ کو ملے ہو چکے تھے۔ اُن کے انفاق و ملکات میں نہ شائبہ جاہلیت باقی نہ رہا نہ واہمہ نفسانیت۔ ان کا بال بال شریعت کے حکم و ہستوارِ اصول سے بندھ گیا۔

(۵) عزل ثانی میں امین الامۃ کیلئے ایک قسم کی زیادہ آزمائش امتحان کا وقت تھا۔ ادھر تو حضرت خالد کی عظمتِ عالمِ قلوب میں سابق سے زیادہ راسخ و مستحکم ہو چکی تھی۔ انکی تدبیر جنگ۔ فراست و دانائی کسالت و شجاعت کے ساتھ ساتھ انکی پاک نفسی میں و برکات کا اعتقاد اور بھی بڑھ چکا تھا۔ اور اب ہر ایک فتح و نصرت کو انکی تدبیر یا جبراً قیائے وجود کی بینِ برکت کی طرف منسوب سمجھنا ایک کھلی ہوئی بات تھی مسلمان اپنی آنکھ سے دیکھتے تھے کہ قائدِ عام امین الامۃ باوجود اس نفعت و شان و علو مرتبت ہر قسم کے تجربہ و تدبیر کی ہر بات میں حضرت خالد پر اعتماد کرتے ہیں۔ گویا حقیقت میں قیادۂ عام کی تمام ذمہ داری انہیں کے سپرد ہی اُدھر انکے دلیس یہ اعتقاد اور ادھر امین الامۃ کا یہ معاملہ پھر کیسے ممکن تھا کہ اُن کا یکلخت مغرور کر دینا۔ تمام خدمات سے سبکدوش کر کے میدانِ کارزار سے واپس بلا لینا۔ انکو نہ کھٹکتا۔ اس وقت امین الامۃ کو یہ خطرہ ہو جانا کہ انکی مغروری مسلمانوں میں کسی ہیجان کا سبب نہ بن جائے۔ خلیفہ ارشد کی طرف کسی قسم کی سوز و غمی نہ پیدا ہو جائے کچھ مستبعد امر نہ تھا۔

دوسری جانب اُن کو یہ اشکال کہ خلیفہ وقت کی اطاعت تو اسکی مقتضی ہے کہ حرفِ بحرف تعمیل

ارشاد کریں۔ ادھر حضرت خالد کی جلالیت شانِ علو مرتبت اور پھر خود امین الامۃ سے قزابت اور اہل قزابت کیساتھ مراعات اور رعایتِ حقوق کا حکم اس سے مانع۔ ادھر حکمِ عزل ایسا سخت کہ حقیقی مجرموں کے ساتھ بھی ایسا برتاؤ نہیں کیا جاتا۔ بالخصوص جبکہ باوجود جرم کے ناقابلِ معافی و درگزر ہونیکے وہ شخص کسی اعلیٰ رتبہ پر ممتاز نہ ہو ایسے وقت تو ایسے احکام میں نہایت احتیاط برتی جاتی ہے۔ اخفا کے

ساتھ کسی اور بہانہ سے طلب کر کے نظر بند کر دیتے۔ یا حکم سنائی دیتے ہیں۔

مگر آپ نے باوجود ان اشکالات اور پرخطر آزمائش کے وہی کیا جو ایک پاک دل۔ راسخ فی علم کو کرنا چاہئے جو اسباب و تاثرات اسباب ظاہری سے گذر کر موثر حقیقی کی بارگاہ تک سوخ یافتہ ہو۔ جو حدود و شریعت کو کا حقہ سمجھے محض اور حفاظت حدود کو اولین فرض سمجھے ہو۔

آپ تب عیسیٰ حکم خلیفہ ارشد امراء و احباء کو جمع کر کے حکمائہ خلافت ہاتھ میں لیکر میر پر بیٹھے اور جبہ مضبوط حکمائہ حضرت خالد سے سوالات شروع کئے۔ مگر شکس باز نہ بنے میں ابھی کچھ تامل تھا جس کی وجہ یہ نہ تھی کہ ایسا کرنے میں مسلمانوں کی طرف سے کچھ خطرہ یا پاسداری حضرت خالد و جنبہ داری تشریفات مانع تھی۔ نہیں بلکہ رفعت شان و جلالت قدر حضرت خالد کی وجہ سے ایک قسم کی حیاتی جو اقام سے اقل و ہر میں مانع آتی تھی۔ حضرت امین الامۃ فطری طور سے نہایت علیم بردبار واقع ہوئے تھے انکی طبیعت بھی نرم تھی۔ لیکن یہ تامل بھی چند لمحوں کی بات تھی۔ ادھر آپ اس سے قبل مسلمانوں کو منشا حکم کی اطلاع دیکچکے تھے اور یہ بھی ممکن نہ کہ آپ نے خود پہلے ہی سے تبیل حکمائہ خلافت کیلئے کسی کو مامور فرما دیا ہو۔ حضرت بلال کا خود کھڑے ہو کر سر سے عمامہ اتارنا اور اسی سے شکس باز نہ ہونا جبکہ قائد عام امین الامۃ ساکت بیٹھے ہوں اس کا زبردست قرینہ ہے۔

حضرت خالد نے امین الامۃ سے سوالات سن کر کچھ جواب دیا۔ اس بھاری اور عظیم الشان اسلامی جماعت میں ایک قسم کا سناٹا اور سکوت تھا۔ لوگ ادھر حضرت خالد کی غفلت شان کو دیکھتے تھے۔ ادھر خلیفہ کے سخت حکم کو خیال کر کے امین الامۃ کو دیکھ رہے تھے۔ کہ کیا کریں گے۔ اس سکوت کو حضرت بلال حبشی مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حرکت قدم اور جنبش دست نے توڑا۔ آپ اپنی جگہ سے کھڑے ہوئے اور آگے بڑھ کر سر سے عمامہ اتارنا اور اسی سے اُن کے ہاتھ کس کر باندھ دیے۔ اب پھر انہیں سوالات کا اعادہ ہوا۔ اور اب حضرت خالد نے بھی صفائی سے جو جواب صحیح تھے دیئے۔ جواب سننے کے بعد حضرت امین الامۃ نے خود کھڑے ہو کر اپنے ہاتھ سر پر عمامہ باندھتے ہوئے فرمایا۔

ذی طبع و نسمع لو اننا و نکریم و نخدم | ہم اپنے والا و حکام کا حکم سننے اور اس کی اطاعت کرتے

موالینا

اور قرابت اہل بنی اہمام کا اکرام و احترام کرتے ہیں۔

ایسے اشکال و خطرہ کے وقت امین الامریٰ تمام جوانب کو کس طرح منبجھالا۔ ہر معاملہ میں صدو
شرعیت کی کتنی محافظت کی۔ ظاہر ہو اور یہ اسلام کی اسی پاک تعلیم کا اثر تھا جس نے سوا ایک
سودا عشق الہی کے سب خیالات کو مٹا دیا تھا۔

خلیفہ راشد کے حکم کی بھی پوری اطاعت کی حضرت خالد کی قرابت کا حق بھی پورا دیا کیا
انکی جلالت شان کو بھی اُسکے درجہ پر قائم رکھا۔

کوئی شخص یہ خیال نہ کرے کہ اپنے ہاتھ سے عامہ سر پر بندھنے اور ان الفاظ کے ادا کرنے
میں جن سے حضرت خالد کی تعظیم ثابت ہوتی ہو۔ منشا حکمنامہ خلافت کی خلاف ورزی تھی
کیونکہ منشا حکمنامہ تو برسر جمع توہین تھا۔ اور اس کا منشا تعظیم و تکریم جس سے خیال ہو سکتا ہے
کہ تعمیل حکمنامہ بہ جبر و اکراہ تھی۔

ایسا ہرگز نہ تھا۔ حضرت امین الامہ کو منشا حکمنامہ معلوم تھا۔ وہ جانتے تھے کہ حضرت عمر کے
قلب میں اس بمثل وجہا بنا سپہ سالار کی غطمت مرکوز ہے۔ انکی جلالت شان کو جانتے ہیں۔ جو خطاب
سیف من سیوف اللہ کا ان کو بارگاہ رسالت مل چکا ہو وہ بھی انہیں معلوم ہے یہ جو کچھ کیا گیا
انتظاماً و سدالباب الفتنہ مضامناً نفساً لہ کیا گیا ہے اور یہی امین الامہ کی غایت فراست ایمانی
تھی کہ ہر بات کو اسکی حد پر رکھا۔ افراط و تفریط کی جانب ایک انچہ بھی قدم نہیں بڑھایا۔

ایک لطیف اور اس کی بظاہر کوئی معقول وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ امین الامہ نے قبل تعمیل حکمنامہ خلافت

باریک نکتہ ممبر بریلچہ کو حضرت خالد سے سوال کیا۔ تو آپ نے محض سکوت کیا۔ کچھ جواب دیا

اور جب حضرت بلال عامہ آ کر اور مشکیں باندھ کر تعمیل تمام کر چکے اور اسوقت اُن سے اُن سوالات کا

اعادہ کیا گیا۔ تو آپ نے جو اصلی اور حقیقی جوابات تھے عنایت فرما دیئے۔ یہ وجہ تو ہو نہیں سکتی کہ اول مرتبہ

سوالات کو محض معمولی بات سمجھا تھا۔ یہ خیال تھا کہ بات یوں ہی مل جائیگی اور جب تعمیل حکمنامہ ہو چکی

آپ سمجھے کہ بلا جواب دیئے چارہ نہیں کیونکہ حضرت خالد بھی اسی مقدس جامع کے ایک برگزیدہ فرد

تھے شانِ صلابتِ عمری اور شدۃ فی امر اللہ کو بخوبی جانتے تھے۔ احکامِ خلافت کی اطاعت سلا کو
کے دلوں میں جسقدر مر کوڑھتی وہ بھی معلوم تھی حضرت ابو عبیدہ کی امانت و دیانت۔ راستبازی و صداقت
سے بخوبی واقف تھے اسلئے یہ گمان ہی نہیں ہو سکتا کہ بات پوہنی سکوت کے ٹل جائیگی بلکہ حقیقت
اس میں ایک نہایت باریک پہلو اور غامض نکتہ تھا۔ جس کے سمجھنے کے بعد حضرت خالد کی عظمت
شان و رفعت قدر قلوب میں اور بھی بڑھ جاتی ہے۔

بات یہ تھی کہ حضرت خالد کو خواہ بوجہ اپنی فراست باطنی و نورانی اور خواہ برہانِ ذکر باہمی
معلوم ہو چکا تھا کہ حضرت عمرؓ نے میرے ساتھ کیا معاملہ فرمانا چاہا ہے اور وہ سوالات کے جوابات
مجھ سے کس حالت اور کس انداز میں لینا چاہتے ہیں اور اُن کو یہ بھی معلوم تھا کہ اس معاملے مقصود
حقیقتاً میری توہین نہیں ہے۔ گو صورتہً توہین ہی۔ بلکہ اصلاحِ خیالات و سد بابِ فتنہ اور خود میرے
امراضِ نفسانی کا علاج کرنا مقصود ہے۔ ادھر یہ بھی جانتے تھے کہ اطاعتِ اولی الامر واجب ہے۔
کسی ایک فرد کو بھی گنجائش پسند نہیں ہے۔ ادھر میں الامت کی نسبت یہ خیال تھا کہ وہ جیسا اُس سے
ٹوکیں گے اسلئے آپنے تمام جوانب کو ملحوظ رکھ کر یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ جب تک ہو بہو تعمیل حکمانہ ہو کر مجھ
سے جواب لیا جائیگا کچھ نہ کہوں گا۔ یہ وجہ تھی سکوت خالد کی اور یہ بات تھی کہ جس کو ہر شخص نہیں
پہنچ سکتا۔ پہنچے گا تو وہ شخص جس کے دل میں نور ایمان کی وہی جھلک ہو جس سے اُس قرن کے قلوب
مسموم و مستیر تھے خدا کا شکر ہے کہ صحابہ کے ہر ایک قول و فعل میں جسقدر بھی زیادہ خیال کیا جاتا ہے
اُس کے اندر سے نہایت لطیف و دقیق پہلو نکلتے آتے ہیں۔ الحمد للہ علی ذالک۔

(۶) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نہایت صفائی اور نہایت آراوی سے حضرت خالد جیسے بے مثل
قائد عام کو ایک مرتبہ نہیں دو مرتبہ معمولی طور پر نہیں بلکہ نہایت عطف اور ایک قسم کی بے عزتانی سے
مغزول فرمایا۔ اور وجوہات غزل میں ہم اُنکے حکم کی اصل منشأ اور صحیح غرض کو بالتفصیل بیان کر چکے
ہیں۔ اسکے اعادہ کی کو ضرورت نہیں۔ مگر دیکھنا یہ ہے کہ ان کو ایسا کرنے میں اشکالات کیا تھے۔ اور
ایک عقل کے پابند و شریعت کے تابع و متعاقد کو کس قسم کے قہان ہو سکتے تھے حضرت خالد کے فضائل

و کمال اس کے واقف انگلی نمایاں خدمتگذاری اسلام و فتوحات ممالک ہویدار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُن کے اس قسم کے افعال سے باوجود اظہار ناراضی در گذر فرمانا اور اسی طرح خدمات اسلام پر مامور و برقرار رکھنا۔

صدیق اکبر کا باوجود اصرار معزول نہ کیا۔ اُن کے افعال کو قابل تاویل سمجھنا یہ سب کچھ معلوم تھا مسلمانوں میں اُن کے اقتدار و عظمت کا پہلو بھی پیش نظر تھا۔ سب سے بڑھ کر اسلامی عساکر کو ایسے سپہ سالار کی سخت ضرورت تھی حاجت ایسے وقت محض انکو اپنی رائے و اجتہاد پر عمل کر نہیں کس قدر پس و پیش ہو سکتا تھا۔ دوسرے بجانب جن فتنوں کا استیصال اور جن بنحوں کا سد باب کرنا چاہتے تھے وہ ایسے نہ تھے کہ آپ اُن سے انخاص کرتے اور اُمت کو گراہی و ضلالت سے نہ بچاتے مگر جان اللہ حضرت عمرؓ نے وہی کیا جو ایک پاک تعلیم گاہ کے رشید ارشد شاگرد کو کرنا چاہئے تھا آپ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر کے منشاء حکم کو صحیح و مناسب وقت سمجھا۔ آپ نے یہ بھی سمجھا کہ اللہ اس کے تفسیر سے احکام بدل جاتے ہیں۔ آپ نے یہ بھی سمجھا کہ احکام اجتہاد میں مجتہد وقت کو اپنی رائے پر عمل کرنا جائز ہے لیکن حضرت خالد و جملہ عساکر اسلامیہ افراد سلیم پر یہ بھی اطمینان تھا کہ اسلامی تعلیم نے اُن کے اندر خود غرضی احکام اسلام سے انحراف خلیفہ وقت سے تعنت و سرکشی کا مادہ ہی نہیں چھوڑا۔ باوجود حریت جوارہ اخلاق جو اسلامی تعلیم کا جزو اہم تھا۔ شریعت کے احکام میں سب جکڑے ہوئے ہیں۔ اس لئے آپ نے بیدار کلام اصلاح امت کے پہلو کو مرجع سمجھ کر احکام جاری کر دیئے جس کی موافقت ہوئی۔

لیکن اس کے ساتھ جو بات سب سے زیادہ ہمارے دعوے پر روشنی ڈالتی ہے یہی کہ خلیفہ وقت نے اپنے حکم کی تائید و ترویج میں کوئی ایسی بات زبان سے نہ نکالی جس سے حضرت خالد کی تفتیش شان یا توہین و عدم کمال کی طرف ادنیٰ اشارہ بھی ہوتا۔ بلکہ اس غزل کی وجہ سے مسلمانوں میں جو ابراہیمہ نقص و توہین پیدا ہو جانیکا خیال تھا۔ اور ایسے مواقع میں اکثر ایسا ہوا کرتا ہے۔ اسکو آپ نے نہایت کشادہ دلی۔ فراخوصلگی سے بکرات و مرات ظہر فرما کر بذریعہ گشتی عامل اراد اجناد و ولایہ امصار کو مطلع فرمادیا کہ خالد کی معزلی کسی سوء ظنی یا تمت کی وجہ سے نہیں ہوئی۔

حضرت خالد کو خود خطاب کر کے فرمایا

وَاللّٰهُ اَنْتَ الِیُّ الْمُحْبِبُّ وَاللّٰهُ
اَنْتَ عَلٰی کَرَمٍ

رخدا کی قسم تم مجھ کو محبوب پر پائے ہو۔ تمہاری عظمت
و اکرام میرے دل میں ہے)

آپ کے اس طرز عمل سے صاف ظاہر ہو کہ آپ نے جلد جواب کی پوری غایت کی۔ حدیثِ نبویہ
کو سنبھالا حضرت خالد کے درجہ کو قائم رکھا۔ مسلمانوں کے عقائد و خیالات کی اصلاح کی اہم کوشش
و فساد سے بچایا۔ اور اس جلد کارروائی میں اس ابتدائے نا اہتیا کہیں لوٹ نفسانیت یا شاہدِ حق
کا وہم بھی ظاہر نہ ہوا۔

یہ بھی اسلام کی اصلی تعلیم جس نے مسلمانوں کو اوجِ رفعت پر پہنچایا اور جب مسلمانوں نے
حبسِ قرآن و احکامِ اسلامی سے بے توجہی کی انتہا ہی اُن پر دوبار آیا۔ ترقی سے تنزل کی طرف جھکے۔
وَاللّٰهُ الْهَادِیُّ وَاللّٰهُ الْمُرْجِعُ وَالْمَأْبُ

قائدِ رابعہ غل ثانی کی وقتِ خلیفہ کا یہ حکم پہنچا کہ حضرت خالد کے سر سے تمام آثارِ کرامی سے انکی
مشکین باندھی جائیں اور جواب طلب کئے جائیں جو نہایت سخت اور ہتھک آمیز تھا۔ مگر تاہم اگر حضرت
خالد کے اقرب و امثال جو کے رؤسا و سادات عساکر کے امراء و قوادیس سے کوئی اسکی تعمیل کر لیا تب
بھی ایک بات تھی۔ اپنی اقرب و امثال سے کوئی بات ہتھک آمیز یا خلافِ شان بھی پہنچ جاتی ہو تو اس کو
گوارا کر لیا جاتا ہی لیکن یہاں معاملہ برعکس ہوا۔ اس حکم کی تعمیل کے لئے عظیم الشان عساکر اسلام
میں سے جہاں ہر درجہ اور ہر طبقہ کے لوگ موجود تھے۔ کھڑے ہوئے تو حضرت بلال۔ حبشی۔
مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بلال اپنے فضائل و مناقب کی وجہ سے کیسے ہی اعلیٰ درجہ کے مقرب و برگزیدہ ہوں مگر تھے
ایک حبشی غلام۔ اُن کا ایک ایسے عظیم الشان پر خطر کام کیلئے خواہ تو اس وجہ سے کہ امین الامیہ نے
خود اشارہ کیا ہو۔ اور خواہ اس وجہ سے کہ تعمیل حکم نامہ خلافِ فتنے کے لکھا مادہ کیا ہو۔ مگر اہونا حیرت انگیز
ضرورت تھا۔ مگر سبحان اللہ کیا صفائی اور پاکبازی تھی۔ قلوب کیسے نور و جلی ہو چکے تھے۔ رذائل نفسانی کس

حد تک ناپدید ہو چکی تھیں۔ کہ کسی شخص نے اس حرکت کو گواہی سے نہیں دیکھا۔

اس واقعہ سے معلوم ہو گیا کہ اسلام نے حریت مساوات کی تعلیم کس حد تک دی ہے۔ اُس نے توازن و تماثل کی میزان کو کیسا صحیح قائم کیا۔ جو قومیں آج حریت مساوات کی مدعی ہیں اور فخر کرتی ہیں کہ اسلام نے غلامی کو قائم کیا۔ اور ہم نے اس کو مٹا کر حریت مساوات کو جاری کیا اپنے دل میں ذرا انصاف کریں کہ ان کا فخر کہاں تک بجا ہے۔ اور وہ کیونکر اسلام کی حریت مساوات کا مقابلہ کر سکتی ہیں ہرگز نہیں اس حریت مساوات کو اسلام کی حریت مساوات توازن و مراتب سے کیا نسبت چہ نسبت خاک ابعال پاک جو لوگ اس غلطی میں مبتلا ہو کر اسلام پر اعتراض کر بیٹھے ہیں۔ انہوں نے حقیقت حریت و مساوات کی حدود اور ان کے احکام کو سمجھا ہی نہیں میں چاہتا ہوں کہ حریت مساوات اس کی حدود احکام طرق استعمال کے متعلق بھی کچھ وضاحت کر دوں۔

تفصیل و تحقیق مسئلہ حریت مساوات

مساوات۔ عالم کے تمام اجزاء پر نظر ڈالنے سے خواہ وہ افراد ہوں۔ یا اصناف۔ انواع ہوں یا اجناس صاف واضح ہے کہ ان کے نظام کا محور اشتراک افراد۔ اجتماع و افتراق۔ تماثل و تمایز ہے عالم جمیع اجزائے وجود میں مشترک ہے۔ موجودات میں وصف وجود سے تفریق شروع ہوتی ہے۔ اور ہمیں سے احکام و معاملات میں بھی تفریق کی بنیاد پڑتی ہے۔

موجودات غیر ذی حیات میں جمادات۔ نباتات۔ اشجار و اجزاء۔ درود و ارکوحہ و کوہا سب شامل ہیں۔ موجودات ذی حیات میں ہر ایک کی تقسیم ہو گئی۔ ایک جزو وہ ہے جو احکام خداوندی کا مکلف بنایا گیا جن سے احکام شرع کا تعلق ہے۔ جن کے اقوال و افعال حالات و معاملات قانون شرع و شرع میں جکڑ دیئے گئے ہیں اور یہ حصہ ذوی العقول کا ہے۔ دوسرا جزو وہ ہے جو غیر ذوی العقول کہلاتے ہیں اور مکلف مخاطب احکام الہی نہیں ہیں۔ اس جزو کے اندر گونا گونا گویا انواع و اقسام داخل ہیں۔ جن کا احاطہ شواہد۔ برسی۔ تجزی۔ بطور۔ سبغ و بہام۔ حشرات الارض وغیرہ۔ مگر کلی طور پر ہم کہیں

دو حصوں میں منقسم کرتے ہیں ایک مٹی مثل سباع طیور و بہائم۔ اس میں شیر چیتا۔ سانپ کچھو وغیرہ داخل ہو گئے۔ دوسرا غیر موزی۔

غیر موزی کی بھی ہم کلی تقسیم کر کے اس کو دو حصوں میں منقسم کرتے ہیں۔ ایک وہ جس کا کام میں لانا انسان کیلئے جائز حلال مفید قرار دیا گیا۔ دوسرے وہ جن کا کسی طرح سے بھی استعمال ناجائز و حرام ہے جزو مکلف بالاحکام بھی دو حصوں میں منقسم ہے ایک انسان جو جسم کشیف ارضی ہے۔ دوسرا جن جو جسم لطیف۔ ناری۔ قادر علی التثقل بالاشکال المختلفة ہے۔

وصف جوہیں سارا عالم شریک تھا اور یہاں تک حقوق و تحقیقات کا تعلق نہ تھا۔ وصف حیوة نے ان میں تفریق پیدا کر دی۔ مساوات موجودی کے احکام بدل گئے حقوق کے تعلق قائم کر دیے تمام موجودات پر جزو مکلف کا حق نفوق قائم کر دیا۔ عالم کو کچھ اجزاء میں اس جزو کیلئے کارآمد بنایا گیا۔ خداوند عالم نے ایک عام فرمان کے ذریعے ہم کو اس عظیم الشان احسان سے ان الفاظ میں مطلع فرمایا۔

خلق لکم مافی الارض جمیعاً (زمین کی ساری چیزوں کو تمہارے نفع کیلئے پیدا کیا۔)

اشتراک موجودی کا نفع تو صرف اتنا ہی کہ موجودات میں سے ایک موجود دوسری موجود کے کارآمد ہو لیکن چونکہ احکام کا تعلق حیوة سے ہے۔ اس لئے کسی کا دوسرے پر حق نہیں ہے۔

حیوة کی تفریق نے اول تو یہ امتیاز قائم کیا کہ غیر مزی حیات اس جزو کا خادم و تابع ہوا وغیرہ جیسا کہ چنانچہ آپ دیکھتے ہیں کہ غیر مزی حیات تمام افراد مزی حیات کیلئے کارآمد ہے۔ حیوانات۔ طیور۔ دواب سب انہیں اجزاء سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ پانی پیتے ہیں۔ گھاس دھنوں کے پتے میوے پھل غلہ کھاتے ہیں۔ دھنوں کے سایہ میں۔ پہاڑوں کے غاروں میں۔ زمین کی کھوئوں میں آرام کرنے اور پناہ لیتے سردی گرمی سے محفوظ رہتے ہیں۔

لیکن وصف حیوة کے اشتراک نے افراد مزی حیات میں ایک در علاقہ بھی قائم کر دیا باوجود اسکے کہ حصہ مکلف کو اس حصہ پر فوقیت دی گئی جس میں فقط حیات ہی مکلف نہیں ہے کہ ایس کا خادم و تابع بنایا گیا۔ اور اسی کے منافع کیلئے پیدا کیا گیا۔ مگر تاہم وصف حیات کی رعایت اس جزو کے

نے بھی لگئی۔ ذی حیات میں جو حصہ غیر مرنی ہو اور انسان کو اسکی پرورش استعمال کی اجازت دی گئی ہے۔
جیسے اونٹ بیل۔ بکری مرغی وغیرہ۔ اسکی رعایت تو اس درجہ تک ہو کہ اسکے چارہ دانہ میں کمی کر نیے
یا برداشت سے زیادہ خدمت لینی۔ بوجھ لائے۔ سوار ہونے میں قابل مواخذہ ہو جاتا ہو۔ رہا وہ حصہ جو
خود انسان کا دشمن اور اسکی بنیاد کو گرائے والا ہے۔ باوجود اسکو قتل کر ڈالنے کی اجازت کے اسکی نجات
ہو کہ ترساکر یا تکلیف پہنچا کر مار ڈالا جائے۔ یہ کیوں صرف اس لئے کہ اشتراک حیاتی کا اقتضایہ ہو اور
تفریق دیگر اوصاف کا اقتضا دوسرا۔

یہ اشتراک افراد اسی طرح ترقی کرتا ہوا جس پر منتہی ہوا جن دامن موجود بھی ہیں ذی حیات بھی ہیں
ذوی العقول بھی ہیں۔ مکلف تکالیف شرعیہ و مخاطب بالخطابات الالہیہ بھی ہیں۔ اور باوجود ان اشتراک
کے ان میں افراد امتیاز بھی ہو جن مرکبے۔ اجزا زاری سے اور اس حصہ سے لطیف ہو۔ اس کو
قدرة دی گئی ہو کہ اشکال مختلفہ میں متشکل ہو سکے۔ انسان کثیف ہو اجزا راضیہ سے اسکی ترکیبے لیکن
انسان کو اس حصہ سے کہ وہ اجزا راضی سے بنایا گیا۔ تواضع فروتنی تذلل و انقیاد اس کے خیر میں
داخل اور عبدیت و افتقاد اسکی اصل فطرہ میں مستقر ہے جن پر جس کے اندر بوجہ اجزا زاری علو و تنکبار
خلق ہے تفوق امتیاز دیا گیا۔

بوجہ ان اشتراکات کثیرہ متنوعہ کے جن دامن میں حقوق کا موثق و حکم تعلق قائم کر دیا گیا جن کے
حقوق انس پر ہیں اور انسان کے جنات پر اور بوجہ ان اوصاف مخصوصہ کے جو انسان میں ہیں۔ اس کو
جنات پر صورتاً۔ سیرتاً۔ حکماً تفوق و امتیاز دیا گیا۔

لقد خلقنا الانسان فی احسن تقوید (ہم نے انسان کو اچھے پیارے صوت پر پیدا کیا)

اس سے جو جسم انسانی کا تمام اجسام سے خواہ لطیفہ ہوں یا کثیفہ احسن ہو نہیکاثوت ملتا ہو اور اسی سے
اس کے اخلاق باطنی کی فوقیت و امتیاز کا نشان بھی ملتا ہو۔ ارشاد خدایہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
خلق اللہ آدم علی صورۃ (اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صوت مثالی بنا کر بنایا جو انسان کے لئے نیکو ہے)
سے ثابت ہوتا ہو کہ وہ مظہر نام صفات کمالیہ خداوند عالم کا ہو۔ مخلوقات کا کوئی دوسرا فرد خواہ لطیف ہو

ہم امتیاز و تباہی بھی ہوں۔ ان کے اسباب محفوظ ہوں۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو ان میں اور بہاؤ میں کوئی فرق نہ ہوتا۔ امتیاز دو قسم کے ہیں ایک تمدنی و معاشرتی جس کے منافع حیات دنیا تک محدود ہیں دوسرا مذہبی و دینی جن کا احاطہ فوائد و اردنیائے آخر تک وسیع ہے۔ آیت مذکور میں اول امتیاز و فضل کو جملہ و جعلنا کہ شعوباً و قبائل لتعلموا میں بیان فرمایا ہے اور مذہبی و دینی کو ان کو مکمل عند اللہ القاکم میں۔

ہر ایک امتیاز کا مبنی جہاد کا نام ہے اور اس میں جن کی تفصیل یہ ہے۔

امتیاز تمدن و معاشرت میں بہت سے شعبے امتیاز و افتراق کے ہیں۔ پہلا شعبہ نسب کا ہے مثلاً حضرت آدم علیہ السلام کے چند بیٹے ہوئے اور ہر بیٹے کی اولاد جدا گانہ ہوئی اور اسی طرح سلسلہ سلسلہ خلج در خلج ہوتا چلا گیا۔ اگر بنی آدم کا تولد و تناسل مثل حیوانات و بہائم ہوتا تو اس قسم کا امتیاز قائم نہ ہوتا اور نہ اس کی ضرورت پڑتی۔ اس امتیاز مذہبی سے کہنے۔ خاندان۔ کہنوں سے چھوٹے بڑے قبیلے اور پھر قومیں پیدا ہوتی چلی گئیں۔ یہ امتیاز و افتراق مشروع میں تو بہت کم محسوس ہوتا ہے کیونکہ مثلاً اپنی اولاد اور اپنے بھائی کی اولاد میں بہت کم سمجھا جاتا ہے۔ لیکن جوں جوں بعد بڑھتا جاتا ہے بہت بڑھتی جاتی ہے یہاں تک کہ قبائل کا امتیاز بہ نسبت کہنہ و خاندان کے بہت زیادہ ہوتا ہے۔ اقوام کا افتراق امتیاز تو اس درجہ ہوتا ہے کہ گویا ان میں کہیں جا کر بھی مشارکت نسبی نہیں ہے۔

دوسرا امتیاز ملک اور وطن کی وجہ سے ہوتا ہے۔ ہر ایک ملک کی آب و ہوا جدا گانہ ہے۔ رنگ و روپ رسم و رواج قومی جسمانی کے ارتقاء کا انحطاط میں اس کو بڑا دخل ہے اور جس طرح حفاظت انسانیت کی ضروری تھی۔ اسی طرح امتیاز ملک و وطن بھی تمدن کا لازمی جزو ہے۔ بغیر اسکے نظام تمدن قائم نہیں رہ سکتا۔

تیسرا امتیاز حرفت و صنعت اور پیشہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ دنیا میں بعض پیشہ اعلیٰ و ارفع جن کو عزت سمجھے جاتے ہیں اور بعض ادنیٰ و سوجب حقارت و توہین ہوتے ہیں۔ مثلاً تجارت کو عزت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ گداگری و سوال کو نہایت حقارت سے۔ اسی طرح صنایع میں زیور بنانے والا۔ منقر سمجھا

جاتا ہے۔ نسبت جو تے سینے والے کے۔ علی ہذا درزی کا درجہ خاک رو سے بلند ہوتا ہے۔

ہر امتیازات مذکورہ بالا تمدن عالم کیلئے ضروری ہیں۔ اگر تینوں نہوں تو نظام عالم استوار نہیں رہ سکتا۔ امتیاز مدارج و مراتب۔ انصرام حوائج و ضروریات زندگی۔ جلب منفعت و دفع مضار کا مدار انہیں پر ہے۔ اور اس قسم کے امتیاز اور بھی ہیں جنکے بیان کرنے میں طول ہو۔ یہ وہ امتیاز ہیں جن سے قومیں نکلتی ہیں۔ قبیلے بنتے ہیں۔ خاندان پیدا ہوتے ہیں۔ اور یہی امتیاز حدود بنتے ہیں۔ جن کی وجہ سے ایک قوم دوسری قوم سے ایک ملک دوسرے ملک ایک خاندان دوسرے خاندان سے ہر ایک صنف و پیشہ ورد و سر سے ممتاز ہوتا ہے۔

ان امتیازات سے تو بنی آدم کے اصناف و انواع اجناس پیدا ہوتے ہیں۔ اور ایک دوسری قسم کا امتیاز اور ہے جس کا اثر افراد تک تو بیشتر اور بسا اوقات اقوام و قبائل تک بھی پہنچ جاتا ہے۔

مثلاً امتیاز علم و جہل۔ علم جو ہر نفس ہے جس کے اندر یہ جوہر ہوا اسکے محترم واجب العظیم قابل اطاعت ہونے میں کس کو شک و شبہ ہو سکتا ہے۔ علم کسی فن کا ہوا انسان کے مرتبہ کو بالا و بلند کر دیتا ہے۔ اسکے مقابلہ میں جہل و عرت سے ذلت۔ اور جہل سے حقیض۔ اہتمام و اکرام سے امانت و تذلیل کی طرف دھکیلتا ہے۔ علم و جہل سے حقیقی بھائیوں کے مدارج و مراتب میں امتیاز و افتراق پیدا ہو جاتا ہے ایک بھائی دولت علم سے مالا مال ہو کر دنیا کا سرتاج۔ شاہان دنیا کا مقرب مخلوق کا اُستاد و مودب بنا ہوا ہے۔ دوسرا جہل کندہ نازا شیدہ اس قابل بھی نہیں کہ کوئی اس سے مخاطب کرے۔ پاس سنبھلانے کا بھی روادار ہو۔ اور یہ امتیاز علم با اوقات افراد سے متجاوز ہو کر اقوام تک پہنچ جاتا ہے کسی خاندان سے دولت علم زائل ہوتی۔ جہل کا غلبہ ہوا تو چند پشتوں کے بعد وہ وحشی بن جاتے ہیں بجائے اخلاق انسانی و حشت حیوانی ان پر غالب آ جاتی ہے۔ اسی طرح بعض ملک کے ملک جہل کی وجہ سے انسانی سے خارج ہو جاتے اور وحشی کہلانے لگتے ہیں۔

ایسی اقوام یا ممالک یا اقائیم کی مثالیں بھی بہت کم ہیں۔ جو کسی وقت جہل کی وجہ سے وحشی کہلاتے تھے۔ علم نے ان کو مذہب بنا کر تمدن اقوام میں داخل کر دیا۔ پہلے تو عرب ہی کی حالت دیکھ

لیجئے۔ اکثر حصہ ملک بیشتر اقوام و قبائل جبل کے تیرہ و تاریدانوں میں بھٹکتے پھرتے تھے ان میں اور وحشیوں میں تھوڑا سا ہی فرق تھا۔ اور جب علم آیا اُس نے فطری اخلاق و ملکات کو جلا دیا تو کہاں سے کہاں تک پہنچ گئے دنیا پر اپنے علم و ہنر کا سنگہ جلا دیا۔ اصلی حقیقی تہذیب کا سبق سارے عالم کو دیا پھر امریکہ پر نظر ڈال لیجئے۔ کہاں وہ وحشت۔ اور کہاں یہ ترقی ایجادات و صنائع۔ وعلیٰ ہذا جاپان وغیرہ ممالک کا حال ہے۔

یامثالاً۔ امتیاز اخلاق و اعمال۔ ایک درجہ کے افراد میں محاسن اخلاق و مکارم اطوار سے امتیاز پیدا ہو جاتا ہے۔ مہذب و متمدن۔ علم کی دولت سے مالامال نسب و حسب و قومیت میں ساری باہمہ اشتراک اخلاق شریفہ و ضعیفہ۔ سو امتیاز پیدا ہو جاتا ہے۔ حسن خلق عالم کے علم کو مہذب کی تہذیب شریف نسب کے نسب کو ممتاز بنا دیتا ہے۔ جبل کے نقصانات آنکھوں سے اوجھل کر کے جاہل کی غرت بڑھا دیتا ہے۔

علیٰ ہذا اس قسم کے امتیازات اور بھی ہیں ان امتیازات سے قبائل و اقوام تو نہیں بنے مگر افراد یا اقوام میں فضائل و کمالات شرافت و عنارت کے درجات قائم ہو جاتے ہیں۔

ان امتیازات کے بعد ایک اور بھی امتیاز ہے جو ساری دنیا یا کسی اقلیم یا کسی حصہ ملک کو وصول پر مشتمل کر دیتا ہے۔ ایک سلطان یا حاکم ہوتا ہے۔ باقی کل افراد اسکی محکوم و رعیت۔ یہ امتیاز قومیت و وطنیت۔ نسب خاندان سے بالکل علیحدہ ہے۔ یہ تمام امتیازوں سے اوپر کا امتیاز ہے۔ اور عالم کے تمدن۔ بقا و نسل تحفظ حقوق کیلئے اس کا وجود نہایت ضروری و لازم۔

امتیاز و دیانت و مذہب جو جناب باری کے ارشاد ان کو مکہ عند اللہ اتفاق سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کے شعبے و درجات اگرچہ بہت سے ہیں۔ مگر ان سب کا منشاء اور اصل ایک ہی۔ انسان کو خدا سے اسلئے پیدا کیا ہی کہ عالم کے ہر جزو سے فائدہ اٹھائے تمام لذائذ و نعم سے متمتع ہو۔ سب پر حکومت کرے اور ہماری بندگی کرے۔ ہمارے سامنے گردن جھکائے۔ ہم کو خالق مالک سمجھے۔ اپنے آپ کو مخلوق و مملوک سمجھے۔ عالم کو اس کا ملک بنا کر اس کو ہر قسم کے تصرفات مالکانہ کی اجازت دی گئی۔ اور اس سے

صرف اتنا طلب کیا گیا کہ ہم کو اپنا مالک و رب رزاق و معطی معبود جانے۔ تمام اجرائے عالم کا انسان کیلئے
سخن و خادم ہونا تو ظاہر ہے کہ کوئی ذی عقل انکار ہی نہیں کر سکتا۔ رہا یہ امر کہ وہ عبادت و اطاعت کیلئے
پیدا کیا گیا ہے اس کا انکار بھی کسی عاقل فہیم سے ممکن نہیں ہے خلود عالم نے احوال کو تو ان انجائیش و دریا
الہی و ان اللہ مفرککم ما فی السموات و ما فی
الارض و اسبع علیکم نعمہ ظاہرہ و باطنہ
اور دوسری جگہ یوں ارشاد ہے۔

اللہ الذی خلق السموات و الارض و
انزل من السماء ماء و اخرج بہ من الثمرات
رزقا لکم و منحرکم الفلك لتجری فی البعیر
و منحرکم الانهار و منحرکم الشمس و القمر
حائبین و منحرکم اللیل و النہار و اناکم
من کل شیء ما سألتموه و ان تعدوا نعمتہ
اللہ لا تحصوها ان الانسان لظلم کفارا
اور لہرثانی کو آیت ذیل میں۔

وما خلقت الجن و انس الا لیعبدا و
ما اریہم من رزق و ما اریہم
ان یطعمون
نہیں پیدا کیا میں نے جن اور انس کو مگر اسی لئے کہ وہ میری
عبادت کریں میں ان سے رزق نہیں چاہتا اور نہ یہ کہ
وہ مجھ کو کھلائیں۔

انسان کی خلقت اس غرض کیلئے ہے تو اس کی افراد میں ایک عام تقسیم ہو کر کل اقوام عالم کے
دو حصے ہو گئے خواہ وہ ایک نسب ایک خاندان ایک قبیلہ کے ہوں یا مجدا گانہ۔ ایک ملک ایک اقلیم
ایک شہر ایک قبیلہ ایک گاؤں ایک محلہ کے ہوں یا علیحدہ علیحدہ کسی پیشہ و حرفت کے ہوں۔ عالم
کریم نفس ہوں یا جاہل و جشی اخلاق و عادات کے۔

ایک حصہ مومن ایک کافر جس نے خداوند عالم کی اصلی غرض خلق عالم اور خلق انسان کو ملحوظ رکھا عالم کے اجزاء سے متمتع ہوا اور خود کو خدا کا بندہ مانا۔ ساری دنیا کو اپنی ملک سمجھا۔ اپنے آپ کو اپنے خالق کا خالق ملوک خداوند عالم کے پیچھے ہوئے انبیاء اور اس کے نازل کئے ہوئے احکام کا اتباع کیا مومن کہلایا اور جس نے سرتانی کی مخلوقات پر یا تو ایسے تصرفات کئے گویا اسکی پیدل کی ہوئی اسکے ملوک مفلح ہیں اور خود اپنے مالک و خالق سے روگردانی کی اُس کے وجود کا فائل بنمایا ہوا تو اپنی عقل نارسا کا تابع ہوا انبیاء کو نہ مانا۔ احکام منزلہ کا اتباع نہ کیا۔ شرعیات کو نہ مانا۔ وہ کافر ناشکر گذار۔ جاہد نعمت ٹھہرا۔

اس امتیاز کے درجات بیشمار ہیں۔ مومن کی تقسیم بوجہ متعددہ ہوتی ہے جس سے اسکے افراد و انواع بنتے جلتے ہیں۔ ایمان درجہ اعتقاد و اعمال دونوں میں ہے۔ مومن صالح ہے۔ فقط درجہ اعتقاد میں ہے۔ اعمال میں تقصیر ہے مومن فاسق ہے۔ خداوند عالم کے وجود کی توحید و صفات کا علم یقینی اسکو حاصل ہے تو کامل ہے محض تقلید ہی تو ناقص۔ علیٰ ہذا اسرار معرفت و توحید۔ علوم و اذواق و مواجید سے بہرہ ور ہو تو مومن عارف ہے۔ ورنہ غیر عارف۔ وحی و تنزیل سے اسکو سرفراز فرمایا گیا ہے۔ تو نبی و رسول ہیں۔ ورنہ صدیق و شہید و صالح۔

اس امتیاز کے اصلی آثار تو آخرت میں ظاہر ہوں گے۔ مگر اس کے احکام کا تعلق حیوۃ دنیا سے اس لئے ان احکام کے آثار دنیا میں بھی ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔

اشتراک و امتیاز کی اس بحث کا جس کو یہاں بیان کیا حاصل یہ ہے کہ اشتراک کے درجہ میں صفات ہوتی ہے اور امتیاز کے مرتبہ میں تفریق احکام و معاملات ہو جاتی ہے۔ جب تک اشتراک جو دی تھا۔ حقوق اور معاملات کا تعلق نہ تھا۔ موجودات عالم میں ایک کو دوسرے پر حق تقدم و تفوق باعتبار تقدم خلقت یا محتاج الیہ ہونے یا صغر و کبر جسام یا قلت و کثرت نفع کے ہو مثلاً اربع عناصر کو موجودات عالم کی خلقت میں ایسا دخل ہے جس کی وجہ سے ان کو اصل موجودات کہا جاتا ہے۔ پہاڑ پیدا ہوتے ہیں تو انہیں عناصر کی ترکیب و امداد سے۔ اشجار و اثمار بھی انہیں سے۔ حیوانات و بہائم بھی انہیں سے یا مثلاً شمس و قمر۔ کو ایک سیارہ و ثوابت۔ علیٰ ہذا افلاک و سموات بھی موجودات میں ہیں۔ مگر ان کا نفع موجودات

عالم کو زیادہ پہنچتا ہے۔ مومنوں کا غیر و تبدیل جن کو اعتدال مزاج عالم میں بڑا دخل ہے۔ انہیں متعلق ہے شمس و قمر کی نورانیت اور تنویر نے اُن کے درجہ کو بڑھا دیا ہے۔ مگر جب تک فقط وجود کا اشتراک ہے حقوق و معاملات کا تعلق نہیں ہوا اور جب وصف حیوۃ نے امتیاز کر دیا موجودات میں حد فاصل لگا دی۔ حقوق و استحقاقات و معاملات کا علاقہ قائم ہو گیا۔ اور پھر درجہ بدرجہ امتیاز و تفریق ہوتی گئی حقوق کا تعلق بڑھتا گیا، جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں، جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سنیے کہ اشتراک امتیاز کے احکام جاری ہیں جس حد تک اشتراک ہے اس میں حکم مساوات ہوا اور جس وصف سے امتیاز شروع ہوتا ہے مساوات بدلتا ہے احکام میں تفریق ہو جاتی ہے، ہر ایک وصف کے امتیاز نے اس کے لئے جداگانہ حکم ثابت کیا ہے۔

مساوات کے تین درجے ہیں۔ ایک مساوات ذات میں۔ ایک مساوات صفات و حالات میں ایک مساوات حقوق و معاملات میں۔ ہماری غرض اس وقت مساوات حقوق و معاملات کو بیان کرنے سے ہے۔ مساوات ذات و صفات سے نہیں ہے۔ ذات و صفات میں مساوات کا ہونا مشکل ہے۔ بلکہ یہ کہا جائے کہ ہر موجود کی صورت شکل۔ قد و قامت۔ چیز و مکان وغیرہ اوصاف مختلف نے ناممکن کر دیا، تو بیجا نہیں اور ہو بھی تو ہم کو اس سے بحث نہیں ہے۔

اس سب تہید کے بعد عرض ہے کہ انسان مخلوقات میں کامل و اکمل ہے۔ حقوق و معاملات کا علاقہ جس قدر اس کی ذات سے ہو۔ عالم کے تمام انواع و اقسام میں کسی سے نہیں ہے۔ اس کے افراد میں خود باہمی حقوق و استحقاقات کا سلسلہ اس طرح قائم ہے کہ یہ سو تو نظام تمدن باطل ہو جائے۔ بلکہ نسل انسانی منقطع ہو جائے اور باوجود ان تمام اشتراکات کے جو افراد انسان میں پائے جاتے ہیں اُن کے اندر امتیاز و افراتفریق بھی ہے۔ اشتراکات اگر مساوات کو تقاضا کرتے ہیں۔ تو امتیازات تفریق و تفاضل کو ہم کو دیکھنا یہ ہے کہ افراد انسانی کے اندر مساوات کتنے امور میں ہونی چاہئے۔ اور تفریق و مفاضلہ کتنے معاملات میں۔ ہم چاہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں اول عقل و عرف و ظہار و تہانہ کے طرز عمل اُن کے قوانین کے اعتبار سے بحث کریں اور اسکے بعد کھلائیں کہ شریعت نے اس مسئلہ میں کیا تعلیم دی ہے۔

باوی النظر میں لفظ مساوات بہت پیارا معلوم ہوتا ہے جب یہ سمجھا جاتا ہے کہ فلاں شخص کی

نظروں میں یا فلاں ملک میں امیر و غریب۔ شاہ و گدا سب برابر ہیں۔ کسی کو کسی پر فوقیت و امتیاز نہیں ہے یا کہتے ہیں کہ شیر کبریٰ ایک گھاٹ پانی پیتے ہیں تو سننے والے کے قلب میں مسرت و اطمینان۔ پسندیدگی و طمانیت کی لہر دوڑ جاتی ہے۔ مسرت و ابتہاج سے دل لبریز ہو جاتا ہے اور وہ اس سے بڑھ کر دنیا کے اس انسان کا خاصہ کسی بات کو نہیں سمجھتا۔ لیکن تحقیق طلب امر ہے کہ آیا ہر امر میں ہر معاملہ میں مساوات محمود ہے۔ یا ایسے مواقع بھی ہیں۔ جہاں مساوات مذموم سمجھی جاتی ہے اور اسکی مضرتیں نقصانات اس امتیاز و مفاضلت سے یہ بھجنا نہ ہوتی ہے جس کو بظاہر غیر محمود سمجھا جاتا ہے۔

ہم ابھی سمجھ چکے ہیں کہ انسان کے اندر باوجود اشتراک صفت انسانیت مختلف وجوہ و طرق سے امتیازات پیدا ہوتے ہیں اور ہر امتیاز اپنا جدا حکم رکھتا ہے۔ پس یہ کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ تمام افراد انسانی ہر امر میں مساوی قرار دیئے جائیں۔ لازم اور واجب ہے کہ کسی حد تک ان میں مساوات ہو اور کسی جگہ جا کر پوجہ تفاضل و تفاوت درجات و مراتب ان کے معاملات میں تفاضل ملحوظ رکھا جائے۔

اسی لئے تمام عقلاء دنیا کا اجماع ہے۔ اور دنیا بھر کے قوانین باعتبار اصول اس پر متفق ہیں کہ انسانی افراد کے حقوق باعتبار انسانیت مساوی ہیں۔ ایک نہایت غریب ضعیف بے یار و مددگار۔ باہل و وحشی۔ کندہ ناتراشیدہ غیر مذہب غیر تمدن۔ کج خلق۔ کمینہ۔ ذلیل اخلاق۔ بد افعال۔ تہیج منظر۔ سیاہ قام کے حقوق انسانیت کا محفوظ رکھنا ایسا ہی ضروری ہے۔ جتنا سلطان وقت یا ایک رئیس زمیندار تاجرو صنعت کار یا ایک مذہب و تمدن کریم انفس جامع اوصاف حمید و ملکات پسندیدہ کا کسی منصفانہ قانون میں ضعیف و کم رتبہ شخص کی جان کو بڑے پایہ والے سے کمتر نہیں سمجھا جاتا۔ اور اسی وجہ سے افراد انسانی کے حقوق و معاملات کی پامالی دنیا کے کسی قانون میں پسند نہیں کی گئی۔ اس کو جو ر و تعدی ظلم و ظم کہا جاتا ہے انسانیت کے خلاف وحشت و ہمییت کے مرادف سمجھا جاتا ہے۔

لیکن باوجود اس مساوات حقوق انسانی کے باجماع عقلاء دنیا دوسرے مذاہب میں ایک کو دوسرے پر فوقیت دیا جاتی ہے اور اس فوقیت میں اس کا لحاظ رکھا جاتا ہے کہ کسی کے انسانی حقوق پال نہو جائیں اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ اس درجہ کے مساوات کہ عالم کے تمام افراد خواہ کسی طبقہ کے ہوں ایک ہی

درجہ پر رکھ دی جائیں کبھی محمود پسند نہیں ہو سکتی۔ کیا یہ امر پسندیدہ ہو سکتا ہے کہ سلطان وقت اور ایک
اوقافی حاکم و ب معاملات نشست و برخاست۔ کھانے پینے احترام و اکرام میں برابر کر دیے جائیں
اور ایسا ہو تو کیا کوئی عاقل اس کو پسند کرے گا۔ اور کیا ایسا ہو نیکی کے بعد عالم کا نظام باقی رہ سکتا ہے؟ ہمیں
سکون و امن قائم اور اسکے افراد میں تعاون و ناصر کا سلسلہ جاری رہ سکتا ہے۔

اور کیا دنیا کا کوئی عقلمند شخص اسکو اپنی آنکھ سے دیکھ سکتا ہے کہ کسی فن کے عالم استاد کا رتبہ اعتبار
حرمت و عظمت ایک دین جاہل کی برابر کر دیا جائے۔ شاگرد استاد میں فرق مرتباً اٹھا دیا جائے۔

اسی طرح ہر درجہ و مرتبہ کے امتیاز کا حکم خدا کا ہے جس کا لحاظ عقل و عرف و قوانین فطرۃ و قوانین
عقل کے اعتبار سے ضروری ہے۔ ہاں اگر اسی طرح پر کہ حقوق انسانیت کی مساوات میں اس سے فرق نہ آوے۔
اگر کسی زمانہ میں یا کسی ملک میں قوم میں حقوق انسانیت کے اندر ایک نوع کو دوسرے نوع پر یا ایک
طبقہ کو دوسرے طبقہ پر فوقیت دی گئی۔ تو اس کو ہمیشہ ظلم سمجھا گیا ہے اور وہ قومیں آج تک وحشی جاہل
غیر متمدن کہلاتی ہیں۔

اسی طرح اگر کسی ملک میں قوم میں مساوات کو اس درجہ پر بھا دیا جائے کہ حقوق انسانی کے علاوہ باقی
معاملات و مدارج میں بھی سب کو مساوی قرار دیا جائے۔ اچھے بُرے۔ عالم۔ جاہل۔ شریف و ضعیف ایک
ہی ترازو میں وزن کر دیے جائیں تو اس مساوات کی مضرت اس امتیاز و تفوق ناجائز سے بدرجہا زیادہ ہے
امتیاز و تفوق کی صورت میں ایک طبقہ کی قوت اس کا اقتدار اس درجہ کا ضرور بڑھ گیا کہ وہ امن و سکون
قائم رکھ سکے۔ لیکن اس درجہ کے مساوات میں جبکہ تمام افراد یکساں سمجھے جاتے ہیں۔ بالکل امن و امان
اٹھ جائیگا۔ ہر ایک متنفس کو زندگی دو بھر ہو جائیگی۔ ایسی مساوات نہایت حماقت آمیز اور مضحکہ خیز ہے۔
ہم کو اس مساوات پر ایک حکایت یاد آئی۔

ایک گروہ اور اس کا چلیہ ملک و ملک شہر شہر سیاحت کرتے پھرتے تھے۔ کسی ایک جگہ ٹھہرنے یا
اقامت گزین ہونے کو پسند نہیں کرتے تھے جو حال ایسے آزاد اور مجرد لوگوں کی معیشت و طرز زندگی کا
ہوتا ہے وہی اُن کا بھی تھا۔ جہاں پہنچے وہاں جو کچھ لاکھا لیا۔ سیرو سیاحت کرتے کرتے اتفاق سے ایک

بستی میں پہنچے۔ تو دیکھا کہ وہاں ہر چیز ایک نرخ پر فروخت ہوتی ہے۔ گھی، مٹھائی، غلہ، میوہ، جات، دودھ۔
 وہی ترکاری، سبزی، کپڑا۔ لوہا، تانبا، سونا۔ چاندی وغیرہ ان تمام اشیاء کا یہی حال ہے۔ چلیہ جو سفر کی
 صعوبت اور کھانے پینے کی تکالیف برداشت کرتے کرتے تنگ آ گیا تھا۔ اُس نے یہ حال دیکھ کر گرو
 سے عرض کیا کہ حضور کچھ دنوں یہاں قیام فرمائیں۔ تو سفر کی مانگی دور ہو جائے، ہر قسم کی اچھی خوش
 ذائقہ موافق طبع اشیاء کے کھانے سے ناقوانی بھی زائل ہو جائے۔ اور کچھ دن راحت و آرام سے گذر جائے۔
 گرو نے فرمایا جس جگہ اچھی بری چیز کی تیز آواز لگتی ہو سب کا ایک ہی حال ہو۔ وہاں ٹھیکر کسی طرح مناسب نہیں ہے
 مگر چلیہ کے بجداصر پر گرو نے بھی منظور کر لیا۔ پھر کیا تھا۔ دونوں نے خوب کھانا پینا شروع کر دیا۔ تھوڑی
 ہی مدت میں لاغری کا نور ہو کر فریبی اور توانائی آگئی۔ خوب موٹے ٹانے ہو گئے۔ انہیں اب میں وہاں ایک قتل
 کا واقعہ پیش آ گیا۔ مجرم پکڑا ہوا آیا۔ راجہ صاحب نے اس کو پھانسی پر لٹکانے کا حکم دیا۔ پھانسی پر لٹکانے
 لگے تو دیکھا کہ اس کا حلقہ بڑا ہے۔ مجرم کی گردن پتی ہے۔ حلقہ میں نہیں بھنس سکتی۔ راجہ صاحب سے عرض کیا گیا۔
 ارشاد ہوا کہ جس شخص کی گردن اس حلقہ میں بھنس سکے اس کو بجائے اسکے لٹکا دو۔ مجرم تو دعائیں دیتا ہوا چلا
 اور ایسے موٹے تانے شخص کی تلاش شروع ہوئی۔

یہ دونوں گرد چلیہ بھی تازہ دم کھاپی کر موٹے ہوئے تھے۔ انکو پکڑ لائے۔ گرو صاحب نے چلیہ سے فرمایا
 میں کہتا نہ تھا کہ ایسی جگہ جہاں اچھے برے کی تیز آواز ہو ٹھیکر نامناسب نہیں ہے۔ اب دیکھ لیا کہ کیا نتیجہ ہوا چلیہ نے
 عرض کیا کہ غلطی تو ہو گئی لیکن کچھ تدبیر تیار ہے۔ فرمایا کہ تدبیر یہ ہے کہ جب پھانسی پر لٹکانے لگے لیجائیں
 تو میں کہوں گا کہ جھکو پھانسی پر لٹکایا جائے۔ اور تم اصل کرنا کہ جھکو۔ راجہ صاحب نے حکم دیا کہ ان دونوں میں
 سے ایک کو پھانسی دیو۔ گرو چلیہ میں جھکو شروع ہوا۔ ہر ایک چاہتا تھا کہ میں پھانسی دیا جاؤں۔ یہ عجیب
 قسم کی تکرار تھی۔ موت کیلئے جھکنا نئی بات تھی۔ بالآخر راجہ صاحب کی خدمت میں یہ معاملہ پیش ہوا تو اپنے
 دونوں کو بلا کر اس کا سبب دریافت کیا۔ انہوں نے کہا کہ ہم کو معلوم ہو کہ یہ وقت نہایت مبارک ہو سکتی کی
 گھڑی ہے۔ جو بھی اس وقت ہر نگاہ سیدھا مرگ میں جائیگا۔ راجہ صاحب نے یہ سنا تو دل میں سوچا کہ مرنا تو سب
 ہی کو ہے۔ راجا یا پر جا کسی کو معلوم نہیں کہ کب مر جائیگا۔ مگر یہ کہ میرے مرنا کا زمانہ قریب آ گیا ہو۔ اور قریب

نہی تب بھی آخر زنا ہے۔ اگر نیکے بعد نجات ہو جائے آرام مل جائے۔ اُس سے بڑھ کر اور کیا دولت و نعمت ہے اس مبارک وقت کو کیوں ہاتھ سے دیں؟ دنیا میں تو بہت کچھ عیش و آرام۔ اختیارات حکومت کا فخر دیکھ لیا اب آخرت کی فکر چاہئے۔ یہ سوچ بچار کر کہ ان کو چھوڑ دو اور مجھے اس پھانسی پر لٹکا دو۔ اس حکم کی فوراً تعمیل کی گئی اور راجہ صاحب رنک یا سرگرم میں جہاں جانا مقدر تھا اشریف لیگئے۔

ظاہر میں نظروں میں تو یہ مساوات بھی خوش کن تھی۔ اور بالکل ٹھن پر کہ اُس سستی کے سادہ لوح اس پر فخر بھی کرتے ہوں۔ مگر حقیقت میں حماقت تھی۔ اچھے بُرے کا امتیاز نہ ہونا۔ اعلیٰ و ادنیٰ کا ٹکاپ درجہ میں کھدینا بالکل تباہی بربادی کا سامان ہے۔ اس احقانہ مساوات کے خیال نے جو ستعلیٰ اشیاء میں جاری تھی زیادہ وسعت پکڑ لی تو مجرم و غیر مجرم کی تیز بھی اٹھ کھڑی ہوئی۔ کیا پھانسی کا حلقہ تنگ نہ کیا جاسکتا تھا۔ یا پاداش جرم کی سزا بھر پھانسی کے اور کسی صورت سے نہ ہو سکتی تھی۔

دولت و نعمت کے نشہ نے اس زمانہ کی تمدنِ اقوام میں بھی اس قسم کا سودا مساوات پیدا کر دیا ہے۔ بعض بستیوں بنائی گئی ہیں جن میں مساوات کو قائم کیا گیا ہے ہر شاہیں مساوی حق و تجویز کیا گیا ہے جس کو دیکھتے ہوئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ حکایت مذکورہ بالا بھی بے اصل نہ ہوگی ناں یہ فرق ضرور ہو گا کہ وہ جماعت وحشی بن کا کر شرم تھا اور یہ دولت و ثروت۔ سائنس و حکومت کا چوچلا۔ اگر یہ آخر الذکر صورت بڑے جدوجہد کسی چھوٹے پیمانہ میں کامیاب بھی ہو جائے تب بھی اس کا نفاذ عام نہیں ہو سکتا۔ اور یہ بالکل ظاہر ہے اس بارہ میں کچھ زیادہ کہنے کی حاجت نہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ عقلی و عرفی طور پر ایسی مساوات جن میں تمام طبقات کے کل معاملات یکساں ہو جائیں ہرگز محمود و پسندیدہ نہیں۔

ہاں مساوات حقوق لازمی امر ہے۔ ہر ایک حکمران قوم اسکی مدعی ہو۔ اسکے قوانین مرتب ہیں۔ گو وہ اسکی صحیح میزان قائم نہ کر سکیں۔

عقلی و عرفی طور پر سادہ مساوات و تفاضل کی حقیقت اور اسکے احکام معلوم کرنے کے بعد اب دیکھئے کہ شریعت اسلام نے اس بارہ میں کیا تعلیم دی ہے اور پھر اس فرق کو محسوس کیجئے جو قوانین دنیا اور قانون

شریعت میں ہے۔

ہم اے سابق بیان سے معلوم ہو گیا ہے کہ بنی نوع انسان کا اشتراک مساوات کو مقتضی ہے اور اس کا امتیاز خواہ معاشرت و تمدن کے لحاظ سے ہو اور خواہ دیانت و مذہب کے اعتبار سے تفاضل و تمایز کو۔ اہل عقل کے قوانین صرف معاشرت و تمدن کے تفاضل و تمایز کو محیطا ہوتے ہیں۔ لیکن شریعت دونوں کو جامع ہے۔

انسانی اشتراک سے جن امور میں مساوات ضروری ہو وہ حفظ جان و مال۔ حفظ تنگ و ناموس۔ حفظ حقوق و معاملات وغیرہ ہیں۔

شریعت اسلام نے گو ہر ایک فی روح کی جان کا حق انسان پر کسی نہ کسی حد تک قائم کیا ہے جو کہ انسان کی جان و مال کی حفاظت اس درجہ کی کہ اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہے۔ تمام افراد انسانی کو بے امتیاز ملک و ملت رنگ و روپ شریعت اسلام نے اپنے حفظ میں لیا ہے اور ہر ایک موقع و وقت کے مناسب احکام اس بارہ میں نافذ فرما کر متبعین شریعت کو ان کا پابند بنا دیا۔

انسان کی دہی حالتیں ہیں مسلم ہوں یا غیر مسلم۔ مسلم کی دو حالتیں ہیں۔ اسلامی ممالک میں رہتے ہوں اُنکے عہد و امن میں داخل ہوں۔ یا ممالک غیر اسلام میں غیر اسلامی ملک میں رہنے والے دو حال کی خالی نہیں یا مسلمانوں سے برسر مقابلہ ہیں۔ اُن سے کسی قسم کا عہد و پیمان نہیں ہے۔ یا اُن سے عہد و پیمان کئے ہوئے ہیں۔

مسلمان بھائی کے جان و مال کی حفاظت تو اس درجہ فرض ہے کہ قتل مسلم سے بڑھ کر کوئی کبیرہ گناہ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمَلًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا
جو کسی مؤمن کو جان بوجھ کر قتل کرے گا اسکی جزا جہنم میں ہے۔ وہ ہمیشہ رہیگا۔

اسی طرح ان غیر مسلموں کا حال بھی ہے جو مسلمانوں کے ملک میں انکی ذمہ داری و عہد و پیمان کے ساتھ رہتے ہیں۔ ان کا قتل بھی گناہ کبیرہ ہے۔ قتل تو قتل ان کی غیبت بھی حرام ہے اور کسی قسم کا ظلم کرنا

جائز نہیں بلکہ کتب فقہ میں ذمی پر ظلم کرنا اشد ہے۔ روختار۔ اسلام و کفر کے فرق سے معصیت میں شدت وضع ہو تو ہو۔ مگر کبیرہ ہونے میں تردد نہیں ہے۔ بلکہ حدیث شریف میں ہے۔

من احقر مسلماً في مئة فعليه العنة	جس نے کسی مسلم کے سر کو جاس کے کسی ذمی سے کیا تھا تو پڑا اور
الله والملائكة والناس اجمعين	برقرار نہ رکھا اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی لوگوں کی لعنت
لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً	ہی اللہ تعالیٰ اس کا نفل و فرض کچھ قبول نہیں کرتا۔

معاد کو تکلیف پہنچانے میں۔ خلاف عہد کرنے والا خواہ کوئی ہو۔ یہ عہد شدید اور یہ عتاب ہے جس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے۔ ایسے شخص پر خدا کی فرشتوں کی لوگوں کی لعنت ہے۔ اس کی کوئی عباد فرض و نفل قبول نہیں ہوتی۔

ہے ممالک غیر اسلامی کے رہنے والے جن سے معاہدہ ہو چکا ہے انکو خلاف عہد تکلیف پہنچانا قتل و غارت کرنا بھی حرام و معصیت اور گناہ کبیرہ میں داخل ہے۔

اَوْ فَوَايَا الْعَهْدَانِ الْعَهْدُ كَانَ مَسْئُولًا | عہد کو پورا کرو کیونکہ عہد کے بارے میں سوال کیا جائیگا۔

کا عام فرمان اس صورت کو بھی شامل ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں کفار کے ساتھ ایسے سخت شرائط پر معاہدہ کر لیا کہ جو مسلمان دین اسلام سے پھر کر تمنا سے پاس آجائے ہم سکودا پس کرنے کا مطالبہ تم سے نہیں کریں گے۔ اور تم میں کا کوئی مسلمان ہو کر ہمارے پاس آئیگا تو ہم اسکو واپس کر دیں گے اور اسی بنا پر جب کفار مکہ نے ابو بصیر کی واپسی کا مطالبہ کیا تو آپ نے ایک ایسے شخص کو جو کفر سے بھاگ کر اسلام میں داخل ہوا تھا جس کے بگڑ جانے۔ بارے جانیکا اندیشہ تھا اس کی ہزار منت و سماجیت۔ دل شکنی اور حسرت و یاس پر خیال نہ فرما کر بے تامل کفار کے حوالہ کر دیا۔

صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین نے اس حکم کی پابندی اس حد تک کی کہ اس سے بڑھکر ناممکن ہے۔ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جبکہ ملک شام میں برسرِ پکار تھے ایک مرتبہ دشمن کے ساتھ چٹہ تک التوار جنگ کا معاہدہ کر لیا تھا۔ مگر بقاعدہ الحزب خدا تعالیٰ (لوائی حیلہ و تدبیر ہے) اس زمانہ میں چپکے چپکے سرحد پر تیاریاں مکمل کرتے رہے کہ مدت التوا ختم ہوتے ہی اچانک حملہ کر دیں۔ انکی رائے میں

یہ امر ناجائز یا خلافِ خدمتِ خدا تدا بیر جنگ اور احتیاط کا اقتضا بھی یہی تھا۔ ان کو کیا اطمینان تھا کہ دشمن بھی اسی فکر میں ہو اور وہ بھی مدۂ ختم ہوتے ہی فوراً حملہ کر بیٹھے اور ہر مدت التوا ختم ہوئی اور اُدھر میر معاویہ رضی اللہ عنہ نے جو بالکل صریح پڑے ہوئے تھے حملہ کا حکم دیدیا حملہ شروع ہوا یہی تھا کہ ایک شہسوار گھوڑا دوڑاتے ہوئے اور چلاتے ہوئے چلے آ رہے تھے۔ اللہ اکبر اللہ اکبر وفاء لاحدس یہ ایک صحابی تھے رضی اللہ عنہ حملہ روک دیا گیا۔

تہے وہ ممالک غیر اسلامی جن سے کسی قسم کا معاہدہ نہیں ہے۔ خواہ وہ سر دست بربر جنگ ہوں۔ یا اُن کے ساتھ ہر وقت جنگ کا اندیشہ لگا ہوا ہو۔ اُنکی دو حالتیں ہیں اُن میں کا کوئی ایک یا چند امن لیکر دارالاسلام میں آئیں یا مسلمان امن لیکر اُنکے ممالک میں جائیں؟ دونوں صورتوں میں اسلام نے جان و مال کو تکلیف پہنچانا حرام قرار دیا ہے۔ جو غیر مسلم امن لیکر دارالاسلام میں داخل ہوا اسکے ساتھ ہمارا وہی معاملہ ہو جو معاہدہ کیساتھ جب وہ حدود اسلام سے نکل جائے معاہدہ ختم ہو جاتا اور اس وقت اس کا حکم حربی کا ہو جاتا ہے۔ اور جو مسلمان امن لیکر اُن کے ممالک میں جائے اُسکو حرام ہے کہ کسی کی جان کو تکلیف پہنچائے یا اُن کے مال میں ناجائز تصرف کرے۔

یہ حال تو حکمِ معصیت کا ہو۔ احکام ظاہری کو دیکھئے تو دارالاسلام میں جیسا ایک مسلمان کے قاتل سے قصاص نفس (خون کا بدلہ خون) یا قصاص اطراف یعنی اعضا بدن کے عوض اعضا بدن سے لیا جاتا ہے۔ ویسا ہی ذمی کے قاتل سے اور یہی حال اس مستامن کے قاتل کا ہے جو غیر اسلامی ملک میں رہتا ہے۔ مگر امن لیکر اسلامی ممالک میں آکر آباد ہوا اور ذمی بن گیا۔ فقہ حنفی کی غیر کتاب فتاویٰ میں لکھا ہے۔
وَجَبَرِي الْقصاص بدينه ودين المسلم | مسلمان کے اور اُس مسلمان کے درمیان جن ذمی بن گیا وہ قصاص جاری ہوگا
یعنی دونوں میں سے کوئی قاتل ہو اُس سے قصاص لیا جائیگا۔

مستامن کی حالتوں میں فرق ہی بعض حالتوں میں اُس پر معاہدہ کے احکام عاید ہوتے ہیں اور بالکل اُسی جیسا بن جاتا ہے اور بعض میں نہیں اسلئے ہم نے معاہدہ ہو جانکی قید لگائی ہے۔ جن حالتوں میں وہ ذمی جیسا نہیں بنائے میں بھی اُسکی جان کی حفاظت ضروری ہے فرق اتنا ہے کہ قاتل سے خواہ مسلمان ہو

یا ذی قصاص نہ پایا جائیگا اور اس قسم کے فرتی باقتبا حالات متقامستفانوں میں تمام اور مسلمانوں ذمیوں بھی نکلنے ہیں اور خاص اس موقع میں تو مسلمان ذمی کو در صورت قاتل ہونیکے مساوی رکھا گیا ہو۔

مال کی حفاظت کا بھی یہی حال ہے جس طرح مسلمانوں کے مال کی حفاظت دوسرے مسلمان کے ذمہ فرض ہے کسی نابا ز طور سے ظلم تعدی سے۔ جلد دھوکہ سے اس کا نہ لینا جائز ہے نہ ہلاک اور تلف کرنا اگر کسی کے مال کو ناجائز طور سے لیا معصیت و گناہ کبیرہ ہونے کے علاوہ شریعت نے اس کے حکام مدون کر دیے ہیں۔ تلف کر دیا تو حسب اقتضا حالات اس پر ضمان آتا ہے۔

یہی حال اس غیر مسلم کے مال کا ہے جو مسلمانوں کے ملک میں عہد و پیمان کے ساتھ رہتا ہے یا عہد و پیمان کے ساتھ چند روز کیلئے داخل ہوا۔ اس میں یہاں تک خیال کیا ہو کہ جن اموال یا اشیاء کا مسلمانوں کو رکھنا یا استعمال کرنا حرام ہو۔ بلکہ تلف کرنا ضروری ہے اگر کوئی تلف کر دے تو اس پر ضمان نہیں آتا۔ اگر وہ ذمی کی ملک ہوں تو تلف کر دینے سے مسلمان کے ذمہ ضمان واجب ہوتا ہے۔ کوئی مسلمان اگر غیر مسلم کی ضرورت پر ضرر یا تلف کر دے تو حسب قواعد فقہیہ اس پر ضمان واجب ہوتا ہے۔ در مختار میں ہے۔

و یضمن المسلم قیمة خمره و خنزیره | مسلمانوں پر ذمی کے ضرر و خنزیر کی ضمان واجب ہوگی۔
حفظ ننگ و ناموس کا مال یہ ہو کہ مسلمان کی کسی قسم کی آبروریزی و امانت و تذلیل خواہ قول سے ہو یا ضرب یا قتل سے اشارہ سے ہو یا کنایہ سے سامنے ہو یا پیٹھ پیچھے یعنی غیبت۔ قطعاً حرام ہے جس کی تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔ اور جس طرح مسلمانوں کے ننگ و ناموس کی حفاظت شرعاً واجب ہے اسی طرح ذمیوں کی بھی۔ ان کو زبان سے ہاتھ پیر سے معاملہ سے تکلیف پہنچانا۔ اذیت دینا خلاف انسانیت معاملہ کرنا سب حرام ہیں۔ یہاں تک کہ جس طرح مسلمانوں کو پیٹھ پیچھے برا کہنا حرام ہے اسی طرح ذمی کی غیبت کرنا بھی منع ہے در مختار میں ہے۔

و یجب کف الادی عنہ و فحرم غیبتہ | واجب ہو ذمی سے اذیت کو روکنا اور اس کی غیبت کما المسلم
حرام ہو جیسے کہ مسلمان کی۔

حفظ حقوق و معاملات کی یہ کیفیت ہے کہ شریعت اسلام نے اس بارہ میں میزن عمل کو ایسا صحیح
 قائم کیا ہے جس میں کسی جانب افراط و تفریط نہیں ہے۔ حقوق انسانی باعتبار معاشرت و تمدن - ہزار ہا
 قسم کے ہیں۔ ان حقوق کی مساوات میں - عربی - عجمی - رومی - شامی - افریقی - امریکی - علی ہذا شاہ و گدا
 امیر فقیر سلطان و رعیت - ضعیف و قوی میں کچھ امتیاز نہیں رکھا۔ معاملہ بیع یا شراہ ہو تو بادشاہ و
 یا گدا کا حکم ایک ہی - یہ نہیں کہ احکام میں کچھ تفاوت ہو - حدود و قصاص ہوں - مثلاً زنا کی حد چوری کی
 حد - شرب خمر کی حد یا قتل عمد کی پاداش قتل خطا کی سزا - یا قطع اعضاء جسمانی کا قصاص یا دیت
 اس میں بھی سب افراد کو یکساں مساوی رکھا گیا ہے۔ شریعت اسلام نے معاملات میں جو کوڑہ برابر کسی کے
 حق میں جائز نہیں رکھا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک واقعہ پیش آیا - قبیلہ قریش کی ایک عورت نے
 چوری کی اور حد سرقہ یعنی قطعید کا حکم اس پر قائم ہوا - قریش کو یہ امر نہایت شاق تھا - ایسی شریف خاندان کی
 بی بی سے ایسے فسیح فعل کا سرزد ہونا ہی اُن کے لئے کچھ کم موجب عار و ننگ نہ تھا - اب قطعید سے ایسا
 دھبہ لگتا تھا جو کبھی نہ ملتا - ادھر ان حضرات کو اپنے فضائل و شرف اسلامی کی رو سے بھی ایسے بدنام
 داغ کا اپنے پاک و صاف دہن پر لگنا ناگوار تھا - اپنی قدامت اسلام اخلاص و جان نثاری کی وجہ سے
 یہ رائے ہوئی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا جائے - لیکن کون کرے -
 کس کی تاب مجال تھی - آخر قرار پایا کہ حضرت اسامہ بن زید جن کے ساتھ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو خاص اُنس تھا عرض کریں حضرت اسامہ نے عرض کیا تو اپنے ناگوار ہی سے ارشاد فرمایا -
 اَلتَّشْفَعُ فِي حَدِّ مَنْ حَدَّ وَدَا لَہٗ | کیا تم خدا کی مقرر کردہ حدود میں سفارش کرتے ہو -
 اور اسی پر یمن فرمایا بلکہ کھڑے ہو کر خطبہ فرمایا اور اُس میں ارشاد فرمایا -

اَفْمَا هَلَكَ الَّذِينَ قَبْلَكُمْ اَنَّهُمْ كَانُوا اِذَا
 سَرَقَ فِيْهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوْهُ وَاِذَا
 سَرَقَ فِيْهِمُ الضَّعِيفُ قَطَعُوْهُ وَاِذَا

تم سے پہلے لوگ اسی مجہ سے ہلاک ہوئے کہ ان میں جب کوئی ضعیف
 بڑے رتبہ کا چوری کرتا تو اس کو چھوڑ دیتے اور کوئی ضعیف کتم
 کا کرتا تو اس پر حد قطعید جاری کرتے میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اگر

ایما للہ لو ان فاطمۃ بنت محمد
سرق لقطعت یدھا۔
فاطمہ بنت محمد کی بیٹی جو (حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا) بھی چوری
کرتی (معاذ اللہ) تو میں اُس کا بھی ہاتھ کاٹ ڈالتا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے صاحبزادے پر حد جاری کرادی۔
حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے منہ خلافت اشدہ پر شکنجے ہو نیلکے بعد ایک خطبہ میں بعد حمد و
صلوٰۃ فرمایا۔

اذا ولیت علیکم ولست بخیر کما ان
رائیتمونی علی حق فاعینونی وان
رائیتمونی علی باطل فسد دوتی اطیعونی
ما اطعت اللہ فیکم فاذا عصیت
فلا طاعة لی علیکم الا ان اقول کم
عندی الضعیف حتی اخذ الحق له
واضعفکم عند القوی حتی اخذ
الحق منه۔
میں تیرے والی حاکم ہوا ہوں۔ حالانکہ تم میں کا افضل و برتر ہیں
ہوں اگر تم مجھ کو حق کی تائید کرتے دیکھو تو میری اعانت کرو
باطل پر دیکھو تو میری اصلاح کرو جب تک میں تمہارے معاملہ
میں خدا تعالیٰ کی اطاعت کرتا رہوں تم بھی میری تابعداری کرو
رہو اور جب میں نافرمانی کروں تو میری اطاعت تم پر ضروری
نہیں ہے خوب سمجھ لو کہ جو تم میں سے زیادہ ضعیف ہو سکے
نزدیک سے زیادہ قوی ہو جب تک میں اُس کا حق نہ دلوں گا
درگزر نہ کروں گا اور جو تم سے زیادہ قوی ہو وہ میرے نزدیک
سے زیادہ ضعیف ہو اُس کے ذمہ جو دوسرے کے حقوق ہیں
اُن کے وصول کے بغیر چھوڑ دینگا۔

صدیق اکبر با وصف نرمی و درجت کے جو اُن کی طبیعت میں مرکوز تھی۔ تساوی معاملات میں اتنی سخت
ہیں۔ خلافت سنبھالتے ہی سب کو متنبہ کر دیا اور فرمایا کہ میں تم میں افضل نہیں ہوں اور میری اطاعت بھی
تم پر بھی تک ہے جب تک میں خدا تعالیٰ کی اطاعت کروں لیکن حقوق و معاملات میں کسی بڑے چھوٹے
قوی ضعیف کی رعایت کرنے والا نہیں ہوں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں جب ابن ابیہم کا واقعہ گذریا۔ جبہ غسان کا باشندہ
مسلمان ہو کر آیا تھا۔ اسکی ملاقات بھی زیادہ کی جاتی تھی۔ مدینہ منورہ میں داخلہ کی وقت اس کا استقبال بھی
دھوم دھام تزک و شان سے ہوا تھا۔ مگر طواف بیت اللہ کرتے ہوئے قیدہ فرائد کے ایک کم حیثیت شخص
کے اُس نے تھپڑ مار دیا اور وہ بھی اس وجہ سے کہ اُس نے جبہ کے آئندہ پر پیر رکھ دیا تھا تو حضرت عمر

نے اُسکے بادشاہ ہونے اور اپنے معاملات احقرام واکرام کا یہ اُسکے ساتھ کئے تھے کچھ خیال نہ کر کے قصاص کا حکم دیدیا کہ فراری بھی جلد کے تھپڑ مارے۔

پھر مساوات محض اسی حد تک نہیں کہ ضعیف کو قوی کے ساتھ حقوق میں برابر کر دیا نہیں بلکہ یہ انکے عایت کی کہ مجلس حکومت و قضا میں بھی کوئی امتیاز سلطان و رعیت امیر و غریب۔ رئیس و مروس میں نہیں رکھا۔ شرع شرعہ الاسلام میں ہے۔

ولیسوی بین اصناف الوجیة فی العدل ولا یقدم احدا تقدیما ولا فی المجلس ولا فی الكلام ولا فی غیرہما الشرف و مالہ و العدل القاضی بین المخاصمین فی الخطا و الشکرة و مقعدا رعیت کے تمام انواع و اصناف میں مساوات کو ملحوظ رکھا جائے کسی کو کسی پر اسکے مرتبہ یا حال کی وجہ سے تقدیم و ترجیح نہ دے۔ قاضی کو چاہئے کہ مدعی مدعا علیہ میں کسی بات کا فرق نہ کرے نہ اُن کی مجلس میں۔ نہ انکی طرف دیکھنے میں نہ گفتگو میں۔

تساوی حقوق و معاملات کا دائرہ اہل اسلام ہی تک محدود نہیں بلکہ غیر مسلم۔ ذمی۔ و مستامن کو بھی اسی طرح شامل ہے اور ہر نوع و محل کے مناسب احکام بتلا دیے گئے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک معاملہ پیش ہوا جس میں ایک فریق مسلمان تھا اور ایک یہودی۔ آپ کو ثابت ہو گیا کہ حق یہودی کا ہوا اسکی ڈگری فرما دی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد تھے جن کے تمام مالک اسلام پر حکومت و اختیارات عام تھے۔ ایک یہودی پر اپنے اپنے قاضی شریح کے یہاں دعویٰ دائر کیا۔ مدعا علیہ کے برابر کھڑے ہوئے دعویٰ کے ثبوت کیلئے دو گواہ پیش کئے جن میں ایک گواہ بڑے صاحبزادے حضرت حسن تھے چنانچہ صاحب نے کہہ کر ثبوت ناکافی ہے بیٹے کی شہادت باپ کے حق میں معتبر نہیں ہے۔ دعویٰ خارج کر دیا۔ عدل و انصاف تسویہ مساوات کو بیان کرنے کے بعد اب ہم شرعی طور پر امتیاز اور اسکے احکام بیان کر دینا چاہتے ہیں ہم بیان کر چکے ہیں کہ امتیاز دو قسم کے ہیں۔ ایک امتیاز تمدن و معاشرت۔ دوسرا امتیاز مذہب و دیانت۔ شریعت اسلام نے ہر ایک امتیاز کو اسکے درجہ پر رکھ کر جدا جدا احکام بیان فرمائے ہیں

مثلاً شعبہ نسب کے اندر اسی تغافل شرافت کی وجہ سے کفایت کی قید لگادی ہو کہ زوجین ہم کفو ہوں ایک کا نسب عالی ہے دوسرے کا کمتر ایک کا پیشہ اچھا سمجھا جاتا ہو۔ دوسرے کا بُرا۔ تو ہم کفو برابر کی جو نہیں ہو اور اس شرط کے لگانے میں مشترک انفراد دونوں کا خیال رکھا ہے۔ لڑکی کے اولیا کو چاہئے کہ کفو میں نکاح کریں اگر غیر کفو میں نکاح ہو جائے تو فسخ ہو سکتا ہے۔ لیکن یہ شرط اس درجہ کی نہیں کہ نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا۔ ولی رضی ہو جائے تو قائم رہ سکتا ہے۔

علی ہذا و شخص بالکل ایک درجہ کے ہوں کسی کو کسی پر بننا حسباً فوقیت نہ ہو مگر حق جو اسے ایک دوسرے پر فوقیت ہو جاتی ہے۔ جار کا وہ حق ہو جو غیر جار کا نہیں ہو۔ اخلاقی طور پر اسکی اتنی رعایت کی گئی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن ہی نہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

مَا زَالَ جَابِلُ يُوْصِيْنِي بِالْجَارِ حَتَّى طَلَنْتُ اَنْفَهُ لَسِيْمٍ رَثَةٍ | جَبْرِئِلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَبِيٌّ رُؤِي كَيْسٌ مِّنْهُمُ الْوَارِثُ هِيَ نَبَا دِيَا جَالَةً۔

اور معاملات میں بھی اسکو تفوق دیا گیا ہے۔ جائداد غیر منقولہ میں جار کا حق مقدم ہے اور شریک کا اس سے بھی زیادہ لیکن اس حق کے اندر بھی شریک کی حیثیت کا لحاظ رکھا گیا ہے حق شفعہ کیلئے ایسے قیود لگا دیے گئے کہ اگر شفعہ ان شرائط و قیود کو کا حقتہ ادا کرنے سے تب تو حق شفعہ ثابت و رد سا قاطر۔

والدین کی امتیاز کی اور بھی رعایت کی گئی۔ باپ اگر بیٹے کو قتل کر دے تو اس سے قصاص نہیں لیا جاتا۔ علی ہذا کوئی شخص اگر کسی کے غلام کو قتل کر دے تو انا ابو صنیفہ کے نزدیک اُس سے قصاص لیا جاتا ہے۔ مگر اپنے غلام کو اگرچہ مسلمان ہی ہو قتل کر دے تو قصاص نہیں لیا جاتا گوارا ہم غنی و سفیان ثوری اس صورت میں بھی قصاص دلاتے ہیں۔

سلطان و رعیت کے حقوق کو باوجود عدل و انصاف کی میزان کے صحیح پیمانہ پر قائم کر دینے اور باوجود رعیت پر ظلم و امانت کسی قسم کی تعدی و جبر کی سخت ممانعت و حرمت کے سلطان کے امتیاز کو محفوظ دے دی گئی ہو۔ اسکو قتل اللہ کہا گیا۔ اُس کے احکام کی اطاعت ضروری کی گئی اُسکے خلاف فتنہ پر وازی کو اُس حد تک روکا گیا۔ جس سے دین میں خلل نہ پڑے۔

زیادہ بن کیدب عدوی سے روایت ہو کہ میں ابو بکر صہابی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا۔ ابن عامر منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے لباس اُن کا باریک کپڑے کا تھا۔ ابوبلال نے کہا دیکھو مہارے امیر کو کہ فساد کا لباس پہنتا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے مسافر فرمایا جب ہمیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فراتے ہوئے سنا ہے۔

صراہان سلطان اللہ فالرحض ہائے اللہ | (جو شخص سلطان کی امانت کرتا ہے خدا اسکو ذلیل کرتا ہے)
امانت تو مسلمان کی کیا ہر ایک شخص کی منع ہے۔ مگر سلطان ظل اللہ کے الفاظ سے سلطان کا خاص امتیاز و احترام ثابت ہوتا ہے۔

یہ خیال نہ کیا جائے کہ ابوبلال کا کہنا امر بالمعروف یا نہی عن المنکر میں داخل تھا۔ اور سلطان کو امر بالمعروف نہی عن المنکر کرنا افضل جہاد میں داخل ہے۔ پھر ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ کا روکنا کیونکر جائز تھا۔ اس لئے کہ لباس امیر کو باریک تھا۔ مگر ناجائز تھا اور پھر یہ صلوٰۃ امر بالمعروف کی نہ تھی۔ اگر کہنا تھا تو خود امیر سے کہنا تھا بلکہ ایک صورت غیبت یا توہین کی تھی جسکو حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روکا۔ مرد و عورت میں اشتراک انسانیت۔ کفارتہ۔ نسب شرافت۔ جمال و کمال کے باوصف اس صنفی امتیاز کی وجہ سے احکام میں بھی امتیاز قائم کیا گیا۔ اول تو ایک اجمالی طریقہ پر مرد و عورت کی امتیاز کے اس طرح مطلع کیا گیا۔

الرجال قوامون علی النساء بما فضل اللہ
بعضہم علی بعض و بما انفقوا من
اموالہم
مرد مرد اور عورتوں کی اُس فضیلت کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے ان کو بعض کو بعض پر ہی ہوا اور اس لئے کہ وہ اپنے اموال خرچ کرتے ہیں۔

اور پھر اشتراک افراد کی تفصیلی احکام کی تعلیم دی گئی۔ طرفین کے حقوق کی تعلیم دی گئی عورت کے حقوق مرد پر قائم کئے گئے اور مرد کے عورت پر گروہ نسبت تو امتیاز ملحوظ رہی۔

عقد نکاح تک راضی طرفین کا لحاظ تو ضروری قرار دیا گیا۔ کیونکہ یہ ایک عقد ہے۔ مگر جب مرد کی توامیت محقق ہو گئی۔ تو طلاق کا اختیار صرف مرد ہی کو دیا گیا۔ عورت مرد سے طلاق طلب

کر سکتی ہے۔ مگر خود جہانمیں ہو سکتی ہے جس کے ذمہ عورت کا نفقہ واجب کیا گیا۔ اور عورت کے ذمہ تربیتِ اولاد۔ اطاعتِ خاوند وغیرہ اور باوجود ان انفرادی احکام کے مرد کو تاکید کے ساتھ عورت کی دلجوئی۔ راحتِ سانی سن معاشرت کی تاکید کی گئی۔ اس کو زبان سے ہاتھ سے معاملہ سے تکلیف پہنچانے کی سخت ممانعت کر دی گئی۔

اختلافِ نسب سے محفوظ رہنے کی وجہ سے عورت تو ایک وقت و مرد سے نکاح نہیں کر سکتی مگر مرد کو تعددِ نکاح میں یا اندیشہِ نمونگی جس سے ملکہِ مساوات ضرورتاً بقاِ نسل یا تحکیرِ اولاد یا دوسرے اسباب کے لحاظ سے اس کی اجازت تو دی گئی۔ مگر عدل و مساوات کو اس پر خض کر دیا گیا مرد کی خدمات اور اس کے ذمہ دار ہونے کو لحاظ کر کے میراث میں بھی فرق کر دیا گیا۔ علیٰ ہذا عورتوں کو بطحا نزاکتِ اعضا و عسرویت خدماتِ خاصہ انجام دہی و انصاف شاقہ سے مستثنیٰ کر دیا گیا۔

جب شخص آپس میں ملتے ہیں تو سلام کرنا سنون ہے۔ اور یہ حکم عام ہے۔ مگر اس میں بھی فرق تھا۔ و درجاتِ امتیاز مقام و حالات کو ملحوظ رکھا گیا۔ صغیر و کبیر کی ملاقات ہو تو صغیر کو ابتداً باسلام کرنی چاہئے۔ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے دوسرے کا گذر اس طرف ہوا تو آئیو لے کو ابتداء کا حکم ہے۔ علیٰ ہذا ایک سوار ہے۔ ایک پیادہ تو سوار کو چاہئے کہ سلام کرے بغرض ہر حکم اور ہر نوع پر جہاں جسم قسم کا امتیاز موجود ہے اسی قسم کا احکام میں بھی انفرادی ہے۔

اسی طرح مذہب و دیانت کی تفریق نے باوجود ہر قسم کے اشتراکات کے اور باوجود ان مساواتِ حقوقِ انسان کے جس کو ہم سابق میں بیان کر چکے ہیں احکام میں تفریق کر دی اور ایسا کرنا عقل و فطرت کی رو سے ضروری و لازمی تھا۔

تفصیل اس کی یہ کہ نوعِ انسانی بوجہ تفرقہِ مذہب و دیانت و حصوں پر منقسم ہو سکتی ہے ایک مومن و مسلم دوسرے غیر مومن و غیر مسلم۔ اول قسم کے اندر باعتبارِ دیانت بہت سے درجات و مراتب ہیں علیٰ ہذا دوسری قسم میں بھی درجات و مراتب ہیں۔ شریعتِ اسلام نے اول تو مسلم و غیر مسلم کے احکام میں امتیاز قائم کیا۔ پھر ان تفاوتِ مراتب و درجات کی وجہ سے ہر ایک نوع کے اصناف میں۔ امتیاز و

تفاوت بھی دو طرح کا ہے احکام آخرت میں یا احکام دنیا میں۔

جو شخص خدا پر ایمان نہیں لکھتا۔ اُس کے انبیاء و رسل کو نہیں ماننا۔ احکام خدا کو قابل تسلیم نہیں سمجھتا۔ حقیقت اُس نے انسانی خلقت کی غرض و غایت ہی کو مٹانا چاہا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تمام عالم کو انسان کیلئے کارآمد بنایا اور انسان کو اُس کے لئے پیدا کیا کہ اُسکی اطاعت و شکرگزاری کرے جب نوع انسانی میں دُگروہ ہو گئے تو لامحالہ ہر ایک گروہ کی انفرادی احکام جداگانہ ہونگے و دونوں گروہ کا تمام احکام میں مساوی کر دینا۔ ظلم عظیم سمجھا جائیگا۔ سرکش و نافرمان۔ متمرّد و متعنّت کو مطیع و متقاد تابع فرمان کے برابر کر دینا عقل و فطرت۔ قوانین سلطنت۔ نظام عالم کے بالکل خلاف ہے۔ خداوند عالم فرماتے ہیں۔

۱ فنجعل المسلمین کالجہمین کیا ہم مسلم کو جہم کی برابر کر دیں۔

مسلم کا غیر مسلم سے امتیاز کن معاملات اور کن امور میں ہے ہم اسکی چند مثالیں بیان کر دینا کافی سمجھتے ہیں کسی مسلم عورت کا غیر مسلم سے نکاح درست نہیں ہے کیونکہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں عورت مرد کے تابع ہوتی ہے اور مسلمہ جب غیر مسلم کے تابع ہو گئی تو اس کے اسلام و ایمان کو خطرہ ڈالنا ہے۔ مسلم کو غیر مسلم سے اس صورت میں نکاح جائز ہے کہ غیر مسلم اہل کتاب میں سے ہو۔ مشرک نہ ہو۔

یا مثلاً غیر مسلم جو مسلمانوں کے زیر حکومت ہوتا ہے اُس سے اور مسلم دونوں سے محصول لیا جاتا ہے۔ مگر چونکہ مسلم کے ہر قول و فعل میں عبادت کے پہلو کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ اس لئے جو محصول اُس سے لیا جاتا ہے اُس کا نام زکوٰۃ یا عشر رکھا گیا۔ اگر اموال تجارت سے لیا گیا تو زکوٰۃ ہے۔ محاصل زمین سے تو عشر ہے اور ان کا مصرف بھی جداگانہ مقرر کر دیا گیا۔

غیر مسلم سے جو محصول لیا جاتا ہے اس کا نام جزیہ و خراج رکھا گیا۔ اُن کے حفظ جان و مال کا مضبوطی سے کہ سال بھر میں فی کس بہت تھوڑا محصول دیکر اپنی جان و مال غرت و آبرو کو نہ صرف محفوظ کر لیں بلکہ معاملات معاشرت میں مسلم کی برابر ہو کر رہیں۔

محاصل ارضی سے جو کچھ لیا جاتا ہے اُس کا نام خراج ہے اور ان دونوں جزیہ و خراج کا مصرف جداگانہ رکھا گیا

زکوٰۃ و عشر میں تو چونکہ ایک قسم کی عبادت کو دخل ہی اس لئے اس کے مستحق اور جزیہ و خراج میں عبادت کا پہلو نہیں لیا گیا۔ وہ غیر مسلموں سے اس وجہ سے لیا جاتا ہے کہ ان کو مذہب میں آزادی دیکر ان کے عرقی عبادت میں کسی قسم کی دست اندازی نہیں کی گئی اس لئے ان کے مستحق و سرے ہیں۔ معذرا بعض صورتوں میں مسلم سے بھی خراج لیا جاتا ہے یعنی جو زمین ایک مرتبہ خراج ہو چکی وہ مسلم کے قبضہ میں جائے بعد بھی خراج ہی رہتی ہے۔

اسی طرح کے اور بھی جزوی فرق ہیں جن سے مسلم و غیر مسلم اسلام و غیر اسلام کا امتیاز قائم رہے اور اس امتیاز کو خود غیر مسلم کے انواع میں بھی ملحوظ رکھا گیا غیر مسلم ال کتاب میں یا مشرک۔ پھر میں منافق ہیں یا غیر منافق یعنی جو ظاہر مسلمان ہوں اور دل میں اسلام نہ ہو۔ بلکہ بغض اسلام ہو منافق کہلاتے ہیں۔ پھر غیر مسلم اصلی ہوں یا اسلام سے پرے ہوئے ہوں ان کے انفرادی احکام بوجہ ان امتیازات خاصہ کے جدا گانہ ہیں ہم تفصیل وار ہر ایک کو اس جگہ بیان کرنے سے بالکل معذور ہیں۔

یہ حال تو طبقہ غیر مسلم کا ہے جن میں اور مسلم میں حقیقتاً مذہب و دیانت کا تفرق ہے۔ رہا طبقہ مسلم جس میں تمام اشتراکات کیساتھ اشتراک مذہب و دیانت بھی موجود ہے اس میں بھی دیانت کے درجات و متفاوت ہونے کی وجہ سے امتیازات خاصہ ہیں اور ان امتیازات کے احکام جدا گانہ۔ اس اشتراک جو طبقہ مسلم کے تمام افراد میں پایا جاتا ہے مساوات کو بھی اس وجہ پر نہ چا دیا جو دو سر طبقات میں نہیں تھا لیکن ان امتیازات کی وجہ سے احکام میں انفرادی بھی ہے۔

مساوات کا حال تو یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کو باہم بھائی قرار دیا گیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ نہ اس پر ظلم کر سکتا ہو اور نہ کسی ظالم کے سپرد کر سکتا ہو۔
مسلمان کے خون باہم مساوی ہیں ان کے عیب بیان کیے ان میں کا امنی بھی کر سکتا ہو۔

المسلم اخو المسلم لا یظلمہ و
لا یُسَلَّم
المسلمون تتکافى و معاهدہ یسعی
بذل مقہم و ذناہم

عام حقوق اسلامی میں مرد و عورت آقا عالم کو یکساں رکھا گیا۔ ایک مسلمان مرد یا عورت آزاد یا غلام تمام مسلمانوں کی طرف سے عہد و پیمان کر سکتا ہے کسی کو امن نہ لیکتا ہے اور تمام مسلمانوں پر اسکی پابندی لازم و واجب ہے۔ امام و سلطان کو یہ بیشک اختیار ہے کہ اگر ایسا عہد کرنا یا امن دینا مصالحت مسلمان کے خلاف ہو تو اس کو رد کر دے اُن لوگوں کو اطلاع کر دے کہ ہم اس عہد و پیمان پر قائم نہیں ہیں۔ مگر یہ اختیار نہیں کہ باوجود اس عہد و پیمان کے بلا اطلاع خلاف عہد کچھ کر بیٹھے۔ جب تک عہد باقی ہے اسکی پابندی واجب ہے۔ عہد و پیمان کو توڑے یا اسکی مدہ شرائط میں کچھ ترمیم کرے تو بعد اطلاع کرے۔ ایک جگہ تو حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

خَاتَمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَ هَلَالِي مَدَاتِهِمْ | اُن کے عہد کو اُسی مدہ تک اُن سے ٹھیری ہو پر اگر دو دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَأَمَّا الْخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَامْنُوا عَلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ | اور اگر تم کو کسی قوم سے خیانت بعد عہد کا اندیشہ ہے تو عہد کو اُن کی طرف پھینکو برابر۔

ان دونوں ارشادات سے نتیجہ نکال لیا جاوے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں عورتوں نے بعض سخت دشمنان اسلام کو جنہوں نے حضور انور کی ذات اقدس کو گزند پہنچانے اسلام کو بیخ و بن سے کھاڑنے میں کسر نہ رکھی تھی۔ امن عید یا اور آپنے اسکو مقبرہ رکھا۔

اور باوجود اس مساوات کے تفاوت درجات دیانت کی جب سے امتیاز و افراد کا سلسلہ اسی طرح جاری رہا جیسا کہ اوپر سے چلا آتا ہے۔ تفاوت درجات دیانت کے بہت سے وجوہ ہیں ایک مسلمان عالم ہو دوسرا غیر عالم دونوں کا درجہ مساوی نہیں عالم کا جو احترام و اکرام ہو سکتا ہے وہ غیر عالم کا نہیں۔

قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ | کہہ دو تم کہ کیا برابر ہو سکتے ہیں وہ لوگ جو ذی علم ہیں وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ | اور وہ جو ذی علم نہیں

ایک مسلمان صالح ہی ایک فاسق صالح مسلمان کی شہادت اسلامی عدالتوں میں معتبر قابل قبول
فاسق کی شہادت مردود۔

یا ایہا الذین آمنوا ان جائزکم فاسق
بنیاء و فتیین و ان تصیبوا قوما بجمالة
فتصیبوا علی ما فعلتم فادعین۔
مسلمان اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لیکر آئے تو خوب دیکھ
بھال کرو مبادا اسکی خبر اعتماد کر کے نادان فی کسی قوم
کو صدمہ پہنچا دو اور پھر اپنے فعل پر نادم ہو۔

ایک مسلمان غلطہ تہمت ہی دو سر نہیں۔ دونوں کا حکم جدا گانہ ہے۔ باوجود دونوں کے صالح
ہونیکے موقع تہمت میں صالح کی شہادت معتبر نہیں لکھی جاتی۔ باپ کی شہادت بیٹے کے حق میں۔ بیٹے
کی شہادت باپ کے حق میں ایک مسلمان متبع سنت و سر امتعہ دونوں کا حکم جدا گانہ۔ متبع سنت کی
توقیر و احترام ضروری۔ متبع بدعت کی تکویم و احترام حرام حدیث شریف میں آیا ہے۔

من وقر صاحب بدعتا فقد اعلان
علی ہدم الاسلام
جس نے کسی بدعتی کی توقیر کی اس نے اسلام کے گرا دینے
میں اعانت کی۔

ایک صاحب برع و تقویٰ ہے۔ جو ذرا سے شہادت اور شہادت سے پرہیز کرتا ہی۔ دوسرا ایسا
نہیں ان دونوں کا حکم جدا ہے۔ ہر ایک کے ساتھ معاملہ علیحدہ ہے

پھر علم و صلاحیت کے بھی درجات ہیں اور ہر ایک درجہ اپنا امتیاز لئے ہوئے ہے۔ صحابہ کرام
اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شرف صحبت میں برابر سب کے سب قابل اقتداء۔

اصحابی کالنجوم یا ایہما قتلتیم
اھتدیتیم۔
میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں ان میں سے جس کا اقتداء
کر دو گے ہدایت پاؤ گے۔

گر یاہنمہ فرق مراتب کی وجہ سے ان کے اندر امتیازات کا لحاظ رہا ہے جناب باری عز و جلال فرما رہا
فرماتے ہیں۔

وہیستوی منکم من انفق من قبل الفتح
وقاتل اولئک اعظم درجۃ من
جن لوگوں نے تم میں سے پہلے راہ خدا میں مال خرچ کیا ہو
اور قتال کیا ہو برابر نہیں ہیں۔ لوگ بڑے درجے والے ہیں

الذین انفقوا من بعد و قاتلوا و
کلا وعد اللہ الحسنی

اُن سے جنہوں نے بعد فتح کے مال خرچ کیا و قاتل کیا
اور اللہ نے ثواب کا وعدہ سب سے کیا ہے۔

یہی وہ فرق تھا جس کی وجہ سے جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد کو جبکہ ان میں
اور حضرت عبدالرحمن بن عوف میں کچھ تیز کلامی ہونے لگی یہ فرما کر

مہلایا خالد دع عنک اصحابی | خالد شہید و میرے اصحاب کو چھوڑ دو۔

روک دیا۔ خالد بھی آپ کے اصحاب میں تھے مگر اس درجہ میں نہ تھے جس میں عبدالرحمن بن عوف تھے۔
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب فتنہ عطا فرمایا۔ تو اسی فرق مراتب درجات کو ملحوظ رکھ کر ہر
ایک کیلئے اسکے درجے کے اندازہ سے سالانہ عطا مقرر فرمائی۔

علماء میں ایک یہ ہیں جو راوی حدیث یا حافظ و جامع علم ہیں۔ مگر فقیہ نہیں اور پھر فقہاء کے
درجات میں بھی تفاوت ہے۔ حدیث شریف میں وارد ہے۔

سبب حاصل فقہ غیر | بہت وہ لوگ ہیں جو عامل و راوی فقہ ہیں مگر فقیہ
فقیہ و سبب حاصل فقہ | نہیں اور بہت ایسے ہرچ کو خود بھی فقیہ ہیں مگر اپنے
الی من ہوا فقہ منہ | سے زیادہ فقیہ کی طرف فقہ کو پہنچاتے ہیں۔
فقیہ کو غیر فقیہ پر ترجیح دی گئی۔

من یرد اللہ خیرا یفقہہ فی الدین | جس کیلئے اللہ تعالیٰ بھلائی چاہتا ہے اس کو دین کی فتنہ عطا فرماتا ہے۔
ایک عالم درجہ اجتہاد کو پہنچا ہوا ہے دوسرا نہیں۔

ایک ایسا شخص جو مسائل ضروریہ سے واقف ہو مگر درجہ فقہاء اجتہاد نہیں کھتا کسی دفعہ
میں رائے دینے اور کسی کو مسئلہ بتلا دینے سے قابل مواخذہ ہو جاتا ہے۔

بلکہ ایسا شخص صحیح مسئلہ بھی بتلا دے جب بھی قابل مدح نہیں اور فقیہ و مجتہد اگر غلطی بھی کر جائے
تو نہ صرف قابل درگزر ہے بلکہ اس کو اجر و ثواب ملتا ہے۔ ابو داؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے
مروی ہے کہ ہم چند آدمی ایک مرتبہ سفر میں تھے ایک شخص کے سر میں پتھر لگ جانے کی وجہ سے غم ہو گیا

شب میں احتلام ہو گیا اُس نے دریافت کیا کہ مجھے تیم کر لینے کی اجازت ہو یا نہیں۔ اُن لوگوں نے جواب دیا کہ ہمارے نزدیک تو جائز نہیں کیونکہ تم غسل کر سکتے ہو۔ اُس نے غسل کر لیا اور یہی سبب اُسکی وفات کا ہو گیا۔ جب ہم سفر سے واپس ہوئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حد میں یہ واقعہ عرض کیا گیا آپ نے ارشاد فرمایا۔

قتلوه قاتلہما للہ الاصلوا اذ لم یعلموا | ان مقتولہ اسکو قتل کیا جب ان کو معلوم نہ تھا تو کیوں قتل نہ کر لیا۔ نادانسی اور عدم علم کا علاج یہ ہے کہ دریافت کر لیا جائے۔ اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو جب قاضی بن بنا کر بھیجا گیا۔ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم فیصلہ کیونکر اور کس اصول پر کرو گے۔ عرض کیا کتاب اللہ کے موافق کرونگا۔ اور جس معاملہ میں نص کتاب اللہ نہ ہوگی تو سنت کی موافق کرونگا۔ اور جس کے متعلق سنت میں تصریح نہ ہوگی تو اپنی رائے رائے و اجتہاد سے فیصلہ کرونگا۔ آپ نے سن کر ارشاد فرمایا۔

الحمد للہ الذی وفق رسولہ لعل اللہ | خدا کا شکر ہے جس نے رسول اللہ کے سوا نہ کب یہ توفیق دی۔ اس واقعہ میں تو یہ فرمایا کہ ان لوگوں نے اسکو قتل کیا خدا ان کو قتل کرے۔ حالانکہ وہ بھی صحابی تھے اور اس واقعہ میں حکم صریح سنت و کتاب کا معلوم نہ ہونے کی وجہ سے اپنی رائے سے فتویٰ دینے کو کہا تھا تو اس پر شکر ادا فرمایا۔ یہ محض اس فرق کی وجہ سے تھا کہ ان غفیلوں میں ابھی مادہ فقہانیت و شرائط جہتہا پورے موجود نہ تھے۔ اور حضرت معاذ میں یہ امور جمع تھے۔ فقہانیت فی الدین و شرائط اجتہاد اسی بنیاد پر

تعلیمات اسلام

مولفہ فخر النساء حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب جہم دارالعلوم دیوبند نے نہایت مفید و موثر انداز میں اسلامی تعلیمات کی حقانیت و صداقت کو ثابت کیا ہے خصوصاً مسئلہ استنساخ و استعارہ کی نہایت مفید و علمی بحث کی گئی ہے جس سے اسلامی تعلیمات کا سکہ انسان کے قلب پر بیٹھ جاتا ہے، جدید تعلیم یافتہ دنیوی روشنی کے دلدادہ اسکے مطالعہ سے مفید معلومات حاصل کر سکتے ہیں، طرز تحریر سادہ و کلل حضرت مولفہ کا یہی حصہ تھا، قیمت فجلد صرف (دھڑ) یہ اور جگہ کتب ہفایات ہینو کلیپ ہے۔ ناظم کتب خانہ مطبع قاسمی دیوبند ضلع سمکھانہ

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اذا حکمنا لک فاجتهد فاصاب فله
اجران اذا حکم فخطا فله اجر واحد

در صورت صواب حاکم کو دو اجر ملتے ہیں۔ ایک اجتہاد کا دوسرا اصابت حق کا۔ اور در صورت خطا فقط اجتہاد کا لیکن کب جبکہ اس میں شرائط اجتہاد موجود ہوں۔ اور اگر شرائط موجود نہوں کسی اجر کا مستحق نہیں۔
طیبی نے شرح مشکوٰۃ میں بذیل شرح حدیث لکھا ہے۔

وهذا يفهم ان جامعاً لثلاث الاجتهاد
عارفاً بالاصول۔ عالماً بوجوه القياس
فاما من لم يكن محلاً للاجتها فلهو
متكلف ولا يعدر بالمخطا بل يخاف
عليه ان يراه

یہ ارشاد اُن لوگوں کے بارے میں ہے جو شرائط اجتہاد کے جامع اور اصول سے واقف قیاس کے عارف ہوں جو محل اجتہاد نہیں تو وہ تکلف حکم دینے والا ہو۔ وہ خطا کی حالت میں معذور نہ سمجھا جائیگا۔ بلکہ اس پر مواخذہ اور گناہ کا اندیشہ ہے۔

اس حدیث کے اشارہ سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حاکم والی خواہ اس کی ولایت عامہ ہو یا خاص ہو ایسا ہونا چاہئے جس میں قناعت و شرائط اجتہاد موجود ہوں۔ گو یہ شرط لازمی نہیں۔
امتیاز دیانت اور اس کی انفرادی احکام کی صدا ہزار مثالیں ہیں جن کو ہم بیان کر سکتے ہیں
گہراصل مقصد کی توضیح کیلئے اس سے زیادہ کی ضرورت نہیں۔

جس اشترک و انفرادی کی توضیح تفصیل معلوم ہو چکی تو اب بطور نتیجہ معروضات سابق ہم عرض کرتے ہیں کہ جو لوگ بنی آدم۔ یا اُن کے کسی ایک نوع کے معاملہ میں مساوات کلی کے مدعی ہیں وہ سخت غلطی میں مبتلا ہیں۔ اول تو عقلاً ایسا نہیں ہو سکتا۔ نظام عالم اس صورت میں بالکل دہم برہم ہو جائے دوسرے خود ان دعویوں کا عمل اُن کے قول اور دعوے کی تردید کرتا ہے۔ کون نہیں جانتا کہ اس زمانہ میں جبکہ نسو حقوق بنی آدم کے لیے چوڑے دعوے کئے جاتے ہیں امتیازی احکام کس قدر نمایاں ہیں۔ اُن کے طرز عمل میں قوانین نظم و نسق میں۔ اصول مذہب میں اس امتیاز کو براہِ ملحوظ رکھا گیا ہے۔ بلکہ اس میں ایک

حد تک افراط کی نوبت آگئی ہو۔ قومیت و وطنیت کے وہ امتیازات بھی ملحوظ رکھے گئے ہیں جو کسی قانون عقلی۔ اور اقتضائے مذہب میں داخل نہیں۔ مگر اپنی شخصیت کو قائم رکھنے کیلئے ان کا التزام ضروری سمجھا گیا۔ یہاں تک کہ ایک مذہب ایک ملت ایک قوم کے افراد کی لباس ملکی رسم و رواج کی پابندی کو لازم سمجھتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر سوسائٹی کے امتیازات میں اور جنہوں نے امتیازات کو اس حد تک پہنچا دیا کہ اشتراک مساوات کو جڑ بنیاد سے اکھاڑ دینا چاہا اور اپنی تشخصات کے مقابلہ میں دوسروں کی ہستی کو تائب کرنا چاہا وہ تو تفریط کی اس حد میں پہنچ گئے جس کو سخت مملکت اور نظام عالم کو برباد کر نیوالا لازمی اثر ہے ایسی قوموں کے حالات سے تاریخیں بھری ہوئی ہیں جنہوں نے اپنے اپنے جنس کو تفریحی مشاغل کیلئے طمع سباع و بہائم بنانے کا معمول رکھا ہے اس گروہ نے صنفِ نسا کو اس درجہ گرا کر کہ گویا وہ نسل آدم نہیں ہیں حقوق میراث وغیرہ سے ان کو محروم رکھا گیا۔ ان کے تصرفات جائز نہ رکھے گئے شریعت اسلام نے دونوں پہلوؤں کو اعتدال سے سنبھالا۔ ہر ایک کی حد مقرر کر دی۔ ہر ایک کے احکام بتا دیئے اشتراک کے پہلو کا اس حد تک لحاظ کیا کہ کسی موقع پر اسکو نظر انداز نہیں کیا۔ اور امتیاز کو بقا و نظام عالم و ترتیب احکام آخرت کیلئے لازم و واجب قرار دیا۔ اور اسی بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

لن یزال الناس یخیر ما تباینوا فاذا

تساوا و اهلكوا

آدی ہریش خیر کی تم سب کے جب تک انیس فرق مراتب قائم رہیں گے اور جب سب برابر ہو جائیں گے تو ہلاک ہو جائیں گے۔

یہ ارشاد بالکل اصولِ فطرۃ کی موافق ہے۔ اور گو لفظ تبائن میں دونوں قسم کے امتیاز تمدنی و دنیائی داخل ہو سکتے ہیں مگر ظاہر اس سے امتیاز تمدن مراد معلوم ہوتا ہے امتیازِ دیانت کو ان الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے۔

لا فضل لاحد علی احد الا بالتقویٰ | کسی کو کسی پر فضیلت نہیں مگر جو فضیلت ہو وہ برہنہ تقویٰ ہی

ظاہر ہے کہ نفی فضیلت ان حقوق و معاملات کی نہیں جسکی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں بلکہ دیانت کے اعتبار سے ہے۔ اور اس اعتبار میں تمام نوع بنی آدم مساوی ہیں جو فرق ہوتا ہے تقویٰ کی وجہ سے ہوتا ہے اور تقویٰ کی اصل بنیاد ایمان ہے اور اس کے بعد شعبائے ایمان کی تفریق مراتب ہوتا چلا جاتا ہے۔

دلائل عقلیہ و شرعیہ عرف عام و رسوم و عادات۔ تجربہ و مشاہدات سے یہ ثوابت ہو چکا کہ بقائے نظام عالم و ارتباط معاملات کے لئے اشتراک افراد و دونوں کا وجود ضروری ہے۔ لیکن ابھی ایک مرحلہ اور طے کرنا باقی ہے کہ معاملات معاشرت میں کسی ایک شعبہ کے اندر یا کسی خاص موقع و مقام پر مساوات کلی ممکن ہے یا نہیں۔

دلائل عقلیہ و شرعیہ عرف عام و رسوم و عادات۔ تجربہ و مشاہدات سے یہ ثوابت ہو چکا کہ بقائے نظام عالم و ارتباط معاملات کیلئے اشتراک و افراد و دونوں کا وجود ضروری ہے۔ لیکن ابھی ایک مرحلہ اور طے کرنا باقی ہے کہ معاملات معاشرت میں کسی ایک شعبہ کے اندر یا کسی خاص موقع و مقام پر مساوات کلی ممکن ہے یا نہیں۔

اور جیسا کہ ہم اوپر اشارہ کر آئے ہیں۔ بعض مالک امریکہ وغیرہ میں جو ایک خاص مقام کے اندر اسکی رعایت کی گئی ہے کہ وہاں مساوی طبقہ کے افراد آباد ہوں یہ صورت قائم رہ سکتی ہے یا نہیں سو ہم اس کو بھی طے کر دینا چاہتے ہیں۔ کسی ایک معاملہ میں مساوات حقوق و حالات و معاملات ممکن ہے۔ ہو سکتا ہے کہ چند افراد میں ایسا اشتراک قرار پائے کہ کسی کو کسی پر فوقیت یا امتیاز باقی نہ رہے۔ ایسی مساوات عقلاً بھی ممکن ہو اور وقوع ہو سکتا ہے انسانی طبائع میں جہاں ہر قسم کی ترقی دینی و عقلی کا مادہ موجود ہے وہاں فراغت و ثروت کی وجہ سے تفضیل کا شوق بھی ہوتا ہے۔ کبھی تو ضرورت اسکی داعی ہوتی ہے کہ دو یا زیادہ افراد کسی معاملہ میں مساوی شریک ہوں۔ اور کبھی تفریحی پیشاغل اسکی محرک بن جاتی ہیں۔ اسکی ایسی مثال ہے جیسے ابھی چند سال کا عرصہ ہوا تھا دو نہایت قوی انجنوں کو لڑانے کا تماشہ دیکھا گیا تھا۔ ظاہر ہے کہ لاکھوں روپے کا خن حصہ ایک تفریحی مشغلہ میں کیا گیا۔

امریکہ کے جس مقام پر ایسی مساوات جاری کی گئی ہے ہم کو اسکی پوری تفصیل معلوم نہیں کہ کن امور میں اس کا التزام کیا گیا ہے اس لئے خاص اس کی غصبت ہم کو نہیں کہہ سکتے اگر معلوم ہو جائے تو اپنا خیال عرض کر سکتے ہیں کہ وہ کہاں تک اصولِ فطرت۔ تمدن اور معاشرت کو مطابق ہے۔

اور آیا ایسی مساوات قیام پذیر ہو سکتی ہے یا نہیں۔

مگر شریعت نے بھی ایک خاص شعبہ میں اس مساوات کی صورت ہم کو بتلائی ہے۔ شریعت کے احکام ضرورت پر مبنی ہوتے ہیں۔ تفریح و لہو و لعب کو اسکے اندر دخل نہیں ہوتا۔ تاہم جدوجہد کے اندر تفریح طبع کی بھی اجازت ہوتی ہے۔ اور کبھی تفریح خود ضرورت کی حد میں آ جاتی ہے۔ اس لئے تفسیر پسند طابع بھی اس صورت سے فائدہ اٹھا سکتی ہیں۔

تدن و معاشرت کیلئے یہ بھی ضروری ہے کہ چند کس میں شرکت ہو۔ شرکت کی دو قسمیں ہیں شرکت الماک۔ شرکت عقود۔ شرکت الماک یہ ہے کہ کسی ملک کو جائداد میں شرکت ہو۔ خواہ وہ وراثتی ہو۔ یا کسی دوسرے ذریعہ سے ملک میں آئی ہو شرکت عقود اسکو کہتے ہیں کہ کسی معاملہ میں خواہ عقد بیع ہو یا اجارہ۔ صنعت ہو یا زراعت شرکت کریں۔

شرکت عقود کی چار قسمیں قرار دی گئی ہیں۔ اول شرکت عنان۔ دوم شرکت منافع۔ سوم شرکت وجوہ۔ چارم مفاوضہ ہماری غرض اس وقت شرکت مفاوضہ سے متعلق ہے۔ اس لئے اسی کو بیان کرتے ہیں۔

مفاوضہ فوض سے مشتق ہے۔ اور اس کے معنی مساوات کے ہیں۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

وہیصل الی الناس فوضی (مصلۃ لہم

والمصلۃ اذا جمعا لہم ساودا۔

مخوق جبکہ مساوی دوجہ خور مسرہوں کوئی ان کا افسوس دار نہ ہو کبھی اس کی حالت دست نہیں ہو سکتی اور اگر کسی جانگ سوار بنادیں تو وہ حقیقتاً ہونے کے حکم میں ہے۔

اسکی صورت یہ ہے کہ دو شخص باہم اس طرح شریک ہو جائیں کہ جو کچھ مال ہم میں سے کسی کے پاس ہو اس میں مساوی طرح شریک رہیں جو کوئی تصرف یا معاملہ ہم میں سے کوئی کر لے تو اس میں برابر کے حصہ دار رہیں گے۔ جو دین قرض کسی کے ذمہ عائد ہوا اسکے ذمہ دار دونوں مساوی ورجے کے ہوں گے۔

یہ شرکت چونکہ بہت سی معاملات کو اپنے اندر لئے ہوئے ہے جن میں سے بہت سی ابھی مجبول ہیں اس وجہ سے امام شافعی صاحب اور دوسرے ائمہ مجتہدین نے اسکو جائز نہیں لکھا مگر امام ابوحنیفہ نے

حکمی نظر دقیق اور اصول شریعت کو زیادہ چھٹا وسیع ہے۔ ضروریات و مقتضیات حوادث و واقعات کا بھی علم زیادہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ قبل نزول حوادث آپ نے محض احتمال وقوع پر سوالات قائم کر کے انکے احکام اُن کر دیئے۔ اور یہ وہی منقبت ہے جسکی کلمہ مجتہدین نے تسلیم کر لیا ہے۔ چنانچہ امام احمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کیلئے تین چوتھائی علم کو سب تسلیم کر چکے ہیں۔ ایک ربع میں ان کا اور دوسرے آٹھ کا اختلاف ہے جس میں کسی جانب فیصلہ یقینی نہیں ہے۔ علم کے دو حصے ہیں۔ سوال و جواب نصف علم تو یوں اُن کیلئے تسلیم ہو چکا کہ سوالات انہوں نے قائم کئے۔ رہا دوسرا نصف یعنی جو بات اس میں سے ایک نصف کو ساری دنیا مانتی ہے وہ صحیح ہیں۔ ایک نصف میں اختلاف ہے

اس شرکت کو شرعاً جائز بتلایا اور قواعد شرع پر منطبق کر کے بتلادیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جو معاملات آپ میں اس وقت جہول الحال ہیں اُن سے یہ شرکت فاسد نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اس قسم کی جہولیت کا تبعاً تحمل کر لیا جاتا ہے جیسا کہ مضاربت وغیرہ میں۔

اس شرکت کے اندر چونکہ مال اور تصرف اور دین میں مساوات ہونا شرط ہے۔ اس لئے یہ بھی ضرور ہے کہ ہر دو شریک تصرفات میں ایک دوسرے کے ہوں۔ یعنی نہیں ہو سکتا کہ ایک تصرفات کر سکتا ہو دوسرا نہیں کر سکتا۔ یا ایک کے تصرفات کا دائرہ وسیع ہے دوسرے کا ناقص ایسی وجہ سے آزاد غلام نالایق و بالغ میں اس قسم کی شرکت نہیں ہو سکتی اور اسی طرح اُس کے ہر شریک شرط و قوانین میں۔ مگر ہم انکی بساط تفصیل سے اس وقت معذور ہیں۔ صرف اس قدر بتلادینا منظور تھا کہ شریعت نے بھی بعض ایسی مساوات کی صورتیں قائم کر دی ہیں۔

نتیجہ اس شرکت کا ظاہر ہے کہ جب کوئی ہر دو شریک میں سے کوئی معاملہ کرے گا۔ دوسرا اس میں شریک سمجھا جائیگا۔ جو مال ایک کے پاس ہے دوسرا اس میں آدھے کا شریک ہوگا۔ جو نقصان تجارت یا کسی معاملہ میں ایک کو پہنچے گا۔ دوسرا بھی اس میں شریک ہوگا۔ علیٰ ہذا جس کسی کے ذمہ جتنا قرض ہے یا عائد ہو۔ اس میں بھی دوسرا حصہ دار ہے۔

ایسی مساوات کو غلطاً ممکن ہے۔ شرعاً جائز ہے مگر باعتبار وقوع کے سخت دشوار ہے۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ کتنے لوگ ہیں جنہوں نے اس پر عمل کیا ہے۔ اور کیا ہے تو کما شک اسکو نبھاسکے ہیں۔ ہکو آج تک علم نہیں کہ کبھی ایسی شرکت ہوئی ہو۔ کتابوں میں لکھا ہوا دیکھا ہے۔ اسکے قواعد و شرائط پڑھے ہیں۔ مگر نہ خود عمل کیا نہ کسی کو کرتے دیکھا۔ جب ایک عقد شرکت میں یہ حال ہو تو باہر اس مساوات کو خیال کر لیں جو بہت معاملات میں مساوات کو اپنے اندر لئے ہوئے ہو مساوات کے بارہ میں ہم نے جو کچھ عرض کیا۔ اہل فہم کیلئے اسکی حقیقت اُس کے حدود اور اُس کے احکام سمجھنے کیلئے کافی ہے۔ اب ہم مسئلہ حریت کو شروع کرتے ہیں واللہ الموفق۔

مسئلہ حریت

مسئلہ حریت بھی مساوات ہی کا ایک شعبہ ہے اور اس پر متفرع ہے اسلئے ہم نے مساوات کی تحقیق کے بعد اس کا لکھنا مناسب سمجھا۔ حریت کے معنی آزادی اخلاق و ملکات معائب و رذائل سے پاکیزگی و صفائی کے ہیں اور انہیں اعتبار سے اس کا اطلاق کبھی بمقابلہ عبدیت و غلامی کے ہوتا ہے اور کبھی بمقابلہ دناؤت و رذالت کے مڑوئے ہیں اور وہ شخص مراد ہوتا ہے جسکی ذات آزاد ہو۔ غلامی کی قیدیں مقید نہ ہو اور کبھی مڑوئے ہیں اور وہ شخص مراد لیتے ہیں جو شریف نفس ہو۔ کریم الاخلاق ہو۔ اور اسی معنی کو لحاظ رکھتے ہوئے انسان کے چہرہ کو بھی مڑوئے کہتے ہیں۔ حریت کی تین قسمیں ہیں حریت ذات۔ حریت صفات۔ حریت معاملات۔

حریت ذات تو یہ ہو کہ انسان اصل خلقت سے آزاد پیدا کیا گیا ہو۔ ابتداء پریدائش سے وہ خلافت خداوندی کی حیثیت سے خود نام مافی الارض کی ملکیت و تصرفات کا استحقاق و قابلیت رکھتا ہے کسی کو اس پر مابکیت کا حق نہیں ہو۔ وہ اپنی ذات منافع ذات کا مالک و متصرف ہو یہ حالت اگر اسکی آخر تک بونہی موجود ہو تو حریت ذات قائم و باقی ہے۔ اگر اسکی یہ حالت باقی نہ رہی تو حریت ذات منقود ہو کر بچائے اسکے غلامی آگئی۔

حریتہ صفات یہ ہیں کہ اس کا نفس مکارم اخلاق سے مزین ہو۔ اس میں وہ اخلاق نہ ہوں جو انسان کو داغدار بنا کر درہمیت تک پہنچا دیتے ہیں مکارم اخلاق میں جیامروت شجاعت سخاوت عدل و انصاف رحم و حلم سب ہی داخل ہیں۔ رذائل انسانی میں ان اخلاق کے ضدِ ظلم و ستم۔ بیجائی و بے مروتی۔ بزدلی و بخل وغیرہ داخل ہیں۔

حریتہ معاملات یہ ہیں کہ جو استحقاق تصرفات مانگنا نہ کماحقہ اس کو عطا ہوا تھا وہ اسی حال اور اسی طرز پر باقی ہے زائل نہیں ہوا۔

حریتہ کی ہر قسم اقسام کے متعلق چند امور قابلِ بحث و تحقیق ہیں۔

(۱) یہ حریت اس کو کہاں سے عطا ہوئی (۲) اس حریت کی حفاظت کا حق اس کو کس تک ہے (۳) اسکے استعمال کے کیا طریقے اور کیا حدود ہیں (۴) اس حریت کے زوال یا نقص کی کس قدر صورتیں ہیں (۵) عقل و عرف یا دیانت و مذہب کے اعتبار سے ان حریتوں کا سلب و زوال ممکن ہے یا نہیں ہے تو کہاں تک اور وہ محمود ہے یا مذموم۔

اگر اول انسان کو ہر قسم کی حریتیں اسکے خالق و مالک کی طرف سے عطا ہوئی ہیں۔ خداوند عالم نے انسان کو زمین پر اپنا خلیفہ جانشین و قائم مقام بنا کر بھیجا ہے۔ زمین کی حکومت اُسکی ہر چیز میں حق ملکیت و تصرف اس کو عطا فرمایا ہے جو حق ملکیت و تصرفات خداوند عالم کو متباہ مافی الارض پر تھا وہ ہی حق بحیثیت خلافت انسان کو حاصل ہے۔

انی جاء علی فی الارض خلیفہ | میں زمین پر اپنا ایک خلیفہ بنا کر آیا ہوں۔

اسکی دلیل شرعی موجود ہو اور انسان کے تصرفات کل مخلوقات پر اسکی عقلی و عرفی دلیل ہیں۔

انسان خود اپنے خالق کا مملوک بیشک ہی جیسے کہ اور مخلوقات میں۔ مگر باعتبار باقی اجزاء عالم کے وہ آزاد و حر ہے کسی کو اس پر باعتبار اصل فطرۃ حق ملکیت نہیں ہے۔ ذات بھی اسکی آزاد ہو اور معاملات میں بھی وہ آزاد ہے۔

انسان باعتبار اصل فطرۃ و خیر کے مظهر صفات کمالیہ الہیہ پیدا کیا گیا ہے۔

انسان کو جنے اچھے سپانہ صوموت پر پیدا کیا

لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم

ارشاد خداوندی ہے اور

خلق الله ادم على صورته

مقدس تعالیٰ نے آدم کو اپنی مثال و صورت پر اپنی صورت پر
جو نوع انسان کیلئے مناسب تھی پیدا کیا۔

ارشاد جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اس اعتبار سے اس کے فطری اور روحانی
اخلاق بھی تمام زواجل نفسانی سے آزاد پیدا کئے گئے۔ لیکن چونکہ وہ دار بلا میں ابتلاء و آزمائش کیلئے
پیدا کیا گیا ہے۔

ليبلوكم اتيكما احسن عملا

اے تم! کہ اللہ تعالیٰ آزمائش کرے کہ تم میں سے کون اچھے عمل والا ہو

اسلئے اس میں اس شائبہ ناری کے آثار بھی ظاہر ہوئے جسکی طرف ارشاد ذیل میں اشارہ ہے۔

ثم من دناءة اسفل سافلین الا الذين

پھر کیا ہم نے اسکو اہل ناری سے گروہ لوگ جو ایمان لائے

اصنوا و عملوا الصالحات

اور اچھے عمل کئے۔

خداوند عالم نے اپنے بالغ و محکم حکمت کی بنا پر انسان کے اصلی اخلاق کے ساتھ دوسرے اوصاف
بھی رکھ دئے جو ان کی فراحت کرتے ہیں۔ اور اس کو موقع دیتے ہیں کہ وہ اپنی عقل سے روحانی
و نفسانی اخلاق و ملکات میں مقابلہ کیوقت روحانی اخلاق کو غالب رکھے۔ زواجل نفسانی کو زائل کر نیکی
فکر کرے اور الا الذين آمنوا و عملوا الصالحات کے ہمتنثار میں داخل ہو۔

امروہیم جو حریر و آزادی انسان کو درگاہ رب العزۃ سے عطا ہوئی ہے اسکی حفاظت انسان کے
ذمہ لازم و واجب قرار دی گئی ہے۔

انسان اگر اسکی حفاظت میں کمی کرے دنیا میں ذلیل و خوار سمجھا جاتا ہے اور آخرت میں قابلِ دارو گیر
یہی وجہ ہے کہ انسان اپنی حفاظت میں مارا جائے تو اس کو دیانتہ و مذہب شہید کا اجر ملتا ہی اپنی آبرو کے
تحفظ میں قتل ہو جائے تب بھی شہید ہے۔ اپنے مال کے بچانیکے لئے جان دے تب بھی۔

اگر خود اپنے جان و مال و عزت و آبرو کی حفاظت نہ کرے تو تمام دنیا اسکو بزدل بے حیا و بیروت ہے
و غیرہ انتقابے یاد کرتی ہے۔ انسانے نفس ہم وطن ہم قوم سب ہی میں ذلت و خواری کیساتھ رہتا ہے

برخلاف اسکے اگر دوسری صورت ہوتی تو اسکی عزت و عظمت کا ڈنکنج جاتا ہے۔ یہ کیوں صرف اس
 کو اس نے اپنا فرض ادا کیا۔ یہ حال تو عقل و عرف کے اعتبار سے ہدیانت مذہب سے اس کا فیصلہ اس
 طرح کر دیا ہے۔

من قتل دون نفسہ فھو شہید من	جو شخص اپنی جان کی حفاظت میں قتل کیا جائے وہ شہید ہے
قتل دون عہدہ فھو شہد من قتل	اور جو اپنی آبرو کی حفاظت میں مارا جائے وہ بھی شہید ہے
دون مالہ فھو شہید	طرح جو اپنے مال کو بچانیکے لئے قتل کیا جائے وہ بھی شہید ہے۔

انسان کو اپنی ذات و معاملات۔ حرمت و عزت کی حفاظت جیسے کہ دوسرے کی باتوں سے ضروری
 ہے خود اپنے اعتبار سے بھی ایسی ہے۔ اپنی جان کو ہلاک کر ڈالے۔ تو گناہ کبیرہ ہے قاتل نفس مستحق عذاب
 جہنم ہے۔ خود ایسے افعال و اخلاق کا ترک بکھ ہو اور اپنی ہی ملکیت کے اندر اپنی ذات کیلئے ان اخلاق کا
 استعمال کرے تب بھی عرفاً و عہلاً۔ شرعاً اس کو اس کا اختیار نہیں دیا گیا وہ اب بھی قابل نفرت
 ہوتا ہے۔ جیسا کہ صورت اول میں۔

علیٰ انہا اپنے اموال و معاملات کو اپنے ہاتھ سے اپنے اختیار سے تباہ کرنے تب بھی مجرم خالق
 مسرف۔ مبذر۔ اخوان شیطانیں و غیرہ خطابات کی مخاطب کیا جاتا ہے۔ بلکہ صورت اول میں جبکہ کسی
 دوسرے کی طرف سے جان و مال وغیرہ آبرو کو گزند پہنچ جائے۔ یہ شخص عدم حفاظت یا کوتاہی حفاظت میں
 مندرج سمجھا جاتا ہے۔ مگر صورت ثانیہ میں معذور نہیں سمجھا جاتا۔

امر سوم انسان اپنی ذات کا اور اپنی ذات کے منافع کا مالک ہے۔ اخلاق و صفات۔ تابع ذات ہیں
 وہ بھی اسکے اختیاری ہیں۔ اس اعتبار سے تو اختیاری نہیں کہ وہ اپنے اندر جس خلق یا جس ملکہ کو چاہے
 پیدا کر سکے۔ یہ تو صرف خداوند عالم کے اختیار میں ہے جس طرح ذات انسانی کی خلقت اسکے اختیار میں
 نہیں ہے۔ اسی طرح صفات و اخلاق کی خلقت بھی اختیار میں نہیں ہے ہاں جس طرح ذات کے اندر اس کو یہ تصرف دی گئی کہ جن چیزیں
 بیکار خلقی قیج اور کراہت منظر کی ایک حد تک تلافی کر سکتا ہے، اسی طرح نفسانی روائے کو مستور و مغلوب کرنے و روحانی
 اخلاق کو تفریق و امتیاز دینے کا اختیار بیشک اس کو دیا گیا ہے۔ یہی مراد ہماری صفات و اخلاق کے

اختیاری ہونے سے ہے۔

معاملات میں اس کو اختیار کلی ہے۔

لیکن باوجود اس اختیار و حریت نامہ کے جو اس کو اپنی ذات و صفات اور معاملات میں حاصل ہے اس اختیار کیلئے حد و مقررہ میں استعمال کے طریقے بتلا دیئے گئے ہیں عقل و عرف نے بھی اسکو مطلقاً آزاد نہیں رکھا اور دیانت و مذہب نے بھی۔

دیکھئے وہ اپنی ذات کا مالک ہے مگر اپنی جان ہلاک کر نہ اس کو اختیار نہیں۔ اپنی جان کو کسی کے ہاتھ فروخت کر نہ کیا جائز نہیں۔ علیٰ ہذا منافع ذات کا مالک ہے کسی کا بھیر ملازم نہ کرہ سکتا ہے۔ اور اپنی ذات کے منافع کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر سکتا ہے۔ لیکن یہ اختیار بھی اُس کا کلی اور مطلق نہیں کسی کی ملازمت یا اجرت ایسے مذموم افعال کیلئے کرنا جو تمام اہل دنیا کے نزدیک ناپسندیدہ ہیں۔ عقلاً و عرفاً سخت ٹھیک مذموم و معیوب ہے عقل و عرف نے اُس کے حدود و طریقے معین کر دیئے ہیں۔ زنا و لواطت کی اجرت و ملازمت کو شاید دنیا کا کوئی ذلیل ترین فرد بھی پسند نہ کرے۔ حالانکہ عورت مرد کے تعلقات میں ہے کہ نسل انسانی کا مدار انہیں پر ہے اور دنیا کی تمام راحتوں سے بڑھ کر اس تعلق میں راحت ہے۔ مگر کوئی عقل تجویز نہیں کر سکتا کہ انسان اس میں آزاد مطلق اختیار ہے۔

دیانت و مذہب نے ذات و منافع ذات کے اختیارات کو اور بھی محدود و مقید کر دیا ہے۔ ہر ایک اجازت اور ملازمتیں ایسی ہیں جن کو عقل و عرف نے جائز قرار دیا ہے مگر شرع نے اس کی اجازت نہیں دی۔

اخلاق و صفات کی حد و اختیار بھی محدود ہیں۔ آدمی میں جمہور اخلاق محمودہ و ملکات مذہبہ ہیں۔ ان میں بھی اسکو اختیار نہیں ہے کہ ہر موقع پر ان کا استعمال کر سکے۔ رحم و شفقت۔ علم و سخاوت و شجاعت وغیرہ سب اخلاق محمودہ ہیں۔ اور اختیار ہی ہیں۔ مگر ہر موقع میں نہ محمود ہیں اور نہ ان کے استعمال کی اجازت ہے عقل و عرف و دیانت سب کے اعتبار سے یہ امر واضح دین ہے۔ حاجت توضیح و تفصیل نہیں ہے۔ ہاں عقلی و عرفی قواعد اور شرعی احکام و قیود میں جو فرق ہوتا ہے وہ یہاں بھی ہو گا۔

آخر چارہم ہر صورت ذات و صفات و معاملات کے زوال و سلب بالقص کی چند صورتیں ہیں۔

(۱) ذات کی حریت بالکل جاتی رہی۔ اور وہ مثل دوسرے اموال منقولہ وغیرہ منقولہ کے قابل بیع و شراء ہو جائے۔

(۲) حریت ذات کلیتہً تو زائل نہ ہو۔ اور نہ بالکل مثل اموال کے ہو جائے۔ مگر اُس کے ساتھ معاملہ وہی کیا جائے جو ایک مملوک شے کے ساتھ ہوتا ہے۔ جیسے اسیران جنگ کہ گو عرف میں ان کو مثل اموال نہیں سمجھا جاتا۔ مگر اُن کے عوض مال لیا جاتا ہے۔ تبادلہ کیا جاتا ہے اور اس تبادلہ کو اصطلاح میں بیع و شراء کہیں اور نہ اُس اسیر کو غلام مگر معاملہ وہی ہوتا ہے جو مملوک ہشیما کے بیع و شراء میں۔

(۳) باوجود ذات کی کامل آزادی کے اگر انسان میں عقل نہیں ہو جنہوں تک پہنچ گیا ہو۔ اس صورت میں حریت صفات زائل ہو جاتی ہو اس کا کوئی خلق و ملکہ قابل اعتبار نہیں رہتا اور نہ اس پر کوئی حکم مرتب ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ دوزخ کا ثمرہ ہی مرتب نہیں ہوتا۔

(۴) باوجود عقل و فہم ہونیکے اخلاق و میمے نے اسکے پسندیدہ اخلاق کو مغلوب کر دیا۔ اُس وقت یہ شخص اخلاق و میمے کے استعمال اور اخلاق حسنہ کے ترک و قابل ملامت و طعن ہوتا ہو اور احکام بھی اس پر مرتب ہوئے ہیں۔ جیسا کہ دانشمندان اور ارباب عقول سے نا ملائم اخلاق ظلم و ستم بخل و بخیائی وغیرہ کا ظہور ہوتا ہے۔ اسکے لئے زیادہ اشلہ کی ضرورت نہیں ہے۔

(۵) کبھی دوسری قوت قاسرہ اس حریت کے استعمال میں مانع آجاتی ہو اور انسان کو یہ آزادی باقی نہیں رہتی کہ اپنے اخلاق حسنہ سے جس طرح چاہے کام لے سکے۔ حق گوئی کر سکے جس راۃ اخلاق کو استعمال میں لاسکے۔

(۶) حالت جنوں میں حریت معاملات بالکل سلب ہو جاتی ہے اس کا کوئی عقد و معاملہ نافذ و جاری نہیں ہوتا۔

(۷) سفاہت و کم عقلی وغیرہ حالتوں میں ناقص ہو جاتی ہو اور اسی وجہ سے ایسے لوگوں کو جو بچپن سے سفید ہوں اور حالت بلوغ میں بھی اُنکے اندر آثار رشد ظاہر نہ ہوں اُن کے اموال اُن کے سر نہیں کئے جاتے بلکہ اُن کے اولیاء کے قبضہ میں رکھے جاتے ہیں۔ اگر بعد بلوغ سفاہت ظاہر ہو تب بھی اُنکے

معاملات میں مداخلت کی جاتی ہے۔ سرف ہوا اپنے مال کو بجا طور پر ضائع کرنا ہو یا شرفا میں خرچ کرتا ہو تب بھی حکام وقت کو اس میں مداخلت کا حق ہوتا ہے۔ قوانین دنیا میں کورٹ آف وارڈس کا حکم اسی ضرورت سے قائم ہوا۔ اس میں تو عاقل بالغ ہوشیار مدبروں کی جائدادیں بھی بوجہ دیون وغیرہ کے گورنمنٹ اپنی حفاظت کے لئے لیتی ہے اور شریعت میں مسئلہ حرام کے لئے جاری ہوا ہے۔

(۸) صغیر و کمسنی بھی معاملات کی آزادی میں مانع آتے ہیں۔ علیٰ ہذا نابالغ کے معاملات میں اسی وجہ سے قاضی دخل کا اختیار ہے۔

مجرموں کو جیل خانہ میں ہر قسم کی اخلاقی حریت۔ و آزادی معاملات سے روک دیا جاتا ہے۔ نہ منافع ذات میں تصرف کر سکتے ہیں۔ نہ اپنے اخلاق و ملکات سے کام لے سکتے ہیں۔ نہ کوئی معاملہ کسی سے کر سکتے ہیں اس حالت میں بچہ اس کے کہ ان کی ذات کی مثل اموال کے بیع و شرا نہیں ہوتی اور سب امور منافع ذات اخلاق و صفات معاملات و تصرفات میں مثل جمادات اموال کے ہو جاتے ہیں کہی گاڑیوں میں گھوڑے بیل کی طرح لگے ہوئے نظر آتے ہیں کہی زراعت میں بہائم کا کام دیتے ہیں۔ یہ اور اسی قسم کی بہت سی چیزیں ہیں جنہیں انسان کی ہر قسم کی حرمتیں وال پذیر یا ناقص ہو جاتی یا کر دی جاتی ہیں۔

آب دیکھنا یہ ہے کہ عقل عرف میں ان صورتوں میں سے کوئی صورت کو ناپسند کیا جاتا ہے اور کوئی کو عقل و زمانہ نے بلا انکار تسلیم کر لیا ہے اور پھر اسکے بعد انہیں امور کے متعلق شریعت کا فیصلہ دکھانا۔ اور عرف و شرع میں موازنہ کر کے نتیجہ نکالنا ہے۔

جستہ صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ ان میں بعض تو قدرتی ہیں مثلاً انسان میں جنوں ہو یہی صورت میں تو ظاہر ہو کہ کوئی ایک عاقل بھی اسکو معاملات کا اہل نہیں بنا سکتا اور نہ اسکے اخلاق و ملکات قابل گرفت ہوتے ہیں۔ مگر جنوں کی ذات پھر بھی آزاد رہتی ہے۔ اس میں فرق نہیں کیا جاتا بلکہ غیر جنوں سے زیادہ آزاد رہتی ہے۔ اسکے قتل کو جائز نہیں رکھا جاتا وہ اسیر جنگ بنا کر مثل اموال قابل تبادلہ و معاوضہ ہوتا ہے۔ نہ اسکے منافع سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے ایسا کیا تو کسی قانون میں اور کسی عرف میں پسندیدہ نہ ہوگا۔

اسکے علاوہ اکثر صورتیں اختیاری ہیں اور ان میں سے اکثر صورتیں قوانین عالم میں رائج شائع اور مستحسن ہیں

فرق ہو گا تو فروعات میں ہو گا یا طرق اجراء قوانین میں۔ البتہ اس صوت کو اس نے مانسکے عرف میں بالکل مذموم سمجھا جاتا ہے کہ انسان کی ذات مثل اموال کے ہو جائے جمادات و ہائم کی طرح اسکی بیع و شرا و جائز کر دیا جائے اور جہانک عقل کام کرتی ہو۔ بات ظاہرنا زہیہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ انسان جس کو قدرت نے آزاد پیدا کیا ہے اسکی ذات کو مثل جمادات و نباتات ہائم و طیور کر دیا جائے۔ گویا قدرت کا صریح مقابلہ ہے اور اسی طرح شریعت اسلام کے مسئلہ غلامی پر اعتراض وارد ہوتا ہے۔

دوسرے اس صوت کو بھی مذموم سمجھا جاتا ہے کہ انسان جرأت اخلاق سے کام نہ لے سکے وہ اپنے فطرتی اخلاق کو کام میں لانے سے محروم کر دیا جائے صحیح برائے یا نیکہ مشورہ نہ دے سکے کسی امیر یا وزیر یا شاہ و شہنشاہ کے خلاف منشا کوئی لفظ نہ کہہ سکے۔ اخلاقی حریت بہت ہی زیادہ قابل ستائش و مدح ہے۔ اسکے مقابلہ میں جس قدر آزادی سلو ہے۔ اگر وہ خود اس شخص کی طرف سے ہو تب وہ دنیا میں قابل نفرین و ملامت ہے۔ اگر کوئی دوسرا مانے ہے تو وہ شخص یا وہ قانون جو سد راہ ہے ظالم و ظالما سمجھا جاتا ہے۔

ان دو صورتوں کے سوا سب صورتوں کو جن میں حریت ذات سلب ہوتی ہے یا ناقص حریتہ صفات میں زوال آتا ہے۔ یا نقصان پسند کیا جاتا ہے اور وہ عقلاً دنیا کے معمول بہا ہیں یہاں تک کہ وہ صورت بھی جو حقیقتاً باعتبار عقل مذموم ہیں اور عرف عام میں بھی اچھی نہیں سمجھی جاتی۔ بعض اقوام یا بعض ممالک میں اچھی سمجھی جاتی رہی ہیں اور زمانہ طویل تک ان پر عمل درآمد رہا اور اب بھی ہے۔

یہ فیصلہ عقل و عرف کا ہے اور اس فیصلہ کی رو سے شریعت اسلام کے بعض احکام پر نکتہ چینی کی نوبت آتی ہے۔ اسلئے ہم کو ضرورت ہے کہ ہم اس معاملہ میں شریعت کے احکام کو ذرا وضاحت سے لکھ کر بتا دیں کہ اسلام نے حریت ذات و صفات و معاملات کی کس حد تک حمایت کی ہے اور مسئلہ غلامی کی حقیقت کیا ہے۔ انسان میں دو حیثیتیں ملحوظ رکھی گئی ہیں۔ ایک اسکی ذات کی باعتبار موجودہ حیثیات صاحب عقل و شعور ہونیکے۔ ایک باعتبار منافع ذات کے جسکی وجہ سے وہ اموال میں شمار ہونیکے قابل ہو جاتا ہے تفصیل اسکی یہ کہ موجودات غیر ذہنیات میں تو صرف انکے منافع کا لحاظ ہے اور اسلئے ان کی ذات کا تحفظ

یا تلاف جو کچھ بھی ہو مالیت کے اعتبار سے ہی۔ تبار ذات فی حد ذاتہ ملحوظ نظر نہیں رہی۔ موجودہ حیات میں جو حصہ غیر ذوی العقول کا ہو اُس میں تحفظ ذات بھی باعتبار اُن کے ذیجات مذوی دم ہو نیکی مقصود ہے۔ اور اسی وجہ سے انسان کے ذمہ جو باعتبار نیابت خلافت ان پر مالکانہ حق رکھتا ہے۔ حفاظت رعایت ذات ایک حد تک لازم کی گئی ہو اور باعتبار اُن کے منافع کے جہت مالیت بھی مقصود ہے مگر مالیت کی جہت غالب ہو اور اس وجہ سے باجمل عقل معرف تمام غیر ذوی العقول کی بیع و شرا جائز ہے کسی مالک کو بھی انکار نہیں ہو۔

انسان باعتبار موجود ذی حیات ہو نیکی گو اور وں کے ساتھ شریک اور سادی تھا مگر اُس کے ذوی العقول ہونے نے اُس کی ذات کو دوسری ذات پر ترجیح دیدی اور حفاظت دم انسان سب سے زیادہ برہم کر ضروری و لازمی ہو گئی۔ اسکی مثال ایسی ہے کہ لشکر کا سپاہی دشمن کے مقابلہ میں کارآمد ہوتا ہے ایک ایک سپاہی کی جان کی قدر و قیمت بہت زیادہ سمجھی جاتی ہے۔ جنرل افواج کو ان امور میں مثل ایک سپاہی کے ہوتا ہے مگر فرائض خاصہ کی ذمہ داری نے اُسکی جان کو زیادہ قابل حفاظت بنا دیا ہے۔ اُسی کی حیوۃ پر کل افواج کی حیات کا مدار سمجھا جاتا ہے۔ اور چونکہ انسان کے منافع بھی تمام موجودات سے زیادہ ہیں اسلئے اُس میں جہت مالیت مخلو ہے۔

انسان باعتبار ذات و منافع دونوں کے پورا پورا آزاد ہے۔ نہ اسکی ذات کسی کو حق تصرف حاصل ہو نہ منافع پر نسبت اسکا اند نقصان آجاتا ہو۔ یا اس کا مایہ الامتیاز عقل و تمیز زائل ہو جاتی ہو۔ تو اسکی حریت میں کٹاؤ و جزا نقصان نہ آتا ہو۔ شرعیہ سے دونوں پہلوؤں کی استعداد رعایت کی ہے جس سے زیادہ ممکن نہیں حریت ذات تو شریعت میں کسی حال زائل ہی نہیں ہوتی۔ بجز ایک صورت غلامی کے جس کی حقیقت ہم بیان کر چکے۔ کسی حلال اسکی بیع و شرا کو جائز نہیں رکھا گیا۔ اور نہ اسکی جان تلف کرنے کی کسی وقت اجازت دی گئی۔ جو رسم و رواج اہم سابقہ میں اس قسم کی پڑ گئی ہیں کہ لڑکیوں کو خیال خط ننگ و ناموس نہ دے دیا جاتا تھا۔ یا لڑکیوں کے نکاح میں بھاری رقمیں لی جاتی تھیں۔ یا اب بھی لی جاتی ہیں۔ یا اس طرح نکاح کر دیا جاتا تھا کہ ایک لڑکی کی شادی دوسرے کے فرزند سے اس طرح

کر دی کہ وہ اپنی ذمت کو اسکے فرزند سے بیاہ ڈے اور یہی اُن کا باہم مہر تھا۔ اس صورت کو اصطلاح شرعی میں نکاح شغار کہتے ہیں ان سب کو ملکیت شرعیہ نے حرام قرار دیدیا اور مٹا دیا۔ یا اگر کیونکو حق وراثت سے محروم رکھا جاتا ہے۔ اسکے تصرفات مانکا نہ کو کا عدم سمجھا جاتا ہے۔ شرعیہ نے اسکو بھی مٹا دیا۔ نسوان کو کامل حرت مثل جال عطا فرمادی۔

کسی انسان کے ہلاک کرنے کی سوا، مخصوص صورتوں کے اجازت ہی نہیں دی مثلاً کسی صورت قصاص یا حدود شرعی وغیرہ مگر ان میں بھی وہ احتیاط ہوتی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں اور ذرا سے شبہ کی حدود و قصاص کو ساقط کر دیا۔

البدع غلامی کی صورت میں حریت ذات سلب ہو جاتی ہے لیکن اُسکے سلب ہونیکے یہ معنی نہیں کہ اسکی ذی حیات ذی دم ہونی سے قطع نظر کر لی گئی ہے۔ بلکہ یہ معنی ہیں کہ حیت مالیت کو غلبہ دیکر مثل اموال اسکی بیع و شرا کو جائز کر دیا گیا ہے۔ بانیہ اسکی جان کی حفاظت باعتبار ذی حیات ذی دم ہونیکے اسی طرح باقی ہر مرفوق نہیں آیا۔

غلام کی بیع و شرا کو شرع نے مثل اموال جائز رکھا۔ مگر اسکے قتل یا اذیت اہانت کی کسی حال اجازت نہیں دی۔ اور اس فرق کو اس حد تک ملحوظ رکھا کہ اگر کسی کا غلام اپنے ذمہ دین کا اقرار کر لے تو معتبر نہیں۔ کیونکہ یہ اقرار غیر کے حق میں ہے۔ یعنی اس کا اثر اسکی مالیت پر پڑتا ہے اور مالیت کا تعلق مولیٰ اور اتاسو ہے غلام کا اس میں کچھ نقصان نہیں ہے وہ اس کی ملک نہ رہیگا کسی دوسرے کی ملک ہو کر رہیگا۔

اور اپنے ذمہ کسی حد یا قصاص کا اقرار کر لے تو معتبر ہے۔ کیونکہ اس کا اثر اصالتاً و بلا واسطہ اسکی جان کو پہنچتا ہے۔ اور بلا واسطہ مالیت کو اور جب غلام نے ہلاکت جان اور اذیت کو گوارا کر لیا ہے تو انسان کہی برباد و رغبت گوارا نہیں کرتا۔ تو مالک کے نقصان مالی سے قطع نظر کر لیگی۔

منافع کی آزادی کا لحاظ اس حد تک کیا گیا۔ کہ کسی کو اس پر جبر کا اختیار نہیں دیا گیا۔ وہ اپنی خوشی سے اپنے منافع کو فروخت کر سکتا ہے۔ مگر کسی دوسرے کو اس پر حق نہیں ہے۔ یہاں تک کہ جو لوگ تغذیر یا حقوق عباد کی وجہ سے مہم میں رکھے جاتے ہیں۔ انکے منافع سے متعلق کی بھی شریعت نے اجازت نہیں دی۔ اسکو

جائز نہیں کھا کہ وہ بہائم و چوپایوں کی طرح رکھے جائیں۔ شرعیہ جس کی صوت اس طرح کی ہر جیسے دیوانی کے قیدیوں کی۔

اور باوجود اجازت فروخت منافع شرعیہ اُس کے حد و مقرر کر دینے میں آزاد مطلق نہیں چھوڑا۔ اور اسی وجہ سے اجارہ کی تین قسمیں قرار دی ہیں۔ اجارہ صحیحہ۔ اجارہ فاسد۔ اجارہ باطلہ لکھ۔ اجارہ ایسی چیز کا جس کی شرعاً اجازت ہو اور کوئی ایسی غلط نہیں ہے جس سے اسکی حلت میں فرق آئے تو صحیحہ ہو۔ اور اگر اجارہ کسی امر حرم کا ہے مثلاً زنا کا یا شراب نکالنے کا یا اسکے پہنچانے کا تو باطل ہے اور اگر اصل سے اجارہ باعتبار معقود علیہ کے صحیح تھا۔ مگر شرط وقوع دینے میں نقصان پیدا کر دیا ہے تو باطل نہیں بلکہ فاسد ہے۔

یہ حال تو ذات و منافع ذات انسان کا تھا۔ یہی حریتہ اخلاق و معاملات انکی کیفیت یہ ہے۔

معاملات میں ہر ایک آزاد عاقل بالغ انسان آزاد ہے۔ اسکے عقود و وضع بیع و شرائط و مبادی و غیرہ صحیح و نافذ ہوتے ہیں۔ عورت مرد اس میں یکساں ہیں۔ ہر شخص اپنے مال کو جس طرح چاہے بیع کر سکتا ہے عورت کو بھی اپنے مال میں یہی اختیار ہے جو مرد کو۔ معاملات کی آزادی اسی وقت سلب ہوتی ہے جبکہ عقل نہ جنوں مطلق ہو جائے یعنی کسی وقت بھی افاقہ نہ توں اور اسکی اس حریت میں بچہ و جوہ نقصان آجاتا ہے۔ بن بلیغ کو نہ پہنچا ہو۔ بن بلیغ کو سفارت و کم عقلی کی حالت میں پہنچا ہو۔ یا اپنے مال میں اسراف و تبذیر کرتا ہو اور اسکو شر و فساد میں صرف کرتا ہو۔ وغیرہ وغیرہ۔

ان امور کی وجہ سے اسکی حریت معاملات ناقص ہو جاتی ہے۔ صبی عاقل کے معاملات بغیر اجازت ولی کے نافذ نہیں ہوتے۔ موقوف رہتے ہیں۔

علیٰ بن ابی سفیہ پر قاضی حجر کر سکتا ہے اسکو تصرفات معاملات سے روک سکتا ہے۔ مگر امام عظیم رضی اللہ عنہ نے اس میں بھی اسکی حریت کے دقیق پہلو کو ملحوظ رکھ کر دو حالتوں میں فرق کر دیا ہے۔ اگر وہ حالت سفید میں بالغ ہو۔ تو حسب ارشاد خداوند عالم

سفیہ اور کم عقلوں کو اپنے اموال پر دست کرو۔

ولا تاتوا السفهاء اموالکم

دلی کو اجازت نہیں ہے کہ اس کا مال اُسکے سپروکڑے اور وہ اس میں جو چاہے تصرف کرے۔ بلکہ پچیس سال کی عمر تک انتظار رشد و کمال عقل کا کیا جائیگا۔ بعد پچیس سال کے امام اعظم فرماتے ہیں کہ اس انتظار کی کوئی حد باقی نہیں رہی اس کے اموال کو روکنا اور اس کے تصرفات کو ناجائز رکھنا اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کو انسانیت سے نکال کر بہائم میں داخل کر دیا جائے۔ وہ مجنوں کی طرح مسلوب العقل تو ہے نہیں۔ اس میں سفاہت و کم عقلی سے نفع و نقصان میں امتیاز و ترجیح کا مادہ کم ہی لیکن اُنکے نزدیک یہ نقصان ایسا نہیں جسکی وجہ سے اس کو انسانیت سے خارج کر دیا جائے اور اگر بعد بلوغ سفاہت ظاہر ہو تو باوجودیکہ دوسرے کرامت مثل امام شافعی و صاحبین کے اس کے قائل ہیں کہ قاضی اس شخص کو مجبور کرے یعنی تصرفات و معاملات سے روکے مگر امام اعظم یہاں بھی یہی فرماتے ہیں کہ ایک آزاد عاقل بالغ کو قاضی بھر نہیں کر سکتا ایسا کرنے میں اس کو انسانیت سے خارج کر دینا ہے۔

جو آدمی ایسی صورت میں حجر کے قائل ہوئے اس کا منشا بالکل صحیح ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب وہ اپنے مال کو خلاف مقتضا عقل صرف کرتا ہو تو کیوں نہ اس کو روک دیا جائے۔ سلطان و والی قاضی و حاکم اس لئے ہیں کہ اپنی رعایا کی نگرانی کریں اور انکو ضررت کے پہلو سے بچائیں۔ ایک عاقل نابالغ پر حجر ہو سکتا ہو تو بالغ سفید پر بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے۔ ان حضرات کے در حقیقت اس کی حریت کو زائل کرنا نہیں چاہا۔ بلکہ جیسے بچہ جنوں مجبوراً زائل ہو جاتا ہے ایسے ہی خود اسکی حفاظت کیلئے حجر کو جائز رکھا ہے۔

امام اعظم کی نظر اس جانب ہو کہ انسان میں جب تک کسی حد تک اہلیت باقی ہو اس کو ایسے حق سے محروم نہ کرنا چاہئے جنوں سے اہلیت جاتی رہتی ہے۔ صبی نابالغ کی حالت قابل انتظار ہے۔ چند روز انتظار میں انسان سے خارج نہیں ہوتا اور جو بالغ ہو چکا عقل اُس میں موجود ہے۔ مگر سفاہت ہی یعنی یہ نہیں سمجھتا کہ جھوکاں خرچ کرنے میں فائدہ ہو کماں نہیں۔ اور اسی وجہ سے بیوقوفہ مصارف میں مال کو اڑا دیتا اسراف و تبذیر کرتا ہے۔ معاملات بیع و شرا میں بھی کم عقلی کی وجہ سے نقصان اٹھاتا ہو۔ اس کو اگر مجبور کر دیا جائے تو انسانیت سے بہائم میں داخل کرنا۔ اور حقوق آدمیت سے محروم کر دینا ہے۔ مال ادنیٰ ٹٹی ہو انکے خیال میں ایسے اعلیٰ ستر سے محروم کر دینا ہرگز صحیح نہیں ہے۔ ہاں اگر سفیدہ کے افعال و معاملات سے نوع اعلیٰ میں ہر وقت ہر وقت شک مجبور کر دیا

جائے مثلاً کوئی فن طب یا طبابت اختیار کرے اور اس طرح مخلوق کی جان خطرہ میں پڑ جائے۔

یا وہ شخص جو لوگوں سے گھوڑا اونٹ گاڑی وغیرہ کو کرایہ پر دینے کا معاملہ کرتا ہے۔ اور یہ مفلس بنانا لوگ معاملہ کر کے حسب دستور کل یا بعض حصہ کرایہ کا پیشگی دیدیتے ہیں اور وقت پر بوجہ ناداری سواریاں نہیں دے سکتا۔ نہ خود اسکے پاس ہیں۔ نہ خرید کر لاسکتا ہے۔

اس قسم کے لوگوں کو جو کچھ کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ان صورتوں میں چھوٹے ضرر کو بمقابلہ بھاری نقصان کے گوارا کرنا ہے۔ اور ایسا کرنا ضروری ہے۔ ورنہ دنیا عام تباہی و بربادی میں مبتلا ہو جائے۔

علیٰ ہذا اگر کوئی شخص دیون ہو جائے۔ اسکے محسوس کرنے سے جو کر کے میں بھی آئندہ دین کا اختلاف ہو۔ اور منشاء اختلاف کا یہاں بھی یہی جو اوپر بیان کیا گیا۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص کے ذمہ دین ہو گیا۔ اسکی دھانتیں ہیں۔ یا صاحب مال نہیں مفلس ہے طاقت دار دین نہیں رکھتا۔ یا صاحب مال ہو مگر ادا نہیں کرتا۔ صورت اول میں صاحبین تو یہ کہتے ہیں کہ اگر غلام یعنی دین درخواست کریں تو قاضی اسکو جس میں رکھ سکتا ہو اور اسپر چھ کر کے تصرفات سے منع کر سکتا ہو۔ مگر امام اعظم فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک جس کی اجازت ہو نہ منع تصرفات کی کیونکہ اس میں اسکی اہمیت کو زائل کرنا۔ اور اسکو انسانیت سے خارج کر کے بہائم میں داخل کر دینا ہے۔

صورت ثانی میں صاحبین فرماتے ہیں کہ غلام کی درخواست پر وہ محسوس بھی رکھا جاسکتا ہو۔ اور قاضی اس پر چھ بھی کر سکتا ہے اسکے ساتھ ہی مدیوں سے کہا جائے کہ اپنے مال کو فروخت کر کے قرض ادا کر دے۔ اگر وہ ایسا نہ کرے تو قاضی کو اختیار ہے کہ خود فروخت کر کے کل قرض ادا کر دے۔ یا بعد رسد ہر قرض خواہ کو دے۔

امام اعظم فرماتے ہیں کہ میں ان میں سے کسی ایک امر کی اجازت نہیں دیتا۔ کیونکہ اس اجازت میں ان کو انسانیت کے شرف اور حریت کی دولت سے محروم کر کے بہائم میں داخل کر دینا ہے۔ ہاں حاکم کو ایسا کرنے کا اختیار ہے کہ اس کے تمام مال کو اس وقت تک قرق رکھے جب تک وہ خود بیع کر کے دین کو ادا نہ کر دے۔

میری غرض مجتہدین کے اختلاف مذہب بیان کرنے سے اس وقت یہ نہیں کہیں کسی ایک مذہب کی قوت و ضعف کو باعتبار دلائل کے بیان کروں یا یہ کیوں کہ ان میں مرجع کون ہو اور فتویٰ کس پر ہو۔ بلکہ ضرر اس قدر دکھانا ہے کہ انسانیت و حریت معاملات کو کما تک ملحوظ رکھا گیا ہو۔

اور جن آئمہ نے جس جس مواقع میں مجروح جس جبرامیج احوال کی اجازت دی ہو ان کو بھی انسانیت کا لحاظ ایسا ہی ہو۔ مگر ایک عقلی و شرعی قاعدہ نے اسی اجازت دینے پر مجبور کیا جو یہ ہے کہ ضرر خاص کو ضرر عام کے مقابل میں گوارا کر لیا جاتا ہو۔ اس قاعدہ میں سب آئمہ متفق ہیں اور عقل و عرف میں بھی یہ قاعدہ نہ صرف مسلم ہے بلکہ معمول بہ ہو ہر قوم کے قانون غزل میں اسکے دفعات موجود ہیں۔ یہ نہ تو نظام عالم درہم برہم بن جائے۔ باوجود اس قاعدہ کے تسلیم کے پھر جو اختلاف ہو وہ اس ضرر خاص و عام کی تشخیص و تعیین میں ہو۔ اور اس میں لکھا یا یہ ضرر اس درجہ کا ہو کہ مقابلہ اس کے انسان کی انسانیت پہلی سے قطع نظر کر لی جائے یا نہیں۔

حریت اخلاق و صفات کو شرع نے اس حد تک قائم رکھا ہے جس سے زیادہ نہیں ہو سکتا ہر ایک انسان اپنے اخلاق حسنہ و صفات محمودہ کے استعمال میں آزاد ہے۔ کوئی چیز ایسے حق کو زائل نہیں کر سکتی۔ ہاں خبوں یا سفسہ غالب آ جائے تو اسکے افعال و احوال حرکات و سکنات بھی ناقابل اعتبار ہو جاتے ہیں اور اس درجہ میں ملامت و نفرین پہنچ جاتا ہے مواخذات بھی اٹھ جاتے ہیں۔ مگر بانیہ شرع نے ہر ایک صفت و ملک کے استعمال کے طریقے اور حدود مقرر کر دیے ہیں عقلی طور پر بھی حدود مقرر ہیں جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ مگر شریعت میں چونکہ مضیات الہی کا اتباع پیش نظر ہوتا ہے اور اسکی اطلاع محض عقل انسانی سے ملتا تو سفاقی حقیقی یا حکمی نہیں ہو سکتی اس لئے شرع کے حدود و طریق میں بھی تفصیل زیادہ ہے اور اسکے اور اسکے عبا و اوقات ناقص عقلیں مقرر ہوتی ہیں لیکن کمال عقل کو عقل شرع کے مطابق میں کبھی بھی دقت پیش نہیں آتی۔

ہر ممکن تھا کہ ہم اسکی تفصیل اس جگہ بیان کر دیتے۔ مگر ایسا کرنے میں تطویل بہت زیادہ ہو جاتی۔ پہلے اس کو چھوڑ کر حریت صفات میں سے محض اس صفت علم کے متعلق کچھ بحث کرنا چاہتے ہیں جس کو عرف عام میں حریت اخلاق یعنی جرأت و آزادی کہتے ہیں۔ اور اسی حریت پر آج کل زیادہ بحث ہوئی اور اس میں افراط و تفریط کی نوبت آتی ہے۔

حریت یعنی حماۃ اخلاق کے معنی شرع میں یہ ہیں کہ آدمی حق طلب کرنے مسائل کے دریافت کرنے امر حق کے اظہار میں حیا نہ کرے کسی کا عیب و خوف مانع نہ آئے۔ اگر صاحب حق کو طلب حق سے روک دیا جائے کسی کو اظہار حق سے منع کر دیا جائے۔ یا ایسا معاملہ کیا جائے جس سے لوگ رک جائیں تو مطلقاً حرام ہے اور ظلم صریح ہے۔

اگر خود تقصیر کرے تو اس کا ذمہ وار و جوابدہ وہ خود ہی جس درجہ کا وجوب لزوم یا انتخاب تھا اسی درجہ کی ذمہ داری ہو۔ دوسرے کی طرف سے بندش یا ممانعت تو ذمہ داری اُس کے جانب اُس درجہ کی ہے جس درجہ کا نقصان اس بندش سے پیدا ہوا ہو۔ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

واللہ لا یستغنی عن الحق خداوند عالم حق سے حیا نہیں کرتا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ افہام و تفہیم میں جس امر کی ضرورت ہو اس کا استعمال کرنا چاہئے لوم لائم یا طعن و طاعن کی پرواہ نہ کرنی چاہئے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاف عورت کی اسی بنا پر تعریف فرمائی کہ انہوں نے مسائل متعلقہ نساء کو خود اگر دریافت کر لیا۔ نامیشی حجاب و حیا کو اپنے اور اپنے انبار جنس کے جہل کا پردہ نہ بنایا۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

وَأَمَّا بِالْمَعْرُوفِ وَأَمَّا عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْلُهُ عَالِي مَا أَصَابَ لِقَائِ ذَٰلِكَ فَسُحْقٌ اے اللہ! جو شخص کو معلوم ہو کہ وہ اس سے بچے اُس پر مبارک ہو۔ یہی بات خجہ امور میں سے ہے۔

کسی عالم کو بھی یہ جائز نہیں کہ بلا علم کچھ کسی مسئلہ میں فتویٰ دیدے۔ اس کو لا علم کہدینا بہتر ہے۔ بلا علم مسئلہ تیلانیسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کی نسبت جنہوں نے ایک محکم کو غسل کا فتویٰ دیا تھا۔ اسی بنا پر فرمایا۔

قَاتِلُوا قَتْلَهُمَا لِلَّهِ إِنَّمَا شَغَاعَا لِي الْمَسْأَلِ ان لوگوں نے اُس شخص کو قتل کیا خدا ان کو قتل کرے جہل کا علاج تو دریافت کر لیتا ہے۔

امر بالمعروف نہی عن المنکر ضروریات دین میں سے ہے امت محمدیہ کا نشان ہی یہ ہے۔

بامعرف ونبہون عن المنکر۔ ان کی تائید فضائل اور درصوت ترک عیث مد سے
کتب حدیث بالامال ہیں جن میں سے چند بطور نمونہ ذکر کئے جاتے ہیں۔ ارشاد فرمایا

وما اعمال البر والحق ما فی سبیل اللہ عند
الامر بالمعروف والنہی عن المنکر الا کشفته
فی حجر الحی۔

تمام نیک عمل اور جہاد فی سبیل اللہ امر بالمعروف ونبی
عن المنکر کے مقابلہ میں ایسی ہیں جیسے دریائے نوح میں
لعاب دہن کی تری۔

عن ابی بکر الصدیق قال سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الناس
اذا املوا منکر افلہ یغایرہ یوشک ان
لیمہم اللہ بعقابہ۔

ابوبکر صدیق فرماتے ہیں میں نے خباب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ لوگ جب بُرائی کو
دیکھیں اور اُس کے دفعہ کی کوشش کریں تو فریب پر
کہ حق تعالیٰ ان سب پر عذاب نازل کرے۔

وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ
لا یعذب العامة بعمل الخاصة حتی
یروا المنکر بین ظہل انہم وہم قادرین
علی ان ینکروہ فان فعلوا ذلک علب
اللہ العامة والخاصة۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ
حق تعالیٰ خاص لوگوں کو جسے عام خلق کو عذاب میں مبتلا
نہیں فرماتا۔ مگر جبکہ یہ لوگ کسی بُرائی کو اپنے درمیان ہوتے
دیکھیں اور باوجود قدرت کے نہ اسکو روکیں یا چھپائیں
بیشک حق تعالیٰ خاص خاص لوگوں کے عمل سے عام لوگوں
پر عذاب نازل کرتا ہے۔

امر بالمعروف ونبی عن المنکر اس درجہ کے ضروری۔ اُن کے فضائل مناقب اور درصورت ترک و عیث اور
اس میں کسی کی تخصیص نہیں ہر شخص کو یہ منصب حاصل ہے۔ ایک معمولی مروجہ کا آدمی اپنے سوتے بٹے منصب
والیکو امر بالمعروف کر سکتا ہے اور منکرات کو روک سکتا ہے۔ اس سے بڑھ کر جرات اخلاق اور حریت کیا ہوگی۔
مگر شریعت جس طرح تمام احکام کے حدود و طرق استعمال مقرر فرمادیے ہیں۔ امر بالمعروف کیلئے بھی
کچھ شرائط و حدود و طرق ہیں مثلاً یہ شرط ہے کہ نیت اسکی درست و خالص ہو مقصود اعلاء کلمۃ اللہ ہو رہا
وسمعہ۔ اپنی شہرت و عزت طلبی کا دخل نہ ہو یا یہ کہ جس معروف کا امر کرتا ہے اور جس منکر سے نبی کرنا چاہتا ہے

اُس کے معروف منکر ہونے کی دلیل و حجت بھی جانتا ہو۔ اور کم سے کم باوثوق علم اُنکے معروف و منکر نہ کرنا ہو ورنہ نفع سے زیادہ مضرت کا اندیشہ ہے۔ کیونکہ جب امر و نہی خود اپنے مدعا کی دلیل یا اسکو باوثوق ذریعہ بیان نہ کر سکے گا تو اس کی سعی رائیگان جائیگی دوسروں کی دلیری و جرأت بڑھے گی۔

یہ کہ ماسورہ و منہی عنہ کے درجات کو جاننا لازمی اور ضروری ہے۔ اگر ماسورہ واجبہ ہے۔ امر بالمعروف بھی واجب ہے۔ سنت یا تحبیہ تو وہ بھی سنت یا تحبیہ ہے۔ منکر میں یہ دیکھنا ہے کہ جس فعل منکر سے اس شخص کو روکنا چاہتا ہے۔ آیا وہ فعل اُس واقع ہو چکا ہے۔ یا واقع ہوئے والا ہے۔ اگر واقع ہو چکا ہے تو روکنا نہی عن المنکر میں داخل نہ ہوگا۔ بلکہ اب اُس کا کچھ کہنا مذمت علی المنکر میں داخل ہوگا۔ جو خود فی حدیث حسن ہے مگر نہی عن المنکر نہیں ہے۔

یہ کہ امر بالمعروف و نہی المنکر کرنے میں اس کو اندیشہ نہ ہو کہ میرا یہ فعل اُس شخص کیلئے اور جرات و اصرار کا سبب بن جائے گا اگر ایسا اندیشہ ہے تو سکوت بہتر ہے۔ خواہ خواہ اپنی حق گوئی کا اظہار ضروری نہیں ہے یا شفا ہر جگہ امر بالمعروف کا ایک ہی طریقہ نہیں ہے۔ باپ کو اگر کسی منکر میں مبتلا دیکھے تو بیٹے کو چاہئے کہ ایک دفعہ نرمی کہہ دے نہ ملتے تو سکوت کرے بار بار نہ کہے۔ البتہ اُسکے لئے دعا کرے۔

اسی طرح رعیت و امام۔ زوج و زوجہ۔ غلام آقا میں اگر ضرورت امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی ہو تو رعیت کے ذمہ امام کی زوجہ کے ذمہ زوج کی غلام کے ذمہ آقا کے درجات و مراتب کی رعایت ایسی ہے جیسے ولد کے ذمہ والدین کی۔ اُس کے ذمہ اظہار ضروری ہے مگر رعایت و مراتب بھی لازم ہے۔

علیٰ ہذا یہ بھی ضروری ہے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر رفیع ملامت۔ نرمی و ملاطفت کے ساتھ ہو۔ عفو و شدت نہ کرے نرمی و ملاطفت سے کہنے کا اثر اچھا ہوتا ہے۔ شدت و عنف بسا اوقات مضر ہو جاتے ہیں۔ سننے والے میں بجائے انقباض و اصرار بڑھ جاتا ہے ہاں نرمی کام نہ دے۔ اُنٹی جرأت بڑھ جائے تو شدت و عنف کی ضرورت ہے۔ زبان سے سختی کرے نا ملائم الفاظ استعمال کرے۔ ہاتھ سے کام لے ان سب کی اجازت ہے۔ مگر پھر بھی ایسے لفظ کہنے کی اجازت نہیں ہے جس سے اسپر کوئی نفس الزام لگتا ہو۔ جابل۔ احمق۔ کودن۔ بیوقوف۔ نادان۔ فاسق وغیرہ الفاظ کہنے کی اجازت ہے۔

زانی حرامی وغیرہ الفاظ کی اجازت نہیں حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نضح و موعظہ کو کارگر نہ کیا
انکی قوم کا انماک شرک مبت پرستی میں بڑھتا گیا۔ تو شدت و عنف کو استعمال فرمایا۔

اَفِ لَكُمْ وِلَا تَعْبُدُوْنَ مَنْ دُوْنَ اللّٰهِ
اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ -
اُف ہر تم پر اور اللہ کے سوا جس کی تم عبادت کرتے
ہو اس پر کیا تم نہیں سمجھتے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رفق و ملاطفت شدہ و عنف کے مواقع استعمال کا
فیصلہ فرمادیا ہے۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب
بنی اسرائیل معاصی میں منہمک ہو گئے تو علمائے ان کو منع کیا
وہ باز نہ رہے تو علمائے انکی ہنسنی کرتے رہے
کھانے پینے میں شریک ہوئے اللہ تعالیٰ نے انکو باہم کھانا
پہم اختلاف و قلوب میں فرسہ عداوت پیدا ہو گئی کن لوگوں
پر اللہ تعالیٰ نے داؤد و عیسیٰ علیہما السلام کے لیے سوغت
بھیجی۔ کیوں؟ فقہر اسلئے کہ وہ منافقانی کرتے اور حد و حدی تجاوز
کرتے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکید کا جواب دے بیٹھے
تھے یہ فکر سیدھی بیٹھے گئے اور فرمایا قسم ہر اُس دلت کی
جس کے ہاتھ میں محمد کا نفس ہو تم کبھی معذرت نہ سمجھے
جاؤ گے جب تک ان پر زبردستی کر کے نہ روکو گے۔

قال رسول الله صلى الله عليه و
سلم لما وقعت بنو اسرائيل في معاصي
فهمهم علماءهم فلم ينبتوا في السوهم
في مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم
فضرب الله بعضهم ببعض فلعنهم
على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك
بما عصوا وكافوا العتدون فجاس
رسول الله صلى الله عليه وسلم و
كان متكئا فقال لا والذي نفس
محمد بيده حتى تاتواهم
اطرا۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

كلوا والله لتامروا بالمعروف
ولتنهون عن المنكر
ولتأخذن على يدي

قسم ہے اللہ کی۔ ہرگز تم معذور نہیں ہو سکتے۔
تم کو امر بالمعروف نہی عن المنکر کرنا ہو گا۔
تم کو ظالم کا ہاتھ پکڑ لینا ہو گا۔ تم اُس کو

الظالم ولتأطرنه علی الحق
اطرا ولتقصرنه علی الحق
قصرًا ولیضربن اللہ لقلوب
بعضکم علی بعض ثم لیلعنهم
کما لعنهم۔

حق پر قائم رکھنے کے لئے جبر و زبردستی
کرو گے۔ ایسا نہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہاری قلوب
میں اختلاف پیدا کر دیگا۔ تم آپس میں لڑو گے
اور پھر تم پر بھی اسی طسح لعنت ہوگی۔ جس
طرح بنی اسرائیل پر۔

اسی طرح امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے تمام نصوص کے جمع کرنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ
اول ملاطفت و نرمی ہو اور پھر شدت و عنف ہر ایک کا موقع ہو۔ ہاں ایک وقت ایسا بھی مایوسی کا آتا
ہے جب نرمی و رفق شدت و عنف دونوں سے کام نہیں چلتا۔ کوئی سنتا ہی نہیں۔ کوئی ذریعہ و
قوت مجبوس کو کرنے کی نہیں رہتا تب علم ہو۔

فعلیک الخاصة نفسك | تجھ کو خاص اپنے نفس کی فکر چاہئے۔

حریت ذات و صفات معاملات کے متعلق ہم نے بہت اجمال کیساتھ بعض احکام
شرع کی تفصیل بطور نمونہ بیان کی ہے۔ اسے دیکھ کر عقل منصف کو فیصدہ شرع و فیصدہ قوانین و
رسوم اہل دنیا میں موازنہ کر لینا چاہئے انشاء اللہ تعالیٰ صاف صاف واضح ہو جائے گا کہ شرع نے
جس حد تک ہر قسم کی حریتوں کو قائم رکھا ہے کسی قانون نے نہیں کھا۔ اور نہ کسی ملک کے رسم و رواج
میں ایسا ہے۔ بہت سوان امور کو جو قوانین سلطنت میں داخل ہیں اور حقیقت اُن سے حریت
میں فرق پڑتا ہے اور کوئی مجبوری عقلی یا عرفی اُن کے اختیار و پسند کر نیکی نہیں ہو نہ شرعیت
نے اُن کو مٹا دیا ہے اور جہاں کہیں سخت ضرورت سوان حریتوں کے زوال یا نقصان کے حکام
صادر کئے ہیں وہ بہت سی احتیاط کے ساتھ دوسرے ایسے قواعد پر مبنی کئے ہیں جو عقل و عرف میں
مسلم ہیں۔ ہر جگہ افراط و تفریط کے پہلو سے احتراز کیا ہے۔

اس تمام عرض و معروض کے بعد اب ہم اصل مسئلہ حریتہ کو بطور نتیجہ لکھتے ہیں عرف عام میں
حریتہ کا استعمال آج کل حریتہ اخلاق پر آتا ہے اور حریتہ اخلاق کے مفہوم میں بھی تمام اخلاق حسنہ

داخل نہیں ہیں۔ کوئی شخص اپنے تمام اخلاق و ملکات حمیدہ سے کام نہ لے بلکہ بجائے اُن کے ملکات مرکبہ کام میں لائے تو اس کی طرف دھیان نہیں ہوتا۔ اُس اظہارِ مافی الضمیر اور اظہارِ رائے میں حرواً آزاد ہو کسی کے لعن و طعن کی پرواہ نہ کرے کسی کا خوف و اندیشہ اُس سے مانع نہ آئے۔ جو کام کرنا چاہے سلطنت کے حقوق کی رعایت نہ کر کے بلا دھڑک کر گذرے۔ ایسے شخص کو سزا جانا۔ اُسکی حریت و آزادی کی تعریف کی جاتی ہے۔ حالانکہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں۔ ایسی مطلق آزادی ہرگز مفید نہیں ہے۔ بسا اوقات مضر و مضر و سخت مضر پڑ جاتی ہے۔ ایک طرف خود اس آزادی و حریت کے مدّی اور اُس کے شاخو اُس کے خواہوں کو دوسری جانب سلطنت و حکام کو جو رعایا کی جان و مال تنگ و ناموس کے محافظ ہیں تیسری جانب ملک و اہل ملک کو یہ لوگ اس حریت کے کہ اُنہوں نے حریت کے مفہوم و حدود و طرق استعمال کو نہیں سمجھا افراط و تفریط میں مبتلا ہو گئے۔

اخلاقی حریت میں جیسے کہ تفریط نہایت معیوب مذموم ہے۔ اگر سلطنت نے زبان بند کر دی تو کم دیے۔ تو اس سلطنت کی بنیاد نہایت مست و ضعیف ستونوں پر قائم ہے۔ اگر فرزندوں نے سلطنت و حکام کو اس کا جو کرنا دیا تو وہ دنیا و آخرت میں ہوسیاہ قابل ہزار نقوب و ملامت ہیں۔ ملک کے تباہ کر دینا اُسے حقوق کو پامال کر دینا اُسے سلطنت و حکام کو گمراہ کرنے والے ہیں۔

ایسے ہی افراط بھی ملک ترین مرض ہے اس کا پہلا نتیجہ یہ ہے کہ سلطان و قوانین سلطنت کے حقوق کی حرمت قلب میں باقی نہیں رہتی۔ مواقعِ حریت اور اُسکی حدود کو نہیں سمجھتے۔ یہ نہیں جانتے کہ کونسا موقع زبان کھولنے والے دینے لکھنے سنی کرنا ہے اسکی تمیز بھی اُن کو نہیں ہوتی کہ اس کا اہل کون ہے۔ کس میں مادہ اظہار رائے کا ہے۔ کون وہ ہے جس کو مفقود محض بنکر ارباب رائے کا اتباع کرنا چاہئے۔ اس زمانہ کی سبھی ہولنے حریت کا ایسا عام سوا و مانعوں میں بھر دیا ہے۔ کہ بیٹے کے دل میں باپ کا احترام باقی نہ رہتا اگر دے کے دل میں اُس کا ادب نہ رہ گیا کے دلیس حکام کی عظمت نہ قانون کی قدر و منزلت نہ حقوق کی نگہداشت نہ۔ اہل حقوق کی حق شناسی ایک عام طوفانِ حریت کا ہے جس نے انسان کو ہمیت کے درجہ تک پہنچا دیا ہے۔ حریت حقیقی وہی ہے جو افراط و تفریط سے خالی ہو ورنہ یہ حریت جو زبان و عام و خاص و مدوح و مذموم کی تباہی کے کنارہ پر پہنچا نیوالی ہے۔ بہتوں کو پہنچا

اور بیچا رہی ہو۔ جبکہ انقلابات کی دھوم اس مفروضہ حریت کی بدولت ہو۔

ہمیں نہ مانہ مال کی حریت پر ایک نیرا حرکایت یاد آگئی۔ جو ہمارے کرم معظم مولانا محمد حسن صاحب لاہور آبادی
مقیم بھوپال نے چشم فیہ بیان کی ہو۔ مولانا موصوف چند سال ہوئے عازم حج بیت اللہ ہوئے شام سی و زبیر
ہزار ریلوے سفر کیا۔ راستہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ ایک مسافر نے گاڑی کا تختہ اٹھا کر پیشاب کرنا شروع کر دیا
چاہتا تھا تو اگر پیشاب کر سکتا تھا۔ یا گاڑی میں جو جگہ اسکے بے بنی ہوئی تھی اُس میں جاسکتا تھا۔ مگر سودا، حریت
و مطلق العنانی نے اتنا موقع نہ دیا۔ اس صورت میں گاڑی کا نقصان۔ اور مسافروں کے لئے خطرہ تھا۔
مگر کسی امر کی پروا نہ کی۔ آخر مسافروں نے اُس سے کہا تو جوش اور مسرت کے لہجہ بولے۔ اٹھتے رہا تھو گانا
سبحان اللہ کیا حریت ہو۔ اور کیا خوب حریت کے معنی کو سمجھے۔ اور اچھے موقع میں اُس کا استعمال کیا۔
ایسے ہی حریت پر ارجح فرمایا جاتا ہو اور اسی حریت پر بڑے بڑے خطابات دیے جاتے ہیں۔ رئیس الاحرار
قد لے ملک بننے کیلئے شہرت و عظمت حاصل کرنے کیلئے کوئی ایسا فعل کر لینا کافی ہو جس سے ایک تہ
ملک بھر آواز حریت و فداکاری سے گونج جائے۔ اصل معاملہ کی تحقیق کر لو والا۔ موقع و محل کو دیکھنے والا۔
ایسے کرینوالوں کی حالت معاملات، ضمیمت و قابلیت کو جانپنخنے والا کون ہو۔ اور پرکھنے والا کون۔
شرعیہ کے اصل اصول شرط۔ خلوص و ہمدی کی جانچ و پرکھ کی نوبت تو کہاں سو آتی فاعل بڑا اولوالعصب
کہاں ارجح کا طرز عمل۔ کہاں شریعت کے اصول۔ کہاں سلف صالح کا طریقہ استعمال ہمارے
اصلی مضمون اشاعت اسلام میں بذیل واقعات گذشتہ اوراق میں بیان ہو چکا ہو کہ معرکہ قادسیہ میں غدعلت
کی وجہ سے سالار اعظم حضرت سعد بن ابی وقاص گھوڑے پر سوار ہو کر شریک معرکہ بننے کے تو ایک شخص
ان پر تعریض اعتراض کرتے ہوئے یہ کہا۔

ولسنة سعد ليس منهن اليم

فانبا وقد امت نساء كثيرة

مگر سعد کی عورتوں میں کوئی بیوہ نہ تھی

ہو مگر کس عورتوں میں نہ تھی

حضرت سعد نے سن کر فرمایا کہ اچھی اگر اُس نے بطور یاد سمعہ کے ایسا کہا ہو تو اُس کی زبان مند

کر دے۔ دعا مقبول ہوئی اور تھوڑی دیر بعد ایک تیرا شخص کے منہ پر لگا جس سے زبان بند ہو گئی

اب ہم اس مسئلہ حریت و مساوات کو اس جگہ ختم کرتے ہیں اگرچہ اس میں بہت سے پہلو ابھی قابل بحث و تفصیل باقی ہیں۔ مگر جس قدر لکھا گیا ہے اُسکی وجہ سے بھی طول ہو گیا۔ زیادہ لکھنے میں حد سے زیادہ طول ہو جاتا۔ اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہوا تو ہم کبھی یہ مسئلہ تعلیمات اس کو مستقل سالہ میں ذرا زیادہ تفصیل و توضیح کے ساتھ درج کرینگے۔ واللہ الموفق۔

ہم نے مسئلہ غلامی کی حقیقت کو بیان کر دینے کا وعدہ کیا تھا۔ ناظرین ایفادہ وعدہ کے منتظر ہونگے اس لئے خیال ایفادہ وعدہ چند سطروں میں مجملہ اس کو بیان کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ تحقیق و تفصیل کا یہ موقع تو اس کی گنجائش اُس کیلئے دو سو کے وقت کا انتظار کرنا چاہئے۔

مسئلہ غلامی کی وجہ سے اسلام پر بڑے بڑے اعتراض کئے جاتے ہیں۔ لیکن ہماری سمجھ میں یہ آتا کہ منشاء اعتراض کیا ہے اور کیوں ایسا کیا جاتا ہے۔ ہمارے خیال میں تو متعزضین نے کبھی غور و فکر سے کام نہیں لیا۔ اگر ذرا بھی غور و فکر کرتے۔ تو سچائے اعتراض کر نیلے اسلام کی برگزیدہ خصوصیات کے اور زیادہ قائل ہو جاتے۔ ان لوگوں کو چند امور ذیل ذہن نشین کر لینے چاہئیں۔

(۱) انسان اصل فطرت سے باوجود یکہ آزاد و مالک و مختار پیدا کیا گیا ہے۔ لیکن جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اُس کی یہ حریت کسی قدر فی اسباب اور کسی اختیاری افعال و حرکات سے زائل یا ناقص بھی ہو جاتی ہے۔

(۲) جس قدر حریت اُسکو عطا ہوتی ہے عملاً عرفاً شرعاً اس کے حدود و طرق استعمال مقرر ہیں۔ گو عقل و عرف و شرع کے حدود و طرق استعمال میں فرق و تفاوت ہو۔ مگر اتنی بات میں اتفاق ہے کہ انسان آزاد مطلق ہو کر اپنی حریت کو ہر وقت استعمال میں نہیں لاسکتا۔

(۳) کسی کی حق تلفی کے وقت اس فطری حرو آزاد کے ساتھ وہی معاملہ کیا جاتا ہے۔ جو ایک نہایت حقیر ذلیل جو پایہ کے ساتھ اُس سے وہی کام لئے جاتے ہیں جو بہائم سے۔ اُس کے منافع کو اسی طرح کام میں لیا جاتا ہے۔ جیسا اموال کے منافع کو۔ اُسکی ذات کی ساتھ وہی معاملہ کیا جاتا ہے جو بہائم یا اموال منقولہ و غیر منقولہ کے ساتھ۔

(۴) مجرم کو سزا دینے میں جسم کی نوعیت اور مالیت کا خیال کیا جانا عقل و عرف میں ضروری ہے اور شرعیئے تو اسکی بہت ہی رعایت کی ہے۔

(۵) پولیٹیکل مجرموں کے اور باغیوں کی سزائیں اور معمولی مجرموں کی سزائیں بہت بڑا فرق ملحوظ رکھا جاتا ہے جس شخص پر جسم بغاوت یا پولیٹیکل سازش کا الزام لگتا ہے اُس کی سزا بھر سزا موت یا عمر بھر جلا وطنی کے اور کچھ نہیں ہوتی۔ اگر ایسے لوگوں کا جرم معاف بھی کیا جاتا ہو تو اُسی حالت میں جبکہ ان کی طرف سے اطمینان ہو جائے۔ اور ایسا کرنا مصلح ملکی کے خلاف نہ ہو۔ اس کی وجہ بجز اس کے کیا ہے کہ اگرچہ دونوں قسم کے مجرموں میں قانون وقت سے انحراف ضرور ہے اور اُسکی وجہ مادہ عصیان و خلاف۔ یا تردد و سرکشی ہے۔ مگر اتنا فرق ہے کہ معمولی مجرم گو قاتل یا سارق یا دھوکہ بانیاں یا ہی ہوں مگر ان کا یہ فعل رعیت کے کسی ایک فرد یا چند افراد کے مقابلہ میں ہوتا ہے سلطان وقت سے انحراف نہیں ہوتا۔ بخلاف پولیٹیکل مجرموں اور باغیوں کے کہ ان کا تردد و عصیان بمقابلہ سلطان اور قانون سلطان ہوتا ہے۔ یہ شخص سلطان کے حق و حقوق و برتری۔ اُس کی قوت و شوکت کو مٹا دینا چاہتا ہے۔

(۶) خداوند عالم تمام عالم کا خالق و مالک ہے۔ عالم میں جو کچھ ہے اُس کی ملک ہے جس کو جس قسم کا اختیار ہے اُس کا عطیہ ہے۔ جو حق ملکیت ہے۔ اُس کی طرف سے نیا بنا ہو حقیقتہً وہی ملک ہے اُسکے سوا سب کی ملکیت تصرفات و اختیارات مجازی ہیں۔

جب امور مذکورہ بالا ذہن نشین ہو چکے تو اب سمجھئے کہ خداوند عالم نے تمام دنیا کو انسان اور جن کے فائدہ کیلئے پیدا کیا ہے۔ اور انسان کو عقل و علم کے ساتھ حق نیابت و سلطنت و حکمرانی کیلئے پیدا کیا ہے کہ وہ اسکی خدائی کا اعتراف کرے۔ اُس کے سامنے جبین نیاز رکھ دے۔ اپنے آپ کو عابد اور اُس کو معبود سمجھے۔ اُس کو خالق و رازق جانے اُس کے سوا سب کو محتاج سمجھے۔ اُس کے احکام کی اطاعت کو واجب سمجھے۔ اُس کی رحمت کا تحسین اور اُس کے عقاب سے خائف و لرزاں رہے۔

اب اگر کوئی شخص خداوند عالم کو خالق و واجب اطاعت و جانشاہے۔ مگر اُس کے احکام کی اطاعت میں کوتاہی کر بیٹھتا ہے۔ تب اُس کا حکم وہی ہے جو معمولی مجرموں کا ہوتا ہے۔ ایسے لوگوں کیلئے موافق نوعیت جرم سزا مقرر ہے اور اگر مادہ بغاوت و تردہ سے خدا کی خدائی کا منکر ہے اُس کے قانون کو قابل اتباع واجب اطاعت نہیں سمجھتا تو شخص باغی ہے۔ اُس کی سزا وہی ہونی چاہئے جو ایک پولٹیکل مجرم اور باغی کی ہوتی ہے۔ مادہ بغاوت و تسنن سرکشی و ترد و طغیان حد سے گذر کر خدا اور اُس کے انبیاء سے جاؤا مقابلہ کی ٹھہرا دیتا ہے۔ تو خدا تعالیٰ کے یہاں سے بنا سبب نوعیت جرم یہ سزا ملتی ہے کہ اُسکی ذاتی آزادی و حریت یک لخت منسلوب ہو جاتی ہے اُسکو خدا کا بندہ بننے سے انکار ہوتا ہے جس کی سزائیں بطور نیابت خداوندی بندوں کا ملوک بنا دیا جاتا اور اُسکی انسانیت کو مغلوب کر کے مثل بہائم اموال میں داخل کر کے بیع و شرا کی اجازت دیدی جاتی ہے۔ اُس کے تصرفات غیر معتبر قرار دیدیے جاتے ہیں اور یہ محض اُس حق خداوندی کی انکار اُسکی خالقیت و مالکیت و ترد و عصیان کی سزا ہے۔ اور یہ سزا بالکل اُسی طرح کی ہے جیسے اس المرد و شیطان لعین کو دی گئی۔ اُس نے خداوند کے حکم تسلیم کرنے سے انکار و ترد کیا۔ حضرت آدم علیہ السلام کو اپنے سے کتر سمجھ کر سجدہ کرنے سے انکار کیا جس کی سزا یہ کہ بنی آدم کے ورعلائے اُن کو معاصی و کفر میں مبتلا کرنے کا ذیل کام اُس کے سپرد ہوا۔ وہ کشتیوں کی طرح لوگوں کو فوجش پر جمع کرنا پھرتا اور اسی کو اپنی کامیابی سمجھتا ہے ایک شاعر نے اس مضمون کو خوب ادا کیا ہے۔

تاکہ علیٰ آدم فی مسجد تنہا | فصدا ر قوا ذالذی سبتہ

آدم کو سجدہ کرنے میں تو سخت کی | لیکن اُن کی اولاد کا دلال و کٹنا بیگیا

لیکن یہ سزا بھی مجبوری کے درجہ کو دی جاتی ہے۔ اگر کسی حد تک بھی احکام خداوندی کے آگے سر تسلیم خم کر کے نائبان خدا سے عہد و پیمان کر کے رہنا گوارا کرے تب بھی اُسکی آزادی برقرار رکھی جاتی ہے۔

چونکہ اُس کی ملکیت بمقابلہ حق خداوندی ہے۔ مخلوق کو بجز اُسکے کہ نائبانہ حیثیت سے اُس

اُس پر قبضہ کر لیں اور شل کوئل اُسکی بیچ و شرار کریں اور کسی قسم کی دسترس اُن پر نہیں دی گئی۔ بلکہ اُنکے ساتھ ہر قسم کی رعایت و مراعات کرنیکا حکم دیا گیا۔ شریعت نے مالیک کی رعایت و محافظت حقوق کے جو احکام ہمکو بتلائے ہیں اُن سے صاف ظاہر ہے کہ اُس غلامی پر آجکل کی ہزار آزادی قریباً ہے۔ منزلی ملکیت برائے نام ہے۔ اول تو غلاموں کے آزاد کر نیکے اجرو ثواب اسقدر بتلائے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مندرجہ تہذیب و تمدن کیلئے ہے۔ اُن کو دواماً رقبہ غلامی میں رکھنا مطلوب نہیں ہے۔ ورنہ اعتاق کے اتنے فضائل بیان نہ کئے جاتے ظاہر ہے کہ ہر مسلمان سے جس قدر بھی ممکن ہوگا۔ ان فضائل کو دیکھتے ہوئے اس عمل صالح کی طرف رغبت کرے گا۔ کفارہ صوم کفارہ طہار وغیرہ میں سب سے اول تحریر رقبہ کو رکھا گیا اسی بنا پر صلحائمت نے بیش از بیش اس عمل صالح کی طرف رغبت کی۔ ہزاروں غلام محض آزاد کرنے کیلئے خریدے جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اگر سب مسلمان اسی طرح راغب ہوں تو دنیا میں ایک شخص بھی کسی کا ملوک بن کر نہ ہے۔

اس کے علاوہ جیتک وہ رقبہ غلامی میں ہیں۔ اُن کے ساتھ معاشرت میں مساوات کے احکام جاری فرمائے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے آخری خطبہ میں جو وصیتیں فرمائیں اُن میں نماز کی محافظت کیساتھ حق مالیک کی رعایت کو بھی ارشاد فرمایا۔

الصلوٰۃ وما ملکت ایمانکم
حفاظت کرو نماز کی اور اپنے مالیک کی۔

شریعت کا حکم ہے کہ جو ہم کھائیں وہی اُن کو کھلائیں۔ جو خود پہنیں وہی اُن کو پہنائیں اُن سے ایسی خدمت نہیں جس سے اُن کو کلفت و مشقت پہنچے۔ اُن کی خطاؤں و لغزشوں میں درگزر کریں۔ ضرب و شتم سے احتراز کریں۔ اگر مار نیکی ضرورت پیش آئے تو جیسے اولاد کو تادیباً مزارعاً بجاتی ہے۔ اس سے زیادہ نہ ہو۔ اگر غلام کو تعدی سے ضرب و شتم کرے گا۔ قیامت کے دن اُس سے قصاص لیا جائے گا۔

سلف صالح اسی وجہ سے نہایت احتیاطا کرتے تھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ اپنے غلام کا کان اینٹھ دیا۔ فوراً مذمت ہوئی اور غلام سے فرمایا تو بھی میرا کان اینٹھ دے

عسلام نے انکار کیا تو آپؐ اُس کو ایسا کرنے پر مجبور کیا۔

اس قسم کے احکامات ہیں جن سے کتب اہل اسلام مالا مال ہیں۔ یہاں تفصیل کا موقع نہیں ہے۔

اس عرض کو سمجھنے کے بعد سمجھ لیجئے کہ اسلام کی غلامی کیا ہے اور اُس پر کونسی وجہ اعتراض کرنے کی ہر ہم کو اپنے حقوق کے مقابلہ میں آزادی کو سلب کرنا مثل بہائم اُن کا تبادلہ و قید کرنا تو جائز ہو اور بمقابلہ حق خداوندی اجازت نہو۔

اور پھر یہ بھی خیال کر لیجئے کہ شریعت اسلام نے اُن کے حقوق کی نگہداشت کہا تشک کی ہر باوجود ملکیت اُن کی جان کی حفاظت احرار کی برابر رکھی ہو۔ اس معاملہ کی اجازت نہیں دی۔ جو بعض متہمدن مالک میں کا لے رنگ کی رعایا کیساتھ کیا جاتا ہو۔

ہم مسئلہ غلامی میں استقدر لکھنا کافی سمجھتے ہیں۔ زیادہ لکھنے کیلئے مستقل تحریر کی ضرورت ہے اہل انصاف کیلئے اتنا بھی کافی ہے۔ واللہ الموفق والہادی۔

مسئلہ حریت و مساوات کا تذکرہ بذیل حالات سیف اللہؒ کیا اور جس قدر اس موقع پر تفصیل و توضیح کر دی گئی اس سے زیادہ کبھی اُس وقت لکھا جائیگا جبکہ اس مسئلہ کو مستقلاً کسی رسالہ کی صورت میں شائع کیا جائیگا۔ یہاں پر تو اسکو ختم کر کے اصل مقصود کی طرف عود کرتے ہیں۔

حضرت سیف اللہؒ کے حالات میں سے چار فوائد ہم بیان کر چکے ہیں۔ اُن کے طویل الذیل حالات میں سے اور بھی بہت فوائد مستنبط ہو سکتے ہیں۔ لیکن اگر ہم اُس کے درپے ہوں تو یہ مضمون جواب بھی بہت زیادہ طویل ہو گیا ہے بہت زیادہ مبسوط ہو کر اصلی غرض سے دور ہو جائیگا۔ اس لئے صرف ایک فائدہ خاص کے بیان پر قناعت کر کے تذکرہ حالات سیف اللہؒ کو ختم کر دینا چاہتے ہیں۔

قائد اکھڑا مسد۔ فتوحات شام و عراق میں حصہ لینے والے عساکر اسلامیہ کی تعداد ساٹھ ستر ہزار سے کم نہ تھی اس اسلامی فاتح و جلاؤسکو میں ہر طبقہ کے مسلمان موجود تھے۔ مہاجرین و اولین۔ انصار قدیم الاسلام و متاخر الاسلام صحابہ۔ قبائل عرب کے جدید الاسلام۔ انبار مہاجرین و انصار جن کو

درجہ صحابیت حاصل ہوا اور بہت سے وہ بھی جو فتنہ ازندا میں شریک ہو کر مسلمانوں سے نبرد آزما ہوئے
اسلام کی صریح مخالفت و بھگنی کر چکے کے بعد پختہ کار مسلمان ہوئے اور ان معرکوں میں حصہ دار
بنے ایک بڑی جماعت تابعین کی تھی جن کو صحابہ کا فیض صحبت نصیب ہوا تھا غرض مختلف اقسام
مختلف قبائل مختلف سن و سال مختلف طبائع و انرجی سے مرکب یہ اسلامی لشکر تھا۔ ایک ایسے
مجمع میں ناممکن یہ کہ طبائع کا اصلی رنگ ظاہر نہ ہو کیسا ہی کچھ مزاج کو نبالیا جائے۔ تہذیب و اخلاق کا
پابند کر لیا جائے مگر طبعی اخلاق و ملکات کا ظہور نہ ہو۔ ممکن نہیں۔

ہم اس اسلامی لشکر پر جو مختلف عناصر سے مرکب تھا اول سے آخر تک نظر ڈالتے ہیں تو معلوم
ہوتا ہے کہ جتنے مذہب اخلاق تھے اُن کی طبیعت بن گئے تھے اسلامی تعلیم نے اُن کے ملکات
کی اس قدر اصلاح کر دی تھی کہ بال بال اُن کا شریعت میں بندھا ہوا تھا حدود و شریعت سے ایک
قدم ادھر ادھر نکالنا ناممکن تھا۔ اخلاق و معاملات کا یہ حال کہ عرصے خشک گیتان کے بہنے والے
ایسے جنت نظیر ممالک کو فتح کر کے اپنا قدم جاتے چلے جاتے ہیں۔ ہر قسم کے سامان راحت و عزت
اُن کو میسر آتے ہیں اُن ممالک کے سرکار بطور رعیت اُنکے سامنے آتے ہیں یا بحیثیت مفتوح و مقبوض
قوم کے لیکن تاریخ نہیں کہیں اس کا ثبوت نہیں کہ مسلمانوں نے شریعت کے قدم باہر نکالا ہو کسی پر
کسی معاملہ میں ذرا بھی جبر و تشدد کیا ہو۔ کسی پر دباؤ ڈال کر کوئی چیز حاصل کی ہو کسی کے مال و متاع
پر نظر کی ہو وہ سب کے سب ایک تعلیم گاہ کے شاگرد۔ ایک خانقاہ کے مستفید تھے اُسی ایک طریقہ
غوا شریعت پر قائم و مستقیم تھے قواعد و شریعت سے جس قدر اُن کو اجازت تھی اُسے ہی پر عملدرآمد
تھا اور پھر اس جہاد و اسلامی کے قواعد و امراء کون تھے امین الامۃ ابو عبیدہ سیف اللہ خالد بن الولید مثنی ابن
حارثہ جن کے حالات ابھی ابھی آپ پڑھ چکے ہیں۔ ان سے اوپر مسند خلافت پر کون بیٹھیں تھے صدیق اکبر
خاروق اعظم جنکی شان کا اندازہ ابھی ابھی آپ کو ہمارے بیانات سے ہو چکا ہو جو احکام ظاہری شریعت کے
سرمو جہاز کو کیا گوارا کرتے تھے مطلق حالات و معاملات میں بھی کسی قسم کی تفسیر یا انقلاب کو جو فی الحال پیش
یا مالا اسکو بھی روانہ رکھتے تھے جن کی شان صلابت نے اس کی اجازت نہ دی کہ یہ سالار اعظم سیف اللہ

کے معاملہ میں ذرا بھی نرمی برتی جائے اب ذرا انصاف سے دیکھئے۔ ایسی قوم ایسے فتح شکستیں نفس
مقدس ایسے ہندب و مودب ایسے پابند احکام شرع و مطیع امراء و قواد ایسے باہمہ و دبے ہمارا و جنگی شان
ملوک فی الخلفاء و ہیکان باللیل ہو | (دن میں بادشاہ رات میں راہب عالم)
اُن کی تسخیر اخلاق کس درجہ پر چوگی کیا دنیا میں کوئی سنگ دل ناحق پڑوہ ایسا بھی ہو جو اس برگزیدہ قوم اور
فاتح عسکر کے شانہ و زحالات دیکھے اور اس کا دل متاثر نہ ہو۔ اس جماعت کی محبت اُس کے دل میں
ذائے۔ نامکن ہے۔

محسن کی محبت صاحب کمال کے کمال کا اعتراف اُن امور میں سے ہے جو بے اختیار دل میں جاگزیں
ہوتے ہیں آدمی خود بھی اُن کو دفع کرنا چاہتا ہے۔ اُس کی تدبیر کرتا ہے کہ دل تک یہ اثر نہ پہنچے مگر چکر رہتا
ہے اور وہی دل جو کسی وقت عداوت سے لبریز بغض و نفرت کا مرکز تھا اُس کی محبت عشق و دلولہ کا منظر
بن جاتا ہے۔ اُس کے جوارح و اعضاء سے عبادت و حرکات بے اختیار اُردو صادر ہونے لگتے
تو اراکان و حکومت کا رعب آدمی کو مطیع بنا سکتا ہے لیکن محب و جان باز والد و شہید انہیں بنا
سکتا۔ جوارح کو منقاد کر سکتا ہے لیکن قلوب کو مسخر نہیں کر سکتا۔ یہ کرامت صرف اخلاق و معاملات کی ہو کہ دل
مسخر ہوتا ہے۔ اعضاء و جوارح کو جو مسخر کر کے ہوئے تھے رفتہ رفتہ رام ہو کر سید دم خریدہ
غلام بن جاتے ہیں۔

دیکھئے فتح مکہ کی وقت جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ میں داخل ہونے کیلئے
عثمان بن طلحہ ابن عبد الدار سے مفتاح بیت اللہ کو لینا چاہا تو اُس نے بوجہ سخت بغض و عداوت کے جوازات
مقدس سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے رکھنا تھا انکار کر دیا اور نہایت ستعدی و ترو سے کہہ دیا کہ اگر کسی کو
میں کبھی ندوں گا الیتہ اگر میں جانتا کہ رسول اللہ ہیں تو بیتہ تامل کنبیاں و دیدیا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اُس کا بیجا
کیا اثر رکھتا تھا۔ اشرف قریش کی مجتمع قوت تو آپ کے مقابلہ میں کچھ کام ہے ہی نہ سکی یہ بیجا رہ نہ کیا کرتا۔ مگر بغض
قبلی سے مجبور تھا۔ اسکی عداوت کا سبب فقط اختلاف ملت ہی نہ تھا بلکہ اعزہ و اقارب کا جنگ بد میں
مقتول ہونا ایسا سبب ہے جس کو کسی دل سے مٹا ہی نہ سکتا تھا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے دیکھا کہ نرمی

و ملاطفت سے کنجیاں نہیں دیتا تو آپؐ اُس کے ہاتھ کو مروڑ کر چھین لیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیں۔ اُسی وقت آیر شریفیہ۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا أَوْلِيَاءَكُمْ
خدا تعالیٰ تم کو حکم کرتا ہے کہ تم اپنی قوموں کو اُن کے سختوں کے حوالے کر دو۔

نازل ہو گئی آپؐ اُسی وقت یہ ارشاد فرما کر کہ ”یہ کنجیاں ہمیشہ ہمیش کے لئے تم کو دیجاتی ہیں“ کنجیاں اُس کے حوالے کر دیں۔ اسی ارشاد کا یہ اثر ہے کہ مکہ مکرمہ میں اُس وقت سے اس وقت تک انقلاب ہوئے سینکڑوں حکومتیں بدلیں۔ کل مرانیوں کی حکومت تھی اور اُن کے نائب حرمین میں رہتے تھے تو آج عباسیوں کی حکومت ہے کبھی عبیدی حکمران تھے تو کبھی ابوبی۔ کبھی سلجوقی دو دمان کا خطبہ پڑھا جاتا تھا تو کبھی خاندان زنگی کا۔ اسی طرح کبھی بنی حسن کی اولاد میں سے کسی ایک خاندان میں انقلاب و شرافت تھی تو کبھی دوسرے میں۔ غرض اسی طرح کے گونا گوں انقلاب ہوتے رہے مگر بنی شیبہ کی کلید برداری و حجابت بیت اللہ میں کچھ انقلاب و تغیر ہوا۔ ہر زمانہ میں یہی کلید بردار و صاحب بیت اللہ رہے اور اب بھی وہی ہیں۔ چنانچہ اسی اختصاص امتیازی کی وجہ سے کلید بردار بیت اللہ کا مختص لقب شیبی ہو گیا ہے۔ اس طرح کے فرد و عصیان سرکشی و طغیان کے بعد اس ملاطفت سے کنجیاں عطا فرمانا اور وہ بھی حکم خداوندی ایسا نہ تھا کہ دلپراثر نہ کرتا۔ فوراً اُس کے قلب پر ایمان کا اثر پہنچ گیا۔ دل میں محبت آئی تو زبان سے فوراً اُس کا ساتھ دیا اور بجا اختیار بول اُٹھا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللَّهِ اور اُسی وقت ایک سچا اور یکجا جانا زو جان نثار مسلمان پیدا ہوا۔ اللہ اکبر کہاں؟ بغض و عداوت جس کے اس قدر اسباب تھے کہ جن سے کسی بھی قطع نظر نہیں کر سکتا تھا کہاں؟ محبت و فریفتگی فرمائیے تو سہی یہ تواریکا اثر تھا حکومت کا نور تھا۔ یا اخلاق کی تسخیر و معاملات و حالات کی تاثیر و زور تھا اسی تھا کہ بجز اُس کے ہاتھ سے کنجیاں لے لیں۔ لیکن انصاف سے کہنے کا اس کا اثر اُس پر کیا ہوا تھا۔ محبت پیدا ہوئی تھی یا دیرینہ عداوت میں ترقی ہوئی تھی پھر دفعہ یہ کا یا کیسے پلٹ گئی۔ اسی وجہ سے کہ یہی فاتح جو ابھی ابھی بنو رکنجیاں لے چکے تھے ہمار خداوندی اُس کو کنجیاں واپس ہی نہیں دیتے۔ بلکہ خالداً

خالدؑ کی بشارت بھی دیتے ہیں یعنی اب تمہارے خاندان سے یہ خدمت کبھی منتقل نہوگی۔ کسی قوم کو حلقہ
 بگوش اسلام بنانے کی دعویٰ صورتیں ہو سکتی ہیں ترغیب و ترہیب کا حال تو ابھی معلوم ہو چکا کہ اُس کا نام
 و نشان نہ تھا کسی قسم کا دباؤ یا زور نہیں دکھلایا گیا اور نہ اُس مفتوح و مقهور کیلئے قانون کی صورت میں جبر و تشدد
 کو نافذ کیا گیا۔ جو حقوق ایک مسلمان کے تھے وہی اُس مفتوح رعایا کے تھے۔ ترغیب کا حال یہ تھا کہ
 اُن کو اسلام لانے کے لئے کسی طرح کا لالچ یا طمع دیا وہی کا کوئی معمول نہ تھا نہ اُن کے لئے وظائف مقرر کئے
 گئے۔ نہ اسلحہ بخش اور مدارس کھولے گئے کہ وہ عورتوں سیکس اور غسلیوں کو داخل کر کے اسلام کا
 حوکر بنایا جائے۔ ہاں ترغیب تھی تو اس قدر کہ اُن کو حجت و انعم آخرت کی طرف عام توجہ دلائی جاتی تھی۔
 اسلام کی برکات سے اُن کو مطلع کیا جاتا تھا۔ لیکن وہ بھی کسی خاص انداز و پیرایہ میں نہیں۔ بلکہ عام خدار
 کے ذریعے جس سے کلام الہی بھرا ہوا ہے۔ ترہیب تھی تو یہ کہ دوزخ اور اُس کی تکالیف سزاؤں کو ڈرایا
 جاتا تھا۔ عذاب آخرت و انبیٰ مصائب سے متنبہ کیا جاتا جس کو سن کر کوئی فہیم و عاقبت اندیش اسلام کی طرف متل
 ہو جائے۔ اُس کی خوش قسمتی مسلمانوں کی طرف سے منولے اور پیچھے جانے کا کوئی پہلو اختیار نہ کیا جاتا تھا۔
 ان حالات کے ساتھ اسلام کا اثر و برکت پھیلتا چلا گیا۔ وہی اقوام جو برسرِ پیکار تھیں ان معاملات کو
 دیکھ کر نہ صرف مسلمان ہو گئیں بلکہ دین کو شریا پرستے اُنہ لائے کی قابل بن گئیں۔ تو اس کو اسلام کی کھلی کرامت اور
 اخلاق کی واضح دین تخیروں نے سمجھا جائے۔ ہاں اگر ایک و مثالی سے معلوم ہوتا کہ اس اسلامی کثیر التعداد
 فاتح مظفر و منصور و مقبول لشکر کے طرز عمل سے کسی ایک دہر جبر و تشدد نے اسلام کی بنیاد جمائی تو پھر یہ قیاس
 آگے بھی چلتا۔ یہاں تو حال یہ تھا جو پہنے بیان کیا کہ حد شرعی سے قدم نکالنا ممکن نہ تھا۔ نرمی و ملامت
 تھی تو احاطہ شرع کے اندر سختی و شدت تھی تو اُس کی حد میں اور پھر اُس سختی و نرمی میں مسلم و غیر مسلم شریک بلکہ مسلم کی ذرا
 سی ملنسار پر زیادہ گرفت ہوتی تھی۔ اس کے بعد بھی کوئی سنگدل ناانصاف اسلام کے اعجاز و کرامت
 کا قائل نہ ہو تو اُس کا علاج کچھ نہیں ہے۔

اس کے ساتھ یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ فتوحات اسلام اور تبلیغ دین کی یہ ابتداء تھی جو اس جذب
 اور بااخلاق قوم کے ہاتھوں بڑی۔ اور تابوچ کی ورق گردانی کی جاسے تو صاف معلوم ہوتا کہ اکثر مشرور

مشہور اور با وقعت ممالک اقبالیم کی تسخیر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے وقت میں اُن کے ہاتھوں سے
پڑ چکی۔ اُس کے بعد جس قدر فتوحات ہوئیں وہ تکمیل کا درجہ رکھتی ہیں اور یہی قاعدہ ہے کہ نظر اصول
و ہدایت پر ہوتی ہے۔

ابعد کے قرون میں بھی یہی طریقہ صحابہ میں اصل مقصد قرار دیا گیا۔ پھر کسی کا کیا حوصلہ ہو۔ اور
اُس کے پاس کیا حجت ہو کہ ان حالات کو دیکھنے اور سمجھنے کے بعد یہ کہہ سکے کہ اسلام ضرور تلوار پہلایا گیا
ایسی بات وہی کہہ سکتا ہے جو عقل و دانش دین و ایمان انصاف و حق پسندی سے ماتمٹھائے اور بلا
دلیل و حجت اپنی ہی بات پر اصرار کئے جائے لیکن اس کا نتیجہ اُس کھتی میں سوائے ندامت و پشیمانی کے
کچھ نہیں۔ مجتہد برہان کے موقع پر نہ اسکی بات قابل شنوائی رہتی ہو اور نہ وہ اس قابل کہہ سکتا ہو کہ
معتلار با قرأت اسکی بات پر کان نہریں۔ واللہ العاظم من الفضل هو المصلح المصلح
والسلا دو الیہ المرجع والمآد و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین و صلی اللہ
تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد والہ و صحبہ اجمعین۔

کتب خانہ مطبع قاسمی دارالعلوم دیوبند

مسلمانوں کی عملی خدمات

۲۵ سال سے نہایت دیانت دامت کے ساتھ انجام دے رہا ہے جس سے فائدہ اٹھانا آپ

حضرت کا کام ہے!

ذرا مزید

ناظم کتب خانہ مطبع قاسمی دیوبند

خاتمہ حصہ دوم

ہم نے اس مضمون اشاعت اسلام کی تہذیب میں لکھا تھا اس مضمون کو تین حصوں پر تقسیم کیا مابین گیارہ حصہ اول حالات زمانہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حصہ دوم حالات زمانہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین حصہ سوم حالات زمانہ مابعد صحابہ حصہ اول کو دو حصوں پر تقسیم کیا تھا۔ ایک حالات قبل ہجرت اور دوسرا بعد ہجرت حصہ اول کے بیان میں اختصار ہو گیا اور بہت سے ضروری حالات لکھنے سے روک گئے جس کی وجہ یہ تھی کہ جس وقت ہم نے اس مضمون پر قلم اٹھایا۔ تو خیال اتنی بسط و تفصیل کا نہ تھا لیکن جب یہ مضمون لکھا گیا اور مسلمانوں کے ہر طبقہ بالخصوص تعلیم یافتہ طبقہ میں زیادہ مقبولیت و پسندیدگی سے دیکھا گیا اور بہکوا معلوم ہو گیا کہ اسکی ضرورت تھی بہت سے ناواقف مسلمان بھی اس اعتراض (اسلام بزور شمشیر پھیلا) سے متاثر ہیں یا کم از کم ان کی حاجت ہو کہ واقعات و دلائل سے اسکی حقیقت ان پر آشکار کر دی جائے تو حصہ دوم میں ہم نے اختصار سے کام نہ لیا۔ اور الحمد للہ واقعات سے اشاعت اسلام کی حقیقت کھلا دی۔

اگرچہ حصہ دوم میں بھی ابھی اور بہت واقعات لکھنے اور ان کے نتائج تلابنے کی گنجائش تھی مگر اول تو اسقدر بیان کو دفعہ شہادت کیلئے ہم نے کافی سمجھا۔ اس کے علاوہ بدیں خیال کہ شاید کوئی یہ خیال کرے کہ یہ زمانہ تو صحابہ کا تھا تو ربیع فیض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ تو کوئی امر خلاف حقیقی تعلیم اسلام کے نہ کر سکتے تھے مگر زمانہ مابعد میں جبکہ مسلمانوں میں تغیر ہونے لگا اور وہ حقیقی تعلیم سے غلبا مستدا زمانہ و نیز باعتبار اختلاف اثرات ملک گیری یہ حالات باقی نہ رہے اور مسلمانوں نے بجائے اشاعت اسلام تو بہت و عصبیت کے دائرہ کو وسیع کرنا چاہا اور اس طرح یہ طریقہ بھی بدل گیا ہوا اس لئے ہم کو ضرورت محسوس ہوئی کہ حصہ دوم کو ختم کر کے حصہ سوم شروع کر دیں اور دیکھا دیں کہ جس طریقہ کی بنیاد زمانہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑی تھی جس کی تکمیل صحابہ نے کی تھی قرون مابعد میں بھی وہی رفتار

یہی ایک طرف فتوحات ملکی کا سلسلہ قائم رہا تو دوسری جانب اسلام اپنی اُسی خاموشی و خمار سے سک جاتا رہا جو عجیب و غریب حالات ہم حصۃ سویم میں بیان کر چکے ناظرین اُس سے بیزار و متعجب ہوں گے اور ہم اُسے اس دعوے کی پوری پوری تصدیق ہو جائیگی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

رہا حصۃ اول جس میں بہت اختصار ہو گیا ہے اور اُن اظہار کا بالتفصیل مدد اظہار نتائج مضبوط ہونا نہایت ضروری ہے اُسکی نسبت ہمارا خیال ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ بہت جلد رسالہ سے علیحدہ مرتب کر کے مسلمانوں کے سامنے پیش کر چکے یہ وہ حالات ہیں کہ جن کو دیکھنے اور سمجھنے کے بعد ایمان تازہ ہو تاکہ ہر کسی معترض یا متعصب کے اعتراض و تعصب کے قلب تک بسانی یا تائید کی گنجائش نہیں رہتی۔ ناظرین کچھ عرصہ اس کا انتظار کریں اور دعا کریں کہ حق تعالیٰ مجھ کو انکی تسوید و تکمیل کی توفیق عطا فرمائے۔ واللہ المستعان وعلیہ التکلیف۔

عبد سرور و افسوس کہ حضرت مولف رحمۃ اللہ علیہ حصۃ سویم کی تالیف سے قبل ہی داعی اجل کو لبیک کہہ کر عالم آخرت کو تشریف لے گئے اللہ تعالیٰ کسی دوسرے باہمت عالم سے اس حصۃ کو پورا کر اوسے، ناظرین کرام کا اخلاقی فرض ہے کہ اس کتاب کے مطالعہ کے ساتھ حضرت مولف رحمۃ اللہ علیہ کیلئے دعا و رحمت و مغفرت فرمائیں۔

نیا آئند

(ناظم کتب خانہ مطبع قاسمی دیوبند)